

الكافي

الاصول و المروضة

نسخة الاسلام المحمدي محمد بن يعقوب الكليني

وشرح جامع

للمولى محمد صالح المازندراني

الترقي ٥١٠٨١ ٥١٠٨٢

مع تاييد عليه ، العالم البصر

الحاج الميرزا ابو الحسن الشيرازي دام ظله

من مؤثرات

الكتب الاثلامية

طهران ، شارع بوذرجهري

لنفس ٥٢١٩٦٦

المجلد الحادي عشر

الكافي

الاصول والروضة

لشيخ الاسلام ابو جعفر محمد بن يعقوب الكليني

وشرح جامع

للمولى محمد صالح المازندراني

المتوفى ١٠٨١ هـ / ١٠٨٦ هـ

مع تعليقات عليه ، للعالم المشتهر

الحاج الميرزا ابوالحسن الشيرازي دام ظله

عني بتصحيحه وتخريجہ علي أكبر الغفاري



مِنْ مَنشُورَاتِ

مَكْتَبَةِ الْإِسْلَامِ



طهران - شارع البوخرجهي (تلفن ۲۱۹۶۶)

جميع حقوق الطبع محفوظة

١٣٨٨ هـ - ق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب فضل القرآن

١- عليُّ بنُ حمَّادٍ، عن عليِّ بنِ العباس، عن الحسين بن عبد الرِّحْمَنِ، عن سفيان الحريري، عن أبيه، عن سعد الخفاف، عن أبي جعفر عليه السلام قال: يأسد تعلموا القرآن فإن القرآن يأتي يوم القيامة في أحسن صورة نظر إليها الخلق والناس صفوف عشرون ومائة ألف

قوله (يا سعد تعلموا القرآن) هو في اللغة مصدر بمعنى الجمع والقراءة واللغة كرام منزل للعجاز بسورة منه وسمى قرآنًا لأنه جمع القصص والأمر والنهي والوعود والوعيد والآيات والسور بعضها إلى بعض، والغرض من هذا الحديث هو الحث على مدارسته وممارسته وتعلمه وفهمه وحفظه وتذكر ما فيه من الأمور الغريبة والأسرار العجيبة بقدر الوُسْع والامكان ثم التوقع لشفاعته في يوم يشفع لمحبيه من أهل الإيمان وقد نقل عن بعض المشايخ أنه قال كنت أحب قراءة القرآن وأكثر منها، ثم اني اشتغلت بكتابة الأحاديث والعلم فقلت قراءتي وتلاوتي فزمت ليلة فرأيت قائلًا يقول :

ان كنت تزعم حبى فلم جفوت كتابى أما تدبرت فيه من لذيذ خطايبى
فانتهت فزعا وعدت الى قراءتي (فان القرآن يأتي يوم القيامة في أحسن صورة نظر إليها الخلق) تصويره بالصورة المذكورة أمر ممكن كتصوير الأعمال والأعراض بالأجسام كما نطق به رواياتنا وروايات العامة، وذهب إليه المحققون من الطرفين فوجب أن لا يستبعد ولا ينكر تعلق القدرة القاهرة به، قال صاحب كتاب اكمال الاكمال للشرح مسلم القرآن يصور بصورة ويجيب بها يوم القيامة ويراها الناس كما تجمل الأعمال صوراً وتوضع في الميزان و يقع فيها الوزن والقدرة صالحة لايجاد كل ممكن والإيمان به واجب انتهى كلامه بعبارة وانما كان صورته أحسن الصور لانه كلام رب العزة وهو أحب الخلق إليه فألبسه صورة هي أحسن الصور و أحبها لديه وأيضاً حسن الصورة في القيامة تابع للكمال وكل كمال صوري ومعنوي موجود فيه هذا وقيل هذه الصورة هي صورة المسلمين على تقدير رعلية حق الرعاية والاتبان بجميع ما فيه ولكن لما لم يتيسر لهم جميع ذلك رأوه بصورتهم التي كانت لهم على تقدير الاتيان، و الظاهر أن صورة خاتم الانبياء أحسن منه لان وجوده تابع لوجوده ولولا وجوده (ص)، لم يوجد أحد من الممكّنات فوجوده أحب إليه عز وجل من جميع الممكّنات (والناس صفوف) وكذا الملائكة كما يؤمى إليه والواو للحال .

صف ، ثمانون ألف صف أمة محمد وأربعون ألف صف من سائر الأمم فيأتي على صف المسلمين في صورة رجل فيسلم فينظرون إليه ثم يقولون: لا إله إلا الله الحليم الكريم إن هذا الرجل من المسلمين نعرفه بنعته وصفته غير أنه كان أشد اجتهاداً منا في القرآن فمن هناك أُعطي من البهاء والجمال والنور ما لم نعطه، ثم يتجاوز حتى يأتي على صف الشهداء فينظر إليه الشهداء ثم يقولون: لا إله إلا الله الرب الرحيم إن هذا الرجل من الشهداء نعرفه بسمته وصفته غير أنه من شهداء البحر فمن هناك ، أُعطي من البهاء والفضل ما لم نعطه، قال: فيتجاوز حتى يأتي [على] صف شهداء البحر في صورة شهيد فينظر إليه شهداء البحر فيكثر تعجبهم ويقولون : إن هذا من شهداء

(مائة وعشرون ألف صف) (كذا) بيان لصفوف أو خير بعد خير (ثمانون ألف صف أمة محمد وص) الامة يطلق على شيعته واتباعه وعلى عموم أهل دعوته فيندرج فيها اصناف أهل الكفر وأكثر استعمالها في الاحاديث المعنى الاول ولا يبعد أن يكون المراد هنا هو المعنى الثاني (و أربعون ألف من سائر الامم) الكلام في الامة كالسابق.

(فيأتي على صف المسلمين) أى من هذه الامة على الظاهر والتعميم محتمل، والمراد بهم بعضهم الواقفون في صف واحد بقرينة الشهداء ، و فى على دلالة على الاشراف والاستلاء الموجب لرؤية الجميع (فى صورة رجل فيسلم فينظرون اليه) فى التسليم بشارة لان السلامة من الافات دليل واضح على النجاة.

(ثم يقولون لا اله الا الله الحليم الكريم) فيه مع قصد التوحيد تعجب من صنعه وتوقع لكرمه وعفوه عن التقصير فى العمل بالنسبة الى عمل من رأوه كما صرحوا به .

(ان هذا الرجل من المسلمين) قالوا ذلك لانهم رأوه فى صفهم (نعرفه بنعته وصفته) خير آخر والنعته وصف الشئ بما فيه من حسن ولا يقال فى القبيح . والصفة وصف الشئ بما فيه من حسن او قبح فهى أعم من النعته، والمراد هنا الاول و لعل المقصود انا نعرفه بهذا الوصف وهو كونه من المسلمين (غير انه كان أشد اجتهاد منا فى القرآن) أى فى تعلمه و مدارسته والعمل بما فيه وفيه دلالة على ما ذكرنا من أن حسن الصورة تابع لكمال العلم .
(ثم يجاوز حتى يأتي على صف الشهداء) الظاهر أنهم كل من قتل بين يدي الامام و شمول كل من له ثواب الشهداء محتمل .

(نعرفه بسمته وصفته) فى المغرب سمت الطريق و يستعار لهيئة أهل الخير فيقال ما أحسن سمته (فيكثر تعجبهم) منشأ التعجب مشاهدة امر غريب عظيم القدر فائق فى الحسن والبهاء رائق فى النور والضياء مع خفاء سببه وحقيقته .

البحر نعرفه بسمته وصفته غير أن الجزيرة التي أُصيب فيها كانت أعظم هولاً من الجزيرة التي أُصبت فيها فمن هناك أُعطي من البهاء والجمال والنور ما لم نعهه ، ثمَّ يجاوز حتى يأتي صفَّ النبيين والمرسلين في صورة نبيٍّ مرسل فينظر النبيون والمرسلون إليه فيشتدُّ لذلك تعجبهم ويقولون : لا إله إلا الله الحليم الكريم إن هذا لنبيُّ مرسلٌ نعرفه بسمته وصفته غير أنه أُعطي فضلاً كثيراً ، قال : فيجتمعون فيأتون رسول الله ﷺ فيسألونه ويقولون : يا محمد من هذا؟ فيقول لهم : أو ما تعرفونه ؟ فيقولون : ما نعرفه هذا ممن لم يغضب الله عليه ، فيقول رسول الله ﷺ : هذا حجة الله على خلقه . فيسلم ثمَّ يجاوز حتى يأتي على صفِّ الملائكة في سورة ملك مقرَّب فتنظر إليه الملائكة فيشتدُّ تعجبهم ويكبر ذلك عليهم لما رأوا من فضله ويقولون : تعالى ربنا وتقدس إن هذا العبد من الملائكة نعرفه بسمته وصفته غير أنه كان أقرب الملائكة إلى الله عزَّ وجلَّ مقاماً فمن هناك ألبس من النور والجمال ما لم نلبس ، ثمَّ يجاوز حتى ينتهي إلى ربِّ العزة تبارك وتعالى فيخِرُّ تحت العرش فيناديه تبارك

(ان هذا النبي مرسل) في ظننا بسبب كونه في صورة نبي مرسل كما مرفلا يلزم الكذب (نعرفه بسمته وصفته) وهي كونه من صف الفانبياء والمرسلين (غير أنه أُعطي فضلاً كثيراً) امتاز به عن سائر الانبياء .
(و يقولون يا محمد من هذا) الذي يمتاز عن سائر الانبياء بالحسن والبهاء سألوا عن أصله و نسبه واسمه (فيقول لهم أو ما تعرفونه) الاستفهام للتعجب والواو للعطف على محذوف يعني أتسألون عنه وما تعرفونه .

(فيقولون ما نعرفه) بخصوصياته الموجبة لتعيينه (هذا من لم يغضب الله عليه) يعني انما نعرفه بهذا الوجه الذي لا يفيد تعيينه وهو انه لم يفعل شيئاً يوجب غضب الله عليه ولو كان ترك الاول فيقول رسول الله «س» هذا حجة الله على خلقه فعلموا أنه القرآن لشيوخ اطلاق الحجة عليه أو أيهم «ع» لمصلحة لان اطلاق الحجة على غيره أيضاً شائع ، ووجه كون القرآن حجة الله على العباد أنه يخبرهم بكل ما أَراد الله تعالى منهم ماله مدخل في نظام دينهم و دنياهم .
(و يقولون تعالى ربنا وتقدس) أي تعالى في الشرف والرتبة عن وصف الواصفين و نمت الناعتين وتظهر عن النقايس و التشابه بالمخلوقين .

(ثم يجاوز حتى ينتهي إلى رب العزة) أي إلى عرشه أو محل مناجاته نظيره قول ابراهيم «ع» واني ذاهب إلى ربي ، أي معبد ربي أو محل عبادته وقول موسى «ع» و اني عجلت إليك

وتعالى يا حجتى فى الأرض وكلامى الصادق الناطق ارفع رأسك وسل تعط واشفع تشفع فىرفع رأسه فىقول الله تبارك وتعالى: كيف رأيت عبادى؟ فىقول: يارب منى من صاننى وحافظ على ولم يضع شيئاً ومنهم من ضيعنى واستخف بحقى وكذب بى وأنا حجتك على جميع خلقك، فىقول الله تبارك وتعالى وعزتى وجلالى وارتفاع مكانى لائىين عليك اليوم أحسن الثواب، ولأعاقبن عليك اليوم أليم العقاب. قال: فىرفع القرآن رأسه فى صورة اخرى قال: فقلت له: يا أباجعفر فى أى صورة يرجع؟ قال: فى صورة رجل شاحب متغير بصره أهل الجمع، فىأتى الرجل من شيعتنا الذى كان يعرفه ويجادل به أهل الخلاف فىقوم بين يديه فىقول: ما تعرفنى؟

رب لترضى، أى الى محل مناجاتك وهو الطور .

(و اشفع تشفع) شفع كمنع شفاعه طلب العفو عن ذنب احد وشفعته تشفعاً قبلت شفاعته (كيف رأيت عبادى) فى صونك وحفظك وتلاوتك ومدارستك وامثال ماأمرت به ونهيت عنه. (فىقول يارب منهم من صاننى) عن تحريف الغالين وانتحال المبطلين (وحافظ على) بالثلاوة وضبط الايات والمعانى الظاهرية والباطنية والادامر والنواهى والمواظ كلها ، وتمدية حافظ بملئى لتضمنه معنى القيام ونحوه .

(ولم يضع شيئاً) لقيامه على العمل والاجتهاد ودوامه على الامتثال والانقياد .

(و منهم من ضيع) بترك العمل والمتابعة (واستخف بحقى) بترك الدراية والمحافظة (وكذب بى) بالتحريف والتبديل والانكار .

(وعزتى وجلالى وارتفاع مكانى) أقسم بعزته القاهرة وعظمته الكاملة ومرتبة الفائقة (لائىين عليك اليوم أحسن ثواب) وهو الذى لانقص فيه والظاهر ان على للتليل كاللام كما قيل فى قوله تعالى «لتكبروا الله على ماهديكم» .

(ولاعاقبن عليك اليوم اليم العقاب) وصف العقاب بالاليم وهو المولم للمبالغة فى شدته (فقال فى صورة شاحب متغير) الشاحب بالشين المعجمة والحاء المهملة من تغير لونه من جوع او هزال او سفر او غيره والوصف للتوضيح وكان هذه الصورة هى التى حدثت بملامسة العصاة وهى موجودة أيضاً فى هذه الدار الا أنها لاتراها الابصار والصورة السابقة صورته الحقيقية التى ناشية بذاته وكمالاته وقيل سبب رجوعه الى هذه الصورة سماعه الوعيد الشديد وهو وان كان على غيره لكنه لا يخلو من التأثير فى من أطلع عليه .

(ببصره أهل الجمع) على وصف التغير لكونه فى موضع عال كالشمس المنكسفة فى بعض النسخ فىنكره (فىأتى الرجل من شيعتنا) من بيان للرجل احوال عنه (الذى كان يعرفه)

فينظر إليه الرجل فيقول: ما أعرفك يا عبدالله، قال: فيرجع في صورته التي كانت في الخلق الأول ويقول: ما تعرفني؟ فيقول: نعم، فيقول القرآن: أنا الذي أسهرت ليلك وأنصبت عيشك وفي سمعت الأذى ورُجمت بالقول في، ألا وإن كل تاجر قد استوفى تجارته وأنا وراءك اليوم، قال: فينطلق به إلى رب العزة تبارك وتعالى فيقول: يا رب يا رب عبدك وأنت أعلم به قد كان نصبا بي مواظبا على، يعادي بسببي ويحب في ويبغض، فيقول الله عز وجل: أدخلوا عبيدي جنتي واكسوه حلل من حلل الجنة وتوجوه بتاج، فإذا فعل به ذلك عرض على القرآن فيقال له هل رضيت بما صنع بوليّك؟ فيقول: يا رب إنني أستقل هذا له فزده مزيد الخير كله، فيقول: وعزتي وجلالي

أريد بمعرفته معرفة تلاوته وقراءته وظاهره وباطنه بالتدبر والتفكير على قدر الامكان كما يشعر به قوله (و يجادل به أهل الخلاف) من الكفار وأهل الاسلام بالاعجاز وفروع العقائد واصولها التي من جملتها الولاية لاهلها.

(فيقول القرآن أنا الذي أسهرت ليلك وأنصبت عيشك) السهر ترك النوم في الليل سهر كفرح اذالم ينم ليلا وأسهره غيره والنصب التعب نصب كفرح تعبوا نصبه غيره أتعبه، والعيش الحياة وما يعيش به ويكون به الحياة والظاهر ان اسناد الاسهار الى القرآن وهو سبب له مجاز عقلي كتعلقه بالليل وتعلق الانصاب بالعيش .

(وفي سمعت الاذى) أى في شأنى ومتابعة حكمى واجراء امرى سمعت من اعدائى و أعدائك الاذى والمكروه من القول .

(و رجمت بالقول في) الرجم القذف واللعن والشتيم والطرد والرمى بالحجارة .
(الا وان كل تاجر قد استوفى تجارته) يعنى كل عامل يأخذ اليوم جزاء عمله ونفقه كاملا الا أنه شبهه بالتاجر في أنه يشتري بعمله الثواب والعقاب .

(و أنا وراءك اليوم) الورااء الخلف والقدام ضد يعنى انا خلقت اوقدامك نحفظك من الاهوال والمكاره ونسوقك الى الجنة (فزده مزيد الخير كله) المزيد والزيادة بمعنى وفى ذكره إيماء الى طلب الزيادة الموعودة في قوله تعالى «ولدينا مزيد» مع ما فيه من المبالغة كما فى التأكيد (لا تلحن له اليوم خمسة أشياء) نحلّه ينحلّه كنصره نحلّا بالضم أعطاه ، و الاسم النحلة بالكسر ويضم وهى العطاء والعطية وأنحلّه أعطاه مالا خصه بشئ منه كنحلّه بالتشديد فيهما فيجوز فى الفعل المذكور ثلاثة اوجه .

(مع المزيد له) دل على ان المزيد غير ما أعطاه سابقا وغير هذه الخمسة، ولعل المراد به النعماء الغير المحصورة فى الجنة او تجليات الحق وأنواره كما يكون للانبياء والاوصياء.

وعلوته وارتفاع مكاني لانحلن له اليوم خمسة أشياء مع المزيد له و لمن كان بمنزله، ألا أنهم شباب لا يهرمون وأصحاء لا يسقمون وأغنياء لا يفتقرون و فرحون لا يحزنون وأحياء لا يموتون. ثم تلا هذه الآية «لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى» قال قلت: جعلت فداك يا أبا جعفر وهل يتكلم القرآن فتبسّم ثم قال رحم الله الضعفاء من شيعتنا

(ولمن كان بمنزله) عطف على له في قوله «لانحلن له» لافى قوله «مع المزيد له» مع احتماله ويظهر الفرق بالتأمل (الا أنهم شباب لا يهرمون) الشباب الفتيان أيضاً جمع شباب وهو المراد هنا ((واحياء لا يموتون) لعل المراد بالحياة الحياة الطيبة وهي التي لا تنب ولا مشقة ولا كدرة معها، فلا يرد ان أهل النار أيضاً احياء لا يموتون فان حياتهم مكدرة شبيهة بالموت (ثم تلا هذه الآية لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) تشبيه الموت بالمطمعوم مكنية والذوق وهو ادراك طعم الشيء تخيلية وقد يجعل كناية عن العلم كالشم في قولنا فلان لم يشم هذه المسئلة والضمير للجنة والاستثناء اما متصل بمعنى لا يعلمون في الجنة الموت الواقع في أحد الازمنة ولا يتعلقونه الا الموتة الاولى وهي التي بعد الحياة الدنيوية والقبرية او منقطع بمعنى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى او امكن ذوقها ولكنه ممنوع لان الموتة التي قدر وقوعها وذوقها في زمان ماض لا يمكن وقوعها وذوقها في المستقبل فهومن باب التعليق بالمحال والمقصود على التقديرين نفى الموت منهم وثبوت الحياة الابدية لهم. ورام بعض المفسرين ومنهم القاضى جعل الاستثناء متصلاً فقالوا تارة الضمير للآخرة و السموت أول أحوالها و قالوا تارة للجنة والمؤمن يشارفها بالموت و يشاهدها عنده فكانه فيها. وظنى ان فيها تكلفاً اما في الاول فلان الظاهر بل المتعين أن الضمير للجنة واما في الثاني فلان مجاز المشارفة والظرفية المجازية خلاف الظاهر.

(قال قلت جعلت فداك يا أبا جعفر وهل يتكلم القرآن) قوله «جعلت فداك» ليس في بعض النسخ والواو اما زائدة او للطف على مقدري أو تقول ذلك وهل يتكلم القرآن والظاهر أن المراد بالتكلم التكلم باللسان وان سعد ألم يشك فيه بعد سماعه من المعصوم «وع» وانما سألت لتقريره وتثبيتته ذلك في الذهن لكونه أمراً مستبعداً بين الناس فلذلك قال لا أستطيع أن تكلم به في الناس أو قال ذلك تعجباً وفزعاً، ثم استبعداهم لوجه لانه من استحضر أن نسبة الكائنات الى قدرة الله سبحانه سواء لا يستغرب شيئاً من ذلك، وقال بعض المعاصرين تكلم القرآن عبارة عن القائه على السمع ما يفهم منه المعنى وهذا هو معنى حقيقة الكلام ولا يشترط صدوره من لسان لحمي وكذا تكلم الصلاة فان من اتى بالصلاة بحقتها او حقيقتها نهته الصلاة عن متابعة اعداء الدين وغاصبى حقوق الائمة الراشدين الذين من عرفهم عرف الله ومن ذكرهم

إنهم أهل تسليم ثم قال: نعم يأسد والصلاة تتكلم ولها صورة وخلق تأمر وتنهى، قال: سعد فتغير لذلك لوني وقلت: هذا شيء لا أستطيع [أنا] أتكلم به في الناس فقال: أبو جعفر وهل الناس إلا شيعتنا فمن لم يعرف الصلاة فقد أنكر حقنا، ثم قال: يأسد أسمعك كلام القرآن؟ قال: سعد: فقلت: بلى صلى الله عليك، فقال: «إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر» ولذكر الله أكبر فالنهي كلام والفحشاء والمنكر رجال ونحن أكبر.

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: أيها الناس إنكم في دار هدنة وأنتم على

ذكر الله وفيه أن التكلّم بهذا المعنى لا يستعبده أحد .

(فقال نعم يأسد) أي نعم القرآن يتكلم فقلوه (والصلاة يتكلم) عطف على الجملة الدالة عليها نعم (و لها صورة وخلق تأمر وتنهى) الظاهر أن لها صورة كصورة الانسان و خلقا كخلقهم الا أنها لا ترى في هذه الدار لكونها دار كمون و دار تكليف .
(قال سعد فتغير لذلك لوني) دل على أنه فهم من التكلّم ما ذكرنا لاما ذكره المعاصرو
الا لما كان للاستبعاد والتغير وجه ولا لقوله :

(و قلت هذا شيء لا أستطيع انا اتكلم به في الناس) وجه لان الشيعة كلهم قائلون بتكلمه على ما ذكره ذلك المعاصر وكذا العامة الا في الولاية ونحوها .

(فقال أبو جعفر «ع» وهل الناس الا شيعتنا) الاستفهام للانكار أي ليس الناس الموصوفون بحقيقة الانسانية الا شيعتنا وهم يقبلون منا واما غيرهم فهم نناس و بهائم في صورة الناس فطمع القبول منهم كطمعه منها .

(فمن لم يعرف الصلاة) بالوصف المذكور وهو انها يتكلم ولها صورة وخلق تأمر و تنهى (فقد أنكر حقنا لردّه قولنا بانها بذلك الوصف وبانكاره تكلمه بحقنا .

(والفحشاء والمنكر رجال) تنكيرهم للتحقير أو للتكثير وأولاهم اوليهم بهذا الاسم لان كل من سواهم من الخلفاء الاموية والعباسية والجا برين الى يوم القيامة واتباعهم نشأوا من جورهم (ونحن ذكر الله) لان الناس بنا يذكرون الله ويعبدونه .

(و نحن أكبر) من أن يذكر وصفنا الوصفون ويعرف قدرنا العارفون وقد دلت على انه لا يمكن معرفة وصفهم وحقيقتهم روايات اخر مذكورة في محلها .

قوله (أيها الناس انكم في دار هدنة) يصلح أن يكون أمراً للاخبار بعده بالمصالحة

ظهر سفر والسير بكم سريع وقدر أَيْتَمَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِلِيَانِ كُلِّ جَدِيدٍ وَيَقْرَبَانِ كُلَّ بَعِيدٍ وَيَأْتِيَانِ بِكُلِّ مَوْعِدٍ وَأَوَّاهُ الْجِهَازُ لِبَعْدِ الْمَجَازِ ، قَالَ فَقَامَ الْمُقَدَّادُ بْنُ الْأَسْوَدِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا دَارُ الْهَدْنَةِ؟ قَالَ: دَارُ بِلَاغٍ وَانْقِطَاعٍ فَإِذَا التَّبَسَّتْ عَلَيْكُمُ الْفَتَنُ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ فَاعْلَيْكُمْ بِالْقُرْآنِ فَإِنَّهُ شَافِعٌ مُشْفَعٌ وَمَعَ الْأَشْرَارِ وَلَكِنْ لَا تَفْسِيرَ آخِرِيَأْتِي ذِكْرُهُ.

(وَأَنْتُمْ عَلَى ظَهْرِ سَفَرٍ) الظَّهَرُ الصَّلْبُ وَ أَيْضاً الْأَبْلُ الَّتِي يَحْمِلُ عَلَيْهَا وَرِكَابُ الْإِضَافَةِ لَامِيَّةٌ وَفِيهِ عَلَى الْأَوَّلِ مَكْنِيَّةٌ وَتَخْيِيلِيَّةٌ وَعَلَى الثَّانِيِ اسْتِعَارَةٌ تَحْقِيقِيَّةٌ بِشَبِيهِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِالظَّهْرِ وَاسْتِعَارَتُهُ لِهَمَّا وَفِيهِ عَلَى التَّقَادِيرِ مِبَالِغَةٌ فِي شِدَّةِ السَّيْرِ وَسُرْعَتِهِ وَالْوُغُولُ فِيهِ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ (وَالسَّيْرُ بِكُمْ سَرِيعٌ) السَّيْرُ الذَّهَابُ وَالْإِذْهَابُ يُقَالُ سَارَ يَسِيرُ إِذَا ذَهَبَ وَ سَارَهُ غَيْرُهُ إِذَا أَذْهَبَهُ كَسَارَ بِهِ وَفَاعِلُ السَّيْرِ الظَّهَرُ وَ الْبَاءُ عَلَى الْأَوَّلِ لِلتَّعْدِيدِ وَعَلَى الثَّانِيِ لِلْمِبَالَنَةِ فِيهَا ثُمَّ أَشَارَ إِلَى تَحَقُّقِ ذَلِكَ وَظُهُورِهِ لِمَنْ لَهُ بَصِيرَةٌ بِقَوْلِهِ (وَقَدْ رَأَيْتُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ) وَتَمَاقُبَهُمَا (وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) وَدَوْرَهُمَا .

(يَبْلِيَانِ كُلَّ جَدِيدٍ) كَمَا هُوَ الْمَشَاهِدُ فِي الْحَيَوَانَاتِ وَالنَّبَاتَاتِ وَغَيْرِهِمَا مِنْ الْمَكُونَاتِ وَحَسْبُكَ النَّظَرُ إِلَى نَفْسِكَ مِنْ بَدْوِ وَجُودِكَ إِلَى كَمَالِ الشَّيْخُوخَةِ (وَيَقْرَبَانِ كُلَّ بَعِيدٍ) أَلَا تَرَى أَنَّ كُلَّ مَا هُوَ فِي الْحَالِ كَانَ بَعِيداً فِي زَمَانٍ نُوْحٍ مِثْلًا وَكُلَّ مَا يَقَعُ فِي الْإِسْتِقْبَالِ سَيَصِيرُ حَالًا وَمَا ذَلِكَ إِلَّا بِتَعَاقُبِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَدَوْرَانِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ .

(وَيَأْتِيَانِ بِكُلِّ مَوْعِدٍ) الْآتَى كَيْفَ أَتَيْتُمْ بِغَايَةِ أَجَالِ آبَائِكُمْ وَأَجْدَادِكُمْ وَكُلِّ مَنْ كَانَ فِي الْأَعْصَارِ السَّابِقَةِ وَلَا يَتَفَكَّرُ فِي أَنَّهُمَا سَيَأْتِيَانِ بِغَايَةِ أَجْلِكُمْ وَبِمَا وَعَدَ اللَّهُ تَعَالَى لِلْمُطِيعِينَ وَالْعَاصِينَ ثُمَّ أَشَارَ إِلَى مَا هُوَ كَالنَّيْجَةِ لِهَذَا الْكَلَامِ الْبَلِيغِ وَالْمَقْصُودِ مِنْهُ بِقَوْلِهِ :

(فَأَعْدُوا الْجِهَازَ لِبَعْدِ الْمَجَازِ) أَيْ لِبَعْدِ الطَّرِيقِ وَطَوَّلِ السَّفَرِ الْمُفْتَقِرِ إِلَى تَحْمِيلِ الزَّادِ الْكَافِي فِيهِ. وَجِهَازُ الْمَسَافِرِ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحِ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي سَفَرِهِ وَالْمُرَادُ بِهِ هُنَا الطَّاعَاتُ وَالْعِبَادَاتُ الْمَفْرُوضَةُ وَالْمَنْدُوبَةُ (وَمَا دَارُ الْهَدْنَةِ) سَأَلَ عَنْ تَفْسِيرِهَا لَكُونِهَا مَبْهَمَةٌ مُحْتَمَلَةٌ لَوْجُوهَ (قَالَ دَارُ بِلَاغٍ) إِلَى الْحِينِ (وَانْقِطَاعٍ) مِنْهَا إِلَى الْآخِرَةِ وَالْبِلَاغُ بِالْفَتْحِ اسْمٌ لِمَا يُبْلَغُ وَيَتَوَصَّلُ بِهِ إِلَى الشَّيْءِ الْمَطْلُوبِ وَبِالْكَسْرِ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْجَهْدِ يُقَالُ بَالِغٌ مِبَالَنَةً وَبِلَاغًا إِذَا اجْتَهَدَ (فَإِذَا التَّبَسَّتْ عَلَيْكُمُ الْفَتَنُ) فِي الدِّينِ بَعْدِي بِإِفْتِرَاءِ الْمُفْتَرِينَ وَاتِّحَالِ الْمُبْطِلِينَ .

(كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ) شَبَّهِ الْفَتْنَ بِهَا فِي كُونِهَا مَظْلَمَةٌ سُودَاءُ تَعْظِيمًا لِشَأْنِهَا أَوْفَى أَنَّهَُا سَاتِرَةٌ لِلْمَقْصُودِ مَانِعَةٌ مِنَ الْإِهْتِدَاءِ إِلَيْهِ ، وَالْوَجْهُ فِي الْمَشَبِّهِ بِهِ حَسَى وَفِي الْمَشَبِّهِ عَقْلِي (فَعْلَيْكُمْ بِالْقُرْآنِ) أَيْ أَلْزَمُوا أَحْكَامَهُ وَمَا نَطَقَ بِهِ وَلَا تَتَعَدَّوْهُ .

ما حلُّ مصدّق ومن جعله أمامه قاده إلى الجنة ومن جعله خلفه ساقه إلى النار
هو الدليل يدلُّ على خير سبيل وهو كتاب فيه تفصيل وبيان وتحصيل وهو الفصل
ليس بالهزل وله ظهرٌ وبطن فظاهره حكم وباطنه علم، ظاهره أُنِيق وباطنه عميق

(فانه شافع) لمن تمسك به وعمل بما فيه (مشفع) مقبول الشفاعة والمشفع بشدائفاء
المفتوح من تقبل شفاعته و بكسرها من يقبل الشفاعة .

(و ما حل مصدق) المحل الجدال والسعاية. محل به اذا سمي به الى السلطان يعنى
أنه مجادل مخاصم لمن رفضه وترك العمل بما فيه أو ساع يسمى به الى الله عز وجل مصدق فيما
يقول (و من جعله أمامه) بأن يقر به و يعتقد بحكمه و يعمل بما فيه (قاده الى الجنة)
و أنزله فى المقام اللائق بحسب اجتهاده .

(و من جعله وراء ظهره) بانكاره أو ترك العمل بما فيه (ساقه الى النار) نسبة القود
والسوق اليه مجاز كنسبة الفعل الى السبب أو حقيقة باعتبار أنه يصور بصورة انسانية فى
القيامة كما مر (و هو الدليل) يدل الحائرین فى بیداء الضلالة والجهالة .

(الى خير سبيل) يوصل الى الكرامة و السعادة (و هو كتاب) رفيع الشأن عظيم
القدر لا يبلغ كنه حقائقه الا الراسخون فى العلم .

(فيه تفصيل وبيان و تحصيل) لاشتماله على تفاصيل العلوم والاخلاق والاداب وغيرها
و بيان كل ما يتم به نظام الخلق فى الدنيا والاخرة وتحصيل الامور يعنى تحقيقها و اثباتها من
حصلت الامر اذا حققته و أثبتته .

(و هو الفصل) أى الفاصل بين الحق والباطل (ليس بالهزل) لانه جد كله و
الهزل والمعب من واد واحد و هو ضد الجد .

(و له ظهر و بطن) من طريق العامة و ما نزل من القرآن آية الا ولها ظهر و
بطن ، قال ابن الاثير فى النهاية قيل ظهرها لفظها و بطنها معناها ، وقيل اراد بالظهر ما ظهر
تأويله و عرف معناه ، وبالْبطن ما بطن ، و قيل قصه فى الظاهر أخبار و فى الباطن عبر
و تنبيه و تحذير و غير ذلك ، وقيل أراد بالظهر التلاوة و بالْبطن التفهم والفهم ، أقول
يمكن أن يراد بالظهر ما يدل عليه اللفظ من المفهومات اللغوية و بالْبطن ما يندرج تحت
تلك المفهومات من الحقائق واللطائف والدقائق والاسرار التى بعضها فوق بعض ولا
يعرف جميعها الا الطاهرون الراسخون فى العلم .

(فظاھر حکم) الحكم بالضم القضاء والحاكم منفذا للحكم والمنع ومنه حكمة اللجّام
بالتحريك وهى حديدية فى فم الفرس تمنعه من مخالفة راكبيه ، والاحكام الاتقان ، وفى الكثر حکم
استواركار شدن ومنه الحكيم لانه يحكم الاشياء ويتقنها فهو فاعيل بمعنى مفعول يعنى أن ظاھر

له نجوم و على نجومه نجوم لاتحصى عجائبه ولا تبلى غرائب ، فيه مصابيح الهدى و منار الحكمة و دليل " على المعرفة لمن عرف الصفة. فليجل جال بصره و ليلبلغ الصفة و هو ألفاظه و عباراته و أسلوبه و آياته حاكم قاض لنا و علينا أو كلام مانع من الجهل و السفه و ينهى عنهما أو محكم متقن لا اختلاف فيه و لا اضطراب.

(و باطنه) علم بتفاصيل الاشياء من المواعظ و الامثال و الاحكام و الاخلاق و احوال المبدء و المماد و غير ذلك مما ينتفع به الناس و يستقيم به نظامهم فى الدنيا و الآخرة .
(و ظاهره أنيق) الانق محرقة الفرح و السرور و الكلاء أنق كفرح و الشىء أحبه و به أعجب يعنى أن ظاهره حسن و معجب لاشتماله على أساليب عجيب و تركيب غريب و مزايا فاخرة و نكات ظاهرة يتحير فى حسنه الفصحاء و يتعجب منه البلغاء .

(و باطنه) عميق لا يصل الى قعره عقول العلماء و لا يبلغ الى أصله فحول الحكماء .
(له نجوم و على نجومه نجوم) اما مصدر بمعنى الطلوع و الظهور يقال نجم الشىء ينجم بالغم نجوماً اذا طلع و ظهر أو جمع نجم بمعنى الكوكب أو الاصل أو الوقت المضروب بحضور الشىء و المقصود على التقادير أن معانيه مترتبة غير محصورة يظهر بعضها من بعض و يطلع بعضها عقيب بعض (لاتحصى عجائبه) العجب الشىء الذى عظم موقعه عند الناس .
(ولا تبلى غرائب) لان غرائب و هى المزايا و الاسرار الخارجة عن طوق البشر البعيدة عن أفهامهم و أوهامهم كلما أدر كت مرة بعد اخرى كانت جديدة معجبة للنفس موجبة للنشاط بها و الميل اليها .

(مصابيح الهدى) الهدى بضم الهاء وفتح الدال الرشاد و الدلالة ، و المصباح السراج و الجمع باعتبار السور و الايات ، و الاضافة لامية و اطلاقها على القرآن من باب الاستعارة .
(و منار الحكمة) أى محل ظهورها و الاضافة لامية و أصله منور من النور و هو الظاهر فى نفسه المظهر لغيره و الحكمة قيل هى عبارة عن معرفة أفضل الاشياء بأفضل العلوم و شاع اطلاقها على العلم بالشرائع النبوية .

(و دليل على المعرفة) أى معرفة الرب وصفاته الذاتية و الفعلية و الاعمال الشامل لمعرفة ما يراد من الانسان و ما يتم به نظامهم فى الدارين و فى بعض النسخ « دليل على المغفرة » .

(لمن عرف الصفة) هى اما مصدر يقال وصف الشىء يصف وصفاً و صفة اذا بين حاله و ذكر أوصافه ، أو نمت و هو حال الشىء و خواصه و آثاره يعنى القرآن دليل على المعرفة لمن عرف وصف القرآن للاشياء و نظمه بأحوالها التى من جملتها الولاية اذ لا يتم المعرفة بدون معرفتها ، أو لمن عرف نعمته و صفته من الغرائب و المعجائب و المزايا بالمعنى و درجة فيه و الله أعلم .
(فليجل جال بصره) أى بصره القلبي ليدرك جواب الكلام و أطرافه و حقائق مدلولاته

نظره ينج من عطب ويتخلص من نشب فإنّ التفكير حياة قلب البصير، كما يمشي المستنير في الظلمات بالنور، فعليكم بحسن التخلص وقلة التربص .

٣- عليّ، عن أبيه، عن عبدالله بن المغيرة، عن سماعة بن مهران قال: قال أبو عبدالله (عليه السلام): إنّ العزيز الجبار أنزل عليكم كتابه وهو الصادق البار، فيه

وأسراره وقوله «فليجل»، أما من الجلاء يقال جلا السيف والمرأة أصقلهما أو من الاجالة وهى الارادة يقال أجاله وبه أداره وجال إذا دار، وفي جال قلباً أصله جائل كما فى شاكى السلاح.

(و ليلغ الصفة نظره) اما من البلوغ و هو الوصول أو من الابلاغ وهى الايصال فان فعل ذلك (ينج من عطب) أى من هلاك لتميظه بين الحق والباطل والضلالة والهداية وثباته فى سبيل الرشاد بمتابعة أهل العصمة والولاية.

(ويتخلص من نشب) النشب بالتحريك علقو العظم ونحوه فى الحلقي وعدم نفوذه فيه وهو مهلك غالباً لسدمجرى النفس فهو كناية عن الهلاك ويمكن أن يراد به نشب الضلالة و الجهالة والغواية على تشبيهها بطعام ذاغصة فى الاضرار والاهلاك ثم علل ذلك بقوله (فان التفكير) فى الاسرار الالهية والطاقف القرآنية .

(حياة قلب البصير) أى سبب لحياته فالحمل للمبالغة وذلك لان التفكير سبب للعلم و العلم سبب للحياة كما أن الجهل سبب للموت واليهما يرشد قوله تعالى «أفمن كان ميتاً فأحييناه» والبصر محرّكة من العين حسها ومن القلب نظره وخاطره وادراكه بصر به كفرح و كرم صار بصيراً أى مبصراً والمراد به هنا العالم أو اللفظن الذكى، وازافة القلب اليه اما لامية أو بيانية و فى الجمع بينهما فائدة وهى أنه لو لم يذكر القلب لثوهم أن المراد بالبصر البصير بالعين و لو لم يذكر البصير لثوهم أن التفكير سبب لحياة قلب الجاهل و النبى أيضاً وليس كذلك .

(كما يمشى المستنير فى الظلمات بالنور) أى بنور المصباح و المشعل والظرفان يمشقان يمشى أو بالمستنير أو بهما على سبيل التنازع أو الاول بالاول والثانى بالثانى أو بالعكس و فيه تشبيه معقول بمحسوس على سبيل التمثيل لقصد الايضاح.

(فعليكم بحسن التخلص) أى بحسن النجاة من الباطل (وقلة التربص) أى قلة الانتظار والمكث عند الشبهات لان الشبهة مرض مهلك والفرار من المهلكات واجب و انما التربص الضرورى هو قدر أن يحصل العلم بالحق و يكفى فيه أدنى تفكر و قد مر شرحه فى آخر كتاب العقل .

قوله (ان الله العزيز الجبار) أى الذى غلب على جميع الخلائق بالايجاد والافناء

خبركم وخبر من قبلكم وخبر من بعدكم وخبر السماء والأرض ولو أنا كم من يخبركم عن ذلك لتعجبتم.

٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن أبي الجارود قال: قال أبو جعفر عليه السلام: قال رسول الله ﷺ: أنا أوّل وافد على العزيز الجبار يوم القيامة وكتابه وأهل بيته ثمّ أمّتي، ثمّ أسألهم ما فعلتم بكتاب الله وأهل بيته.

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن طلحة بن

و جـ-بر مفارقة العباد بكفاية أسباب المعاش والارزاق وأصلح نقايص حقائق الممكنات بأفاسة الوجود وما يتبعه من الخيرات والكمالات (أنزل عليكم كتابه وهو الصادق البار) لانه صادق في جميع ما نطق به ومتسع احسانه الى جميع الانام وسائق قائدهم الى دار السلام (فيه خبركم) خطاب للموجودين والحاضرين والغائبين على سبيل التخليط.

(و خبر من قبلكم وخبر من بعدكم) يعنى فيه أخبار كل واحد واحد وبيان أحواله المختص به والمشاركة بينهم وبين جماعة من المصائب والنوائب وما يصدر منه وما يرد عليه وما يتعلق به ويراد منه على الخصوص أو العموم .

(وخبر السماء والأرض) يعنى فيه خبر جوهر السماء وسكانها وحركات الافلاك ودورانها وأحوال الملائكة ومقاماتها وحركات الكواكب ومداراتها ومنافع تلك الحركات وتأثيراتها الى غير ذلك من الامور الكائنة في العلويات وفيه خبر جوهر الارض وكيفية ايجادها وانتهائها وخبر ما في سطحها وأرجائها وما في تحتها وأهوائها وخبر ما فيها من المعدنيات وما في جوف فلك القمر من البسائط والمركبات الى غير ذلك من الاحوال المتعلقة بالسفليات. (ولو أنا كم من يخبركم عن ذلك) أى عما في القرآن من العلوم والحقائق والاسرار والدقائق وما كان وما يكون وما هو كائن.

(لتعجبتم منه) لسمو حاله وعلو كماله ونهاية لطافته وغاية غرابته، والحاصل انكم متعجبون منه لوعلمتم ما فيه واحتمال أنكم تتعجبون ممن يخبر عما فيه فكيف لا تتعجبون منه مع أنه مخبر عنه أيضاً بعيد، لان التعجب بعد العلم لا يستلزم التعجب قبله فتأمل .

قوله (ثم أسألهم ما فعلتم بكتاب الله وأهل بيته) هذا خبر وفي الحقيقة أمر بمتابعتهم، والتمسك بهما مثلاً يضلوا، وقد روى أحمد بن حنبل في مسنده، بإسناده عن أبي سعيد الخدري، ومسلم في صحيحه بإسناده الى زيد بن أرقم عنه، مثله ذكرناه في كتاب الحجة .

زيد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن هذا القرآن فيه منار الهدى ومصابيح الدجى فليجل جال بصره ويفتح للضياء نظره فإن التفكر حياة قلب البصير، كما يمشي المستنير في الظلمات بالنور.

٦- علي بن إبراهيم، عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن أبي جميلة قال: قال أبو عبد الله عليه السلام كان في وصية أمير المؤمنين عليه السلام أصحابه: اعلموا أن القرآن هدى النهار ونور الليل المظلم على ما كان من جهد وفاقة.

٧- علي، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله، عن آبائه عليهم السلام قال: شكا رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وجعاً في صدره فقال صلى الله عليه وآله: استشف بالقرآن فإن الله عز وجل يقول: «و شفاء لما في الصدور».

٨- أبو علي الأشعري، عن بعض أصحابه، عن الخشاب، رفعه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام لا والله لا يرجع الأمر والخلافة إلى آل أبي بكر وعمر أبداً ولا إلى بني-

(ان هذا القرآن فيه منار الهدى ومصابيح الدجى) الاضافة الاولى لامية والثانية الظرفية ، والدجبة بالضم الظلمة و اطلاقها على الشبهة والبدعة من باب الاستعارة كاطلاق للمنار والمصباح وهما محل النور والضوء يعنى العلم على مافى القرآن من الايات التى أعظمها الأئمة عليهم السلام (فليجل جال- اه) قدمر تفسيره قبيل ذلك .

قوله (ان القرآن هدى النهار ونور الليل المظلم على ما كان من جهد وفاقة) كان تامة والجهد المشقة والفاقة الفقر والحاجة والظاهر أن على متعلق بهدى ونور وبمعنى فسى للظرفية كما فى قوله تعالى «و دخل المدينة على حين غفلة» يعنى أن القرآن هدى للمؤمنين فى النهار ونور لهم فى الليل المظلم فى حال شدة ومشقة من التباس الفتن وتوارد الشبهات اذ يهديهم الى الحق وسلوك سبيله وفى حال الفقر والفاقة اذ يحملهم على الصبر لجزيل الاجر أو يدفعها عنهم بالخاصية أو بعض الايات والسور الموجبة لزيادة الرزق وفيه حث على التزام قراءته والتذكر فيه فى الليل والنهار بذكر فائدتين احديهما للاخروية والاخرى للدنيوية هذا ما خطر بالبال والله اعلم . **قوله** (استشف بالقرآن) أى بقراءته مطلقاً أو على قصد الشفاو اطلاق القرآن يقتضى ان كل آية وكل سورة شفاء وقد روى الاستشفاء ببعض الايات وبعض السور فى خصوص بعض الامراض والحمد مجرب للجميع خصوصاً سبعين مرة (ان الله عز وجل) يقول فى وصف القرآن: (وشفاء لما فى الصدور) عمومته شامل لجميع الامراض الصدرية من الالوجاع والاحزان والهموم والجهالات وغيرها ولاوجه لتخصيصها بالجهل .

قوله (لا والله لا يرجع الامر والخلافة الى آل أبي بكر وعمر أبداً- اه) أشار دوع الى

أُمِّيَّةٌ أَبْدَأُ وَلَا فِي وَلَدٍ طَلْحَةٍ وَالزُّبَيْرُ أَبْدَأُ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ نَبَذُوا الْقُرْآنَ وَأَبْطَلُوا السَّنَنَ وَعَطَلُوا الْأَحْكَامَ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: الْقُرْآنُ هَدًى مِنَ الضَّلَالَةِ وَتَبْيَانٌ مِنَ الْعَمَى وَاسْتِقَالَةٌ مِنَ الْعَثَرَةِ وَنُورٌ مِنَ الظُّلُمَةِ وَضِيَاءٌ مِنَ الْأَحْدَاثِ وَعَصْمَةٌ مِنَ الْهَلَكَةِ وَرَشْدٌ مِنَ الْغَوَايَةِ وَبَيَانٌ مِنَ الْفِتَنِ وَبَلَاغٌ مِنَ الدُّنْيَا إِلَى الْآخِرَةِ وَفِيهِ كَمَالٌ دِينِكُمْ وَمَا عَدَلَ أَحَدٌ عَنِ الْقُرْآنِ إِلَّا إِلَى النَّارِ .

أَنْ أَمَرَ الْإِمَامَةَ وَالْخِلَافَةَ الَّتِي هِيَ الرِّئَاسَةُ الْعَظِيمَةُ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى مَنْ عِلْمُ الْقُرْآنِ ظَاهِرُهُ وَبَاطِنُهُ وَعَمَلُهُ بِهِ وَهُوَ عَلَى «دع»، وَأَهْلُ الْعَصْمَةِ مِنْ أَوْلَادِهِ لَا إِلَى الْمَذْكُورِينَ وَأَوْلَادِهِمُ الْجَاهِلِينَ بِالْقُرْآنِ النَّابِذِينَ لَهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمُ الْمُعْطِلِينَ لِأَحْكَامِهِ وَحُدُودِهِ التَّابِعِينَ لِأَهْوَاءِ نَفْسِهِمُ الْإِمَارَةِ الضَّالِّينَ الْمُضِلِّينَ وَذَلِكَ ظَاهِرٌ لِأَنَّ خَلِيفَةَ النَّبِيِّ «ص» يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مِثْلَهُ عَالِمًا بِالْقُرْآنِ عَامِلًا بِهِ لِيَكُونَ مَرْجِعًا لِلْخُلَاقِ فِي جَمِيعِ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ .

(الْقُرْآنُ هَدًى مِنَ الضَّلَالَةِ) «مَنْ» هُنَا أَمَّا لَا بُدَّاءَ الْغَايَةِ أَوْ بِمَعْنَى فِي كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَإِذَا نَوَدَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ، يَعْنِي أَنَّ الْقُرْآنَ يَهْدِي مِنَ الضَّلَالَةِ أَوْ فِيهَا إِلَى الْحَقِّ وَبَيِّنُ سَبِيلَهُ (وَتَبْيَانٌ مِنَ الْعَمَى) التَّبْيَانُ الْكَشْفُ وَالْإِضَاحُ وَالْعَمَى الضَّلَالَةُ وَالْجَهَالَةُ يَعْنِي أَنَّ الْقُرْآنَ يَكْشِفُ الْحَقَّ مِنَ الْجَهْلِ وَيُوضِّحُهُ .

(وَاسْتِقَالَةٌ مِنَ الْعَثَرَةِ) الْعَثَرَةُ الْعَثَارُ مِنَ الْمَشْيِ وَالسَّقُوطُ عَلَى الْوَجْهِ وَاسْتَعِيرَتْ هُنَا لِّلْسَقُوطِ فِي الذُّنُوبِ وَالْمَرَادُ بِالِاسْتِقَالَةِ طَلَبُ التَّجَاوُزِ عَنْهَا مِنَ الْاسْتِقَالَةِ فِي الْبَيْعِ وَهِيَ طَلَبُ فَسْخِهَا وَرَفْعِ عَقْدِهِ وَالْمَدَاوِمَةُ عَلَى الْقُرْآنِ سَبَبٌ لِلْحِفْظِ عَنْهَا وَرَفْعُ مَا وَقَعَ مِنْهَا .
(وَنُورٌ مِنَ الظُّلُمَةِ) يَدْفَعُ ظُلُمَةَ الشُّبُهَةِ وَالْجَهَالَةَ عَنْ تَمَسُّكِ بِهِ (وَضِيَاءٌ مِنَ الْأَحْدَاثِ) جَمْعُ الْحَدَثِ وَهُوَ الْأَمْرُ الْمُنْكَرُ الَّذِي لَيْسَ بِمَعْرُوفٍ فِي السَّنَةِ يَعْنِي أَنَّهُ ضِيَاءٌ يَعْرِفُ بِهِ الْمَعْرُوفُ مِنَ الْمُنْكَرِ وَيُفَرِّقُ بَيْنَهُمَا .

(وَعَصْمَةٌ مِنَ الْهَلَكَةِ) لَا يَهْدِيهِمْ مَا يُوجِبُ الْهَلَاكَ وَالْعِقَابَ وَيَحْفَظُ صَاحِبَهُ مِنْهُ (وَرَشْدٌ مِنَ الْغَوَايَةِ) الْغَوَايَةُ الضَّلَالُ وَالْإِنْهَمَاكُ فِي الْبَاطِلِ وَالرَّشْدُ خِلَافُهَا يَعْنِي أَنَّهُ يَرْشِدُ الْخُلَاقَ إِلَى الْحَقِّ وَالصَّوَابِ وَسَبِيلُ الْهَدَايَةِ وَيُزَجِّرُهُمْ عَنِ الْبَاطِلِ وَالْفِتَنِ وَسَبِيلُ الْغَوَايَةِ .

(وَبَيَانٌ مِنَ الْفِتَنِ) يَظْهَرُ الْمَقْصُودُ بِأَبْلَغِ وَجْهِهِ وَيُمَيِّزُهُ مِنَ الْفِتَنِ وَهِيَ كُلُّ مَا يَصْرِفُهُ عَنْهُ (وَبَلَاغٌ مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) الْبَلَاغُ الْإِصَالُ أَيْ مُوَصَّلٌ مِنَ الدُّنْيَا بِالْمَنْعِ مِنَ الرُّكُونِ إِلَيْهَا وَالرَّغْبَةِ فِيهَا إِلَى أَمْرِ الْآخِرَةِ وَالْحَثُّ عَلَى مَا يُوجِبُ رَفْعَ الدَّرَجَةِ فِيهَا .

(وَفِيهِ كَمَالٌ دِينِكُمْ) أَيْ مَا يُوجِبُ كَمَالَهُ وَمِنْهُ وَلايَةُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ «ع» كَمَا رَوَى فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ» أَنَّهُ أَكْمَلَهُ بِوَلَايَتِهِ «ع» .

سورة و هو مهيمن على سائر الكتب فالتوراة لموسى و الإنجيل ليعسى و الزبور لداود عليه السلام.

١١- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن سالم ، عن أحمد بن النضر ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يجيئ القرآن يوم القيامة في أحسن منظور إليه صورة ، فيمر بالمسلمين فيقولون : هذا الرجل منا فيجاوزهم إلى النبيين فيقولون : هو منا فيجاوزهم إلى الملائكة المقرئين فيقولون : هو منا حتى ينتهى إلى رب العزة عز وجل فيقول : يا رب فلان بن فلان أظلمات هواجره و أسهرت ليله في دار الدنيا و فلان بن فلان لم أظماً هواجره و لم أسهر ليله ، فيقول تبارك و تعالى : أدخلهم الجنة على منازلهم ، فيقوم فيمتبعونه فيقول للمؤمن : اقرأ و

الملائكة و ابراهيم و محمد ص ، و لقمان و النفر و الزخرف و المؤمن و السجدة و الاحقاف و الجاثية و الدخان و الاحزاب . أقول في قوله من قال ان المثنى بعد المثنى و اقصر منها نظر لانه ان أراد انها اقصر بحسب الآية ورد عليه أن سورة يونس أقل بحسب الآية من بنى اسرائيل و الكهف و الانبياء و المؤمنون و هود و النحل أقل بحسبها من المؤمنون و سورة يوسف بحسبها مساو لبنى اسرائيل و الكهف و الانبياء و أقل من المؤمنون و ان اريد أنها أقل بحسب الكتابة ورد عليه أن سورة الرعد و الحجر أكثر بحسب الكتابة من بنى اسرائيل الى آخر المثنى و هو المؤمنون ، و سورة ابراهيم أقل بحسبها من سورة الانبياء و الحج و المؤمنون .
(و هو مهيمن على سائر الكتب) أى شاهد عليها و لولا شهادته لما علم أنها كتب سماوية لعدم بلوغها حد الاعجاز .

قوله (اظلمات هواجره و أسهر ليله في دار الدنيا) هو اجر جمع الهاجرة و هى نصف النهار عند اشتداد الحر و من زوال الشمس الى العصر سمي بذلك لان الناس يهاجرون فيه من شدة الحر و يستكنون في بيوتهم و اسناد الاطماء و الاسهار الى القرآن اسناد مجازى لكونه سبباً لهما و كذا تعلقهما بالهواجر و الليل تعلق مجازى لكونهما ظرفاً لهما .
(و فلان بن فلان لم أظماً هواجره و لا أسهر ليله) قيل هذا مجاز عقلى بالاتفاق و لا يصدق عليه تعريفه لانه اسناد الشيء الى غير ما هوله و ايقاعه على غير ما حقه أن يوقع عليه وفيه نفى الاسناد و نفى التعلق و أجيب بأن المتصف بالتجاوز هو الاسناد و التعلق بحسب الذات مع قطع النظر عن النفى و الاثبات فكما انهما متصفان بالتجاوز في حال الاثبات كذلك متصفان به في حال النفى ، (فيقول للمؤمن) الذى عمل به في الليل و النهار :

ارقه قال : ففقره و يرقى حتى يبلغ كل رجل منهم منزلته التي هي له فينزلها .
 ١٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، و عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد وسهل
 ابن زياد، جميعاً، عن ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن يونس بن عمار قال :
 قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الدواوين يوم القيامة ثلاثة : ديوان فيه النعم و ديوان فيه
 الحسنات و ديوان فيه السيئات، فيقابل بين ديوان النعم و ديوان الحسنات فتستغرق
 النعم عامة الحسنات ويبقى ديوان السيئات فيدعى بآدم المؤمن للحساب فيتقدم
 القرآن أمامه في أحسن صورة فيقول : يا رب أنا القرآن و هذا عبدك المؤمن قد
 كان يتعب نفسه بتلاوتي و يطيل ليلة بترتيلي و تفيض عيناه إذا تهجد فأرضه كما
 أرضاني، قال : فيقول العزيز الجبار : عدي بسطيميك فيملاها من رضوان الله العزيز
 الجبار و يملأ شماله من رحمة الله ، ثم يقال : هذه الجنة مباحة لك فأقرأ واصعد
 فإذا قرأ آية صعد درجة .

(اقرأ وارقه) رقى اليه كرضى صدك ارتقى وترقى، والهاء للوقف (قال فيقرأ ويرقى)
 أى يقرأ آية و يصعد درجة فوق الاولى و هكذا .
 (حتى يبلغ كل رجل منهم منزلته التي هي له فينزلها) الفعلان وهما يبلغ وينزل
 امامن البلوغ والنزول أو من الابلاغ والانزال وكل رجل على الاول فاعل وعلى الثاني مفعول .
قوله (ان الدواوين يوم القيامة ثلاثة) فى مصباح اللغة الديوان جريدة الحساب ثم
 اطلق على موضع الحساب وهو معرب والاصل دوان فابدل من أحد المضعفين ياء للتخفيف و
 لهذا يرد فى الجمع الى أصله دواوين و بالتصغير دويوين لان التصغير وجمع التكسير يردان
 الاسماء الى أصولها، ودونت الديوان أى وضعته وجمعته .
 (فتستغرق النعم عامة الحسنات) أى جميعها وفى لفظ الاستغراق ايماء الى أنه يبقى
 بعض النعم بل أكثرها بلا مقابل له من الحسنات أى جميعها .

(و يطيل ليلة بترتيلي) فى الصحاح الترتيل فى القراءة الترسل و الثبين بغير بفى و
 كلام رتل بالتحريك أى مرتل وفى القاموس الرتل محرقة حسن تناسق الشئ و الحسن من
 الكلام والطيب من كل شئ و رتل الكلام ترتيلاً أحسن تأليفه و ترتل فيه ترسل . وفى النهارية
 الترتيل الجودة و تبين الحروف بحيث يتمكن السامع عندها، وقال بعض الاصحاب هو حفظ
 الوقوف و أداء الحروف أى كمال أدائها . والاطالة كناية عن السهر وترك النوم لان الليل
 عند الساهر طويل (و تفيض عيناه اذا تهجد) التهجد النوم فى الليل والاستيقاظ فيه ضد
 والمراد هنا هو الثانى (فأرضه كما أرضاني) الى آخره) تلاوته و ترتيله من جملة الحسنات التى

١٣- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، وعليُّ بن محمد القاساني، جميعاً، عن القاسم ابن محمد، عن سليمان بن داود، عن سفيان بن عيينة، عن الزُّهري قال: قال عليُّ ابن الحسين عليه السلام: لومات من بين المشرق والمغرب لما استوحشت بعد أن يكون القرآن معي. و كان عليه السلام إذا قرأ «مالك يوم الدين» يكرّرها حتى كاد أن يموت.

١٤- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن عبد الحميد عن إسحاق بن غالب قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إذا جمع الله عزّ وجلّ الأولين و الآخرين إذا هم بشخص قد أقبل لم يرقط أحسن صورة منه فإذا نظر إليه المؤمنون وهو القرآن قالوا: هذا منا هذا أحسن شيء رأينا، فإذا انتهى إليهم جازهم، ثم ينظر إليه الشهداء حتى إذا انتهى إلى آخرهم جازهم، فيقولون: هذا القرآن فيجوزهم كلهم حتى إذا انتهى إلى المرسلين فيقولون: هذا القرآن، فيجوزهم حتى ينتهي إلى الملائكة فيقولون: هذا القرآن فيجوزهم ثم ينتهي حتى يقف عن يمين العرش فيقول الجبار عزّ وتي و جلالتي و ارتفاع مكاني لأكرم من اليوم من أكرمك ولا هين من أهانك.

قوبلت بالنعماء لكن شفاعته المقبولة سبب للنجاة و علو الدرجات و رفع السيئات و لعل بسط اليمين و ملؤها من الرضوان و ملء الشمال من الرحمة من باب التمثيل لان كل من أخذ شيئاً من غيره أخذه بيمينه وشماله.

قوله (لومات من بين المشرق والمغرب ما استوحشت بعد أن يكون القرآن معي) أراد أن من كان معه القرآن بالتلاوة والتدبر في آياته والتفكير فيما فيه من أسرار وأحكامه وقصصه وحكاياته لا يستوحش من الوحدة ولا يهتم بالانقطاع عن الخلق، والظاهر أن المراد بالموت المعنى المعروف مع احتمال أن يراد به انقطاع الخلق كلهم عنه اذ فيه موت نفوسهم بالضلالة والجهالة (و كان اذا قرأ مالك يوم الدين يكررها حتى كاد ان يموت) خوفاً من ملاحظة عظمة المالك و كمال كبريائه و جبروته و مشاهدة شدائد ذلك اليوم و أهواله و أحوال الخلائق فيه .

قوله (ثم ينظر اليه الشهداء حتى اذا انتهى الى آخرهم- اه) هذا لا ينافي ما دل عليه الخبر الاول من أنهم لا يعرفونه وأنهم يقولون هذا منا، لوجهين الاول أنهم لم يعرفوه فسي بادی النظر فقالوا ذلك ثم بعد التفكير أو الإلهام عرفوه و قالوا هو القرآن، و مثل ذلك كثير شایع. والثاني أن القائل الاول بعضهم والقائل الثاني بعض آخر، و بالجملة لا منافاة عند مفايرة الوقتين أو مفايرة القائلين.

(باب فضل حامل القرآن)

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه ، عن الحسن بن أبي الحسين الفارسي ، عن سليمان بن الجعفر الجعفري، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ : إنَّ أهل القرآن في أعلى درجة من الأدميين ما خلا النبيين والمرسلين فلا تستضعفوا أهل القرآن حقوقهم فإنَّ لهم من الله العزيز الجبار ملكاً [علياً].

٢- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد، وسهل بن زياد ، جميعاً، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن الفضيل بن يسار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الحافظ للقرآن العامل به مع السفرة الكرام البررة .

٣- وبإسناده، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ : تعلّموا القرآن فإنّه يأتي يوم القيامة صاحبه في صورة شاب جميل شاحب اللون فيقول له القرآن أنا الذي كنت أسهرت ليلك وأظلمات هواجرك وأجففت ريقك وأسلت دمعك أوّل

قوله (أن أهل القرآن في أعلى درجة من الأدميين) المراد به من تعلمه وحافظه وواظب على تلاوته والعمل بما فيه فإن كل ذلك يصدق عليه أنه من أهل القرآن بل صدقه على العامل أولى من صدقه على القارى لان العمل هو المقصود بالذات والقراءة تابعة وصدقه على القارى العامل أولى من صدقه على أحدهما .

قوله (الحافظ للقرآن العامل به مع السفرة الكرام البررة) من طريق العامة ومثل الماهر بالقرآن مثل السفرة، في النهاية هم الملائكة جمع سافر والسافر في الاصل الكاتب سمي به لانه يبين الشيء ويوضحه، قوله تعالى وبأيدي سفرة كرام بررة، وفي كتاب اكمال الاكمال لشرح مسلم هم الملائكة سوا بذلك لنزولهم بما يقع بهصلاح بين الناس تشبيهاً بالسفير وهو الذى يصلح بين الرجلين وقيل لانهم يسفرون بين الله تعالى وأنبيائه عليهم السلام بالوحي وقبل هم الكتبة من الملائكة لانهم ينتسخون الكتب من اللوح المحفوظ وقيل هم الانبياء لانهم سفراء بينه تعالى وبين عباده، والمراد بكونهم كراماً أنهم أعزاه على الله تعالى وأمتنعفون على المؤمنين، مستغفرون لهم. وبكونهم بررة أنهم مطيعون له تعالى، فاعلون للخيرات، منزّهون عن النقايس والسيئات. والظاهر أن المراد بكون الحافظ للقرآن معهم أنهم معهم في درجاتهم و منازلهم في الآخرة ورفيق لهم فيها لاتصافه بصفتهم في جملة كتاب الله عزوجل، وقيل المراد انه عامل بعملهم كما يقال فلان مع بنى فلان أى في الرأى والمذهب كما قال لوط د، و نجنى ومن معى - الآية .

معك حيثما ألت، وكل تاجر من وراء تجارته وأنا اليوم لك من وراء تجارة كل تاجر وسيأتيك كرامة [من] الله عز وجل فأبشر، فيؤتى بتاج فيوضع على رأسه ويعطى الأمان بيمينه والخلد في الجنان بيساره ويكسى حلّتين، ثم يقال له: إقرأ وارق، فكلما قرأ آية صعد درجة ويكسى أبواه حلّتين إن كانا مؤمنين ثم يقال لهما: هذا لما علّمتماه القرآن.

٤- ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن منهل القصّاب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من قرأ القرآن وهو شاب مؤمن اختلط القرآن بلحمه ودمه وجعله الله عز وجل مع السفرة الكرام البررة وكان القرآن حجيراً عنه يوم القيامة، يقول: يارب إن كل عامل قد أصاب أجر عمله غير عاملي فبلغ به أكرم عطاياك، قال: فيكسوه

قوله (و كل تاجر من وراء تجارته) يطلب ربحها لنفسه بنفسه في هذا اليوم وهو حاجته (و أنا لك اليوم من وراء تجارة كل تاجر) أطلب لك كل ربح يطلبه كل تاجر من تجارته، هذا محض الاحتمال والله أعلم بحقيقة الحال .

(فيؤتى بتاج و يوضع على رأسه) التاج الاكليل و هو ما يصاغ للملوك و يرصع بالجواهر والجمع تيجان والياء فى الاصل واو .

(و يعطى الامان) من العذاب والخذلان (بيمينه والخلد فى الجنان بيساره) أى يعطى كتاب الامان والخلد أو يعطى الامان والخلد فى ملكته فاستعار اليمين والشمال لان الاخذ والقبض بهما (و يكسى أبواه حلّتين ان كانا مؤمنين) وقد يخفف العذاب عنهما ان كانا كافرين كما يشعر به كلام بعض الاكابر .

(و يقال هذا لما علّمتماه القرآن) الظاهر أن دعاء مصدرية والقرآن مفعول ثان للتعليم، قال بعض المفسرين اذا قال الولد عند التعلم بسم الله الرحمن الرحيم وكان أبواه معذيين رفع الله تعالى عنهم العذاب ببركة تعلم الولد .

قوله (من قرأ القرآن وهو شاب مؤمن) لعل المراد أن يكون القراءة دأبه وعادته و أن يكون من باب التفهم والتدبر لا مجرد المرة ولا مجرد النطق مع احتماله .

(اختلط القرآن بلحمه ودمه) معنى يؤثر فى ظاهره وباطنه و يوجب استقامة أعضائه و قلبه وجوارحه وتستقر فيها المواظب الربانية والنصائح القرآنية استقراراً تاماً لعدم اعوجاجها بالمعاصى المانعة من قبول الحق بعد ومن ثم اشتهر أن التعلم فى الصغر كالنقش فى الحجر .

(و كان القرآن حجيراً عنه يوم القيامة) أى كان مانعاً يمنع عنه فى ذلك اليوم أهواله و مكارهه، وحذف المفعول للدلالة على التعميم .

الله العزيز الجبار حلتين من حلال الجنة ويوضع على رأسه تاج الكرامة، ثم يقال: له: هل أرضيناك فيه؟ فيقول القرآن: يارب قد كنت أرغب له فيما هو أفضل من هذا فيعطى الأيمن يمينه والخلد يساره ثم يدخل الجنة فيقال له اقرأ واصعد درجة، ثم يقال له: هل بلغنا به وأرضيناك، فيقول: نعم. قال: ومن قرأه كثيراً وتعاذه بمشقة من شدة حفظه أعطاه الله عز وجل أجر هذا مرتين.

٥- أبو علي الأشعري، عن الحسن بن علي بن عبد الله، وحميد بن زياد، عن الخشاب، جميعاً، عن الحسن بن علي بن يوسف، عن معاذ بن ثابت، عن عمرو بن جميع عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أحق الناس بالتخشع في السر والعلانية لحامل القرآن وإن أحق الناس في السر والعلانية بالصلاة والصوم لحامل القرآن، ثم نادى بأعلى صوته يا حامل القرآن تواضع به يرفعك الله ولا

(قال ومن قرأ كثيراً وتعاذه بمشقة من شدة حفظه أعطاه الله عز وجل أجره مرتين) هذا الحديث متفق عليه بين الخاصة والعامة روى مسلم بإسناده عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ: «والماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتنعم فيه وهو عليه شاق له أجران» وفي رواية أخرى «والذي يقرؤه وهو يشتد عليه له أجران» قيل المراد بالتشتمع التردد فيه لثقل حفظه، والأجران أحدهما في قراءة حروفه والآخر في تنبهه ومشقته، وليس المراد أنه أكثر أجراً من الماهر بل الماهر أكثر أجراً لانه مع السفرة عليهم السلام وله اجور كثيرة وكيف يلتحق من لم يعتن بكتاب الله بمن اعتنى به حتى مهر فيه وقيل أحد الاجرين تعاود المشقة في تعلمه والآخر تعاودها من شدة حفظه ورجحه على الاول بأن به يظهر الفرق بينه وبين من لم يكن له مشقة لا بالاول اذ لكل قارىء أجران أحدهما للتعلم والحفظ وان لم يكن فيهما مشقة والآخر لاجل القراءة. أقول ظاهر رواياتنا وروايتهم هو الاول .

قوله (ان أحق الناس بالتخشع في السر والعلانية) أى في الباطن بتقويم النفس بالاخلاق الفاضلة والمقاييد الحقة الراسخة وفي الظاهر بتسديد الجوارح والاعضاء بالاعمال الفاضلة والافعال الكاملة (لحامل القرآن) المراد به القارىء العالم المتدبر فيه، العامل به و يرشد الى ذلك قوله تعالى ولو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله و تلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون .

(وان أحق الناس في السر والعلانية) لعل المراد بهما حالة الانفراد والاجتماع (بالصلاة والصوم) وغيرهما من العبادات.

(لحامل القرآن) اذله مرتبة المراقبة بالعبادات والمحافظة عليها والامر بها والنهي

تعزّزه فيذلك الله، يا حامل القرآن تزين به الله يزينك الله [به] ولا تزين به للناس فيشينك الله به، من ختم القرآن فكأنما أدرجت النبوة بين جنبيه ولكنه لا يوحى إليه من جمع القرآن فنوله لا يجهل مع من يجهل عليه ولا يغضب فيمن يغضب عليه ولا يحد فيمن يحد ولكنه يعفو ويصفح ويغفر ويحلم لتعظيم القرآن ومن أوتي القرآن فظن أن أحداً من الناس أوتي أفضل ممّا أوتي فقد عظم ما حقّر الله وحقّر ما عظم الله.

٦- أبو علي الأشعري، عن الحسن بن علي بن عبد الله، عن عبيس بن هشام قال:

من ضاعها لما شاهد فيه من الوعد والوعيد والامر والتهديد و درجات المطيعين و دركات الفاسقين وعقوبات الماصين (يا حامل القرآن تواضع به) أى بسبب القرآن وحمله تعالى ولرسوله وللمؤمنين (يرفك الله) فى الدنيا والاخرة فتكون من المقربين (ولا تفرز به) عند الخلائق (فيذلك الله) فيهما فتكون من الهالكين .

(يا حامل القرآن تزين به) أى بالقرآن وترتيله وجواهر أسرارده وحلله حقايقه و لطايف رقايقه (يزينك الله) بحلل الجنان وكرام الاحسان أو بمدحك فى أعلى عليين وزمرة المقربين وفى الكنز زين آراستن و مدح كردن .

(ولا تزين به للناس) طلباً للفرز والتقرب والمدح والاحسان منه م (فيشينك الله به) أى يعيبك الله به عند الصالحين ويقبحك عند اكرام الحاملين المامين لله وفى الكنز شين عيب كردن.

(و من ختم القرآن فكأنما أدرجت النبوة بين جنبيه) يعنى فى قلبه لان آثار النبوة وهى كل ما أوحى الله الى النبى (ص)، دخل فى قلبه تفصيلاً واجمالاً فوقه التشابه.

(لكنه لا يوحى اليه) كما أوحى الى النبى (ص)، فحصل به التميز والتفارق ثم أشار الى بعض خواص حامل القرآن وصفاته التى ينبغى ان يكون عليها بقوله:

(ومن جمع القرآن) قراءة وعلماً وعملاً به (فنوله لا يجهل مع من يجهل عليه) بالاستخفاف والاستهزاء والتجبر والتكبر والغلظة فى القول والمعاشرة وترك الحق و أمثال ذلك بل شأنه الملاينة والمداراة عملاً بقوله تعالى «و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً» والنول بالفتح الحظ والنصيب وما ينبغي (ولا يغضب فيمن يغضب عليه ولا يحد فيمن يحد) «فى» فى الموضعين بمعنى مع أو على، و «يحد» فى بعض النسخ بالحاء المهملة والداد المشددة من الحدة بالكسر وهى الطيش والنزق والوثوب والخفة عند الغضب وفى بعضها بالجيم والداد المخففة من الوجد وهو الغضب، ويقال وجد عليه يجد وجداً وجة وموجدة اذا غضب ولعل المراد بقوله «لا يغضب» زجر عن اجراء أحكامه صوتاً للكلام عن التكرار، و الله أعلم .

حدثنا صالح القمط، عن أبان بن تغلب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الناس أربعة ، فقلت: جعلت فداك وماهم ؟ فقال: رجل أوتي الإيمان ولم يؤت القرآن ورجل أوتي القرآن ولم يؤت الإيمان ورجل أوتي القرآن وأوتي الإيمان ورجل لم يؤت القرآن ولا الإيمان، قال: قلت: جعلت فداك فسر لي حالهم ، فقال : أما الذي أوتي الإيمان ولم يؤت القرآن فمثله كمثل النمرة طعمها حلو ولا ربح لها وأما الذي أوتي القرآن ولم يؤت الإيمان فمثله كمثل الأس ربحها طيب و طعمها مر ، وأما من أوتي القرآن والإيمان فمثله كمثل الأترجة ربحها طيب وطعمها طيب ، وأما الذي لم يؤت القرآن ولا الإيمان فمثله كمثل الحنظلة طعمها مر ولا ربح لها .

قوله (قال الناس أربعة) التأنيث باعتبار الجماعة أو المراد أربعة أصناف (فقلت جعلت فداك وماهم) سأل عن صفاتهم وخواصهم التي يتميز بها كل صنف عن الآخر (فقال رجل أوتي الإيمان ولم يؤت القرآن) اريد بالإيمان التصديق بالله ورسوله وبما جاء به الرسول، وعدم اتیان القرآن شامل لعدم قدرته على قراءته وعدم قراءته مع القدرة عليها وعدم اتخاذ قراءته دأباً وعادة (و رجل اوتي القرآن ولم يؤت الإيمان) كالمناقف الذي يقرأ القرآن . (و رجل اوتي القرآن واوتي الإيمان) وهو المؤمن الذي يقرأ القرآن ويتخذ القراءة دأباً وعادة (و رجل لم يؤت القرآن ولا الإيمان) كالمناقف الذي لا يقرأ القرآن . (قال قلت جعلت فداك فسر لي حالهم) سأل بعد معرفتهم بالصفات المذكورة عن تفسير حالهم بمثال جزئي طلباً لزيادة الانكشاف .

(فقال أما الذي اوتي الإيمان و لم يؤت القرآن فمثله كمثل النمرة طعمها حلو ولا ربح لها) لعل المراد أنه لا ربح لها ربح فائق مشتهى والا فللنمرة ربح في الجملة . (و أما الذي اوتي القرآن ولم يؤت الإيمان فمثله كمثل الأس ربحها طيب وطعمها مر) الأس شجر معروف واحدها آسة .

(و أما من اوتي القرآن والإيمان فمثله كمثل الأترجة ربحها طيب و طعمها طيب) الأترج بضم الهمزة والراء بينهما تاء مثناة ساكنة وآخرها جيم ثقيلة وقد تخفف و يزداد قبلها نون ساكنة ويقال بحذف الالف مع الوجهين .

(وأما الذي لم يؤت الإيمان ولا القرآن فمثله كمثل الحنظلة طعمها مر ولا ربح لها) مثل هذا الحديث موجود في كتب العامة روى مسلم بإسناده عن انس عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله «س» ، ومثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة ربحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل النمرة لا ربح لها وطعمها حلو ومثل المنافق

٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، و علي بن محمد القاساني، جميعاً، عن القاسم بن محمد، عن سليمان بن داود، عن سفيان بن عيينة، عن الزهري قال : قلت لعلي بن الحسين عليه السلام أي الأعمال أفضل قال: الحال المرتحل قلت: وما الحال المرتحل

الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كممثل الحنظلة ليس فيها ريح وطعمها مر، قال صاحب كتاب اكمال الاكمال وجه التشبيه في التمثيل بالاترجة مجموع الامرين طيب الطعم و طيب الرائحة لأحدهما على التفريق كما في بيت امرئ القيس :

كان قلوب الطير رطباً وياساً لدى وكرها العناب والحشف البالي
ولما كان طيب الطعم وطيب الريح في النفس المؤمنة عقلياً وكانت الامور العقلية لا تبرز عن موصوفها إلا بتصويرها بصورة المحسوس المشاهد شبهه «ع» بالاترجة الموجود فيها ذلك حساً تقريباً للفهم والادراك فطيب الطعم في النفس المؤمنة الايمان لانه ثابت فسي النفس هي به طيبة باطناً كثبوته في الاترجة وطيب الرائحة فيها يرجع الى قراءته القرآن لان القراءة قديمتدى نفعها بالغير فينتفع بها المستمع كما أن طيب رائحة الاترجة يتعدى و ينتفع بها المستروح أي الشام، بقي ان يقال لم خص التمثيل بما يخرج من الشجر من الثمار ثم خص الاترجة دون غيرها مع وجود الامرين في غيرها كالتفاحة فيقال في الجواب عن الاول خص الثمار للشبه الذي بينها وبين الاعمال لان الاعمال ثمار النفوس ويقال في الجواب عن الثاني أما لان وجود الامرين في الاترجة أظهر وأما لباقائها وعدم سرعة تغيرها وأما لان الجن لا يقرب البيت الذي فيه الاترجة فناسب أن يمثل به القرآن الذي لا يقربه الشياطين وأما لان غلاف حبها أبيض فناسب قلب المؤمن وأما لانها أفضل الثمار كما أن المؤمن أفضل الانسان و وجه كونها أفضل الثمار أنها جامعة للصفات المطلوبة قبل الاكل وبعده وانها في ذاتها تنقسم على الطبائع أما قبل الاكل فكبير الجرم وحسن المنظر صفراء قافع لونها تسر الناظرين ، وطيب الريح ولين اللبس اشتركت فيه الحواس الاربع البصر والذوق والشم وأما بعد الاكل فالالتذاذ بذوقها وطيب النكهة ودباغ المعدة و قوة الهضم ، و اما انقسامها على الطبائع فقشرها حار يابس و لحمها حار رطب و حامضها بارد يابس و بزرها حار مجفف مع ما فيها من المنافع التي يذكرها اطباء في المفردات ثم قيل خص صفة الايمان بالطعم وصفة التثابة بالريح لان الايمان الزم للمؤمن من القرآن اذ يمكن حصول الايمان بدون القراءة وكذلك الطعم الزم للجوهر من الريح فقد يذهب الريح من الجوهر و يبقى طعمه.

قوله (قال قلت لعلي بن الحسين عليهما السلام أي الأعمال أفضل قال الحال المرتحل قلت و ما الحال المرتحل قال فتح القرآن و ختمه) هذا مجمل فسر به بقوله وكما جاءه

قال: فتح القرآن وختمه، كلما جاء بأوله ارتحل في آخره وقال: قال رسول الله ﷺ: من أعطاه الله القرآن فرأى أن رجلاً أعطى أفضل مما أعطى فقد صغر عظمياً وعظم صغيراً.

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن عيسى، عن سليمان بن رشيد، عن أبيه، عن معاوية بن عمار قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: من قرأ القرآن فهو غني ولا فقر بعده وإلا ما به غنى.

٩- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن أبي نجران، عن أبي جميلة، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: يا معاشر قراء القرآن اتقوا الله عز وجل فيما حملكم من كتابه فإنني مسؤول وإنكم مسؤولون

بأوله ارتحل في آخره، الحال بعد اللام النازل من حل المكان إذا نزل به والمرتحل بكسر الحاء المنقل والارتحال الانتقال وكان آخره ظرف للانتقال منه إلى أوله ولو كانت «في» بمعنى «من» لكان أظهر ومثل هذا الحديث موجود في كتب العامة قال ابن الأثير هو الذي يختم القراءة بثلاثه ثم يفتتح الثلاثه من أوله شبهه بالما سفر يبلغ المنزل فيحل فيه ثم يفتح سيره أي يبتدعه ولذلك قراءه مكه إذا ختموا القرآن بالتلاوة ابتداء وقرأوا الفاتحة وخمس آيات من أول سورة البقرة إلى قوله «هم المفلحون» ثم يقطعون القراءة ويسمون فاعل ذلك الحال المرتحل أي أنه ختم القرآن وابتدأ بأوله ولم يفصل بينهما بزمان. قوله (قال قال رسول الله «ص» من أعطاه القرآن) أي وفقه لتلاوته وترتيله وهذا استشهاد لما ذكره من أنها أفضل الاعمال أو تأكيد له.

قوله (من قرأ القرآن فهو غني لا فقر بعده والما به غنى) لعل المراد من قرأ القرآن ودارسه فهو غني عن غيره لاشتماله على أقسام العلوم وأصناف الحقائق كلها وليس بعده فقر يحوجه إلى الغير وإن لم يقرأ ما به غنى عن غيره والغير لا يغنيه منه شيئاً بل ربما يضلّه وفي حديث العامة «من لم يتغن بالقرآن فليس منا» قال ابن الأثير أي من لم يستغن بالقرآن عن غيره ويحتمل أن يراد بالغنى الغنى الأخرى بسبب تلك العبادة وهى القراءة وما يتبعها من الأخلاق الصالحة والأعمال الفاضلة وما يترتب عليها من الثواب الجزيلة والنفصلات الجميلة ويؤيده قول أمير المؤمنين «ع» بالغنى والفقر يظهران بعد العرض، يعنى بعد العرض على الله يوم القيامة.

قوله (يا معاشر قراء القرآن اتقوا الله عز وجل فيما حملكم من كتابه) أمر قارئ القرآن وحامله بالاجتناب عن عقوبة الله وسخطه في شأن القرآن بالانقياد لأوامره

إِنِّي مَسْئُولٌ عَنْ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ وَأَمَّا أَنْتُمْ فَتَسْأَلُونَ عَمَّا حَمَلْتُمْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّتِي .

١٠- عليُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عَمَّادٍ ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ دَاوُدَ الْمُتَقَرِّي ، عَنْ حَفْصِ قَالَ : سَمِعْتُ مُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ عليه السلام يَقُولُ لِرَجُلٍ : أُتِجِبُ الْبَقَاعِي الدُّنْيَا؟ فَقَالَ : نَعَمْ ، فَقَالَ : وَلَمْ يَقَالَ : لِقِرَاءَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، فَسَكَتَ عَنْهُ فَقَالَ لَهُ بَعْدَ سَاعَةٍ : يَاحَفْصُ مِنْ مَاتَ مِنْ أَوْلِيَائِنَا وَشِيعَتِنَا وَلَمْ يَحْسَنْ الْقُرْآنَ عَلَّمْ فِي قَبْرِهِ لِيَرْفَعَ اللَّهُ بِهِ مِنْ دَرَجَتِهِ فَإِنَّ دَرَجَاتِ الْجَنَّةِ عَلَى قَدَرِ آيَاتِ الْقُرْآنِ يُقَالُ لَهُ : اقْرَأْ وَارِقْ ، فَيَقْرَأُ ثُمَّ يَرْقِي . قَالَ : حَفْصُ فَمَا رَأَيْتَ أَحَدًا أَشَدَّ خَوْفًا عَلَى نَفْسِهِ مِنْ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ عليه السلام وَلَا أَرْجَا النَّاسَ مِنْهُ وَكَانَتْ قِرَاءَتُهُ حَزْنًا ، فَإِذَا قَرَأَ فَكَأَنَّهُ يَخَاطَبُ إِنْسَانًا .

١١ عليُّ . عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ النُّوفَلِيِّ ، عَنْ السَّكُونِيِّ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : حَمَلَةُ الْقُرْآنِ عِرْفَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَالْمُجْتَهِدُونَ قَوَادِمُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَالرُّسُلُ سَادَةُ أَهْلِ الْجَنَّةِ .

و نَوَاحِيهِ وَالْإِتْعَاطُ بِنَصَائِحِهِ وَ مَوَاضِعِهِ وَالتَّسْلِيمُ لِأَحْكَامِهِ وَ حُدُودِهِ وَالِإِمْتِنَانُ بِهَا وَ الْقِيَامُ عَلَى أَجْرَائِهَا عَلَى الْأَمَةِ بِالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَ النَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ رَغْبٌ فِيهِ بِأَنْ كُلُّ أَحَدٍ مَسْئُولٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا أَمَرَ بِهِ فَالْنَّبِيُّ (ص) مَسْئُولٌ عَنْ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ وَ قَدْ بَلَّغَهَا كَمَا أَمَرَ ، وَ الْقِرَاءَةُ وَ الْعِلْمَاءُ مَسْئُولُونَ عَنْ حِفْظِ مَا بَلَّغَهُ (ص) مِنَ الْقُرْآنِ وَ السُّنَّةِ .

قَوْلُهُ (فَمَا رَأَيْتَ أَحَدًا أَشَدَّ خَوْفًا عَلَى نَفْسِهِ مِنْ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ وَلَا أَرْجَا النَّاسَ مِنْهُ) يَعْرِفُ خَوْفَ أَحَدٍ وَدُرُجَاتِهِ مِنْ عِلَامَاتِهَا وَ عِلَامَةُ شِدَّةِ الْخَوْفِ التَّحَرُّزُ عَنْ كُلِّ مَا يُؤْتِمُّ وَ يُوجِبُ الْبُعْدَ عَنِ الْحَقِّ بَلْ عَنِ تَرْكِ خِلَافِ الْأَوَّلَى وَ عِلَامَةُ شِدَّةِ الرَّجَاءِ الْإِثْبَانُ بِالطَّاعَاتِ وَ الْخَيْرَاتِ كُلِّهَا وَ الْإِقْبَالُ إِلَيْهَا وَ الْمَكُوفُ عَلَيْهَا مَعَ غَايَةِ الْخُضُوعِ وَ التَّضَرُّعِ وَ الْإِبْتِهَالِ .

(كَانَتْ قِرَاءَتُهُ حَزْنًا) أَيْ مُوَجِّبًا لِحُزْنِ الْقَلْبِ وَ رِقْنَهُ وَ قَدْ يَجْعَلُ الْحُزْنَ كُنَايَةً عَنِ الْبَيْكَا (فَإِذَا قَرَأَ فَكَأَنَّهُ يَخَاطَبُ إِنْسَانًا) لَعَلَّ الْمُرَادَ أَنَّهُ كَانَ يَبِينُ الْحُرُوفَ وَلَا يَنْثَرُهَا نَثْرَ الرَّمْلِ وَ هُوَ مَعْنَى التَّرْتِيلِ كَمَا سَبَّجَى ، وَ فِيهِ أَشْعَارُ بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَقْرَأُ بِالصَّوْتِ الْمُشْتَمَلِ عَلَى النِّفْمَةِ وَ إِنْ كَانَ جَائِزًا لَمَا سَبَّجَى .

قَوْلُهُ (حَمَلَةُ الْقُرْآنِ عِرْفَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ) أَيْ رُؤَسَاءُهُمْ جَمْعُ عَرِيفٍ وَ هُوَ الْقِيمُ بِأَمُورِ الْقَبِيلَةِ (وَ الْمُجْتَهِدُونَ قَوَادِمُ أَهْلِ الْجَنَّةِ) الْقَوَادِمُ بِالضَّمِّ وَ الْقَادَةُ جَمْعُ الْقَائِدِ وَ الْمُجْتَهِدُونَ هُمُ الَّذِينَ عِلِمُوا الْكِتَابَ وَ السُّنَّةَ النَّبَوِيَّةَ ظَاهِرًا وَ بَاطِنًا وَ اسْتَنْبَطُوا مَا هُوَ الْمَقْصُودُ مِنْهَا وَ أَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَ نَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَ هُمُ الرَّاخُونَ فِي الْعِلْمِ ، ثُمَّ الْعُلَمَاءُ التَّائِبُونَ لَهُمْ (وَ الرُّسُلُ سَادَةُ أَهْلِ الْجَنَّةِ) لَمَّا أَعْطَاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ زِيَادَةِ الْفَضْلِ وَ الشَّرَفِ وَ الْكِرَامَةِ

«باب من يتعلم القرآن بمشقة»

١- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، و سهل بن زياد ، جميعاً، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن الفضيل بن يسار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول: إنَّ الذي يعالج القرآن ويحفظه بمشقة منه وقلة حفظ له أجران.

٢- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن منصور بن يونس، عن الصباح بن سيابة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من شدد عليه في القرآن كان له أجران ومن يسر عليه كان مع الأولين .

٣- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن أحمد بن محمد، عن سليم الفرّاء، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ينبغي للمؤمن أن لا يموت حتّى يتعلّم القرآن أو يكون في تعليمه .

باب من حفظ القرآن ثم نسى

١- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، و أبو عليّ الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار، جميعاً، عن ابن فضال، عن أبي إسحاق ثعلبة بن ميمون، عن يعقوب الأحمر حتى صاورا بذلك سادات أهل الجنة و سلاطينهم و غيرهم من المذكورين أمراء و رؤساء على تفاوت مراتبهم و تفاضل درجاتهم .

قوله (من شدد عليه في القرآن) أى من شدد عليه في تعلمه و تعليمه و تحفظه و قراءته (كان له أجران) وقد مر تفسيرهما .

(و من يسر عليه كان مع الأولين) أى من يسر عليه في تعلمه و حفظه و تلاوته كان مع الأولين الذين سبقوا الى الايمان و الطاعة بعد سماعهم من غير توان و لاتراخ أو مع الانبياء الأولين و يؤيده قوله «س» و علماء امتى كانبيا بنى اسرائيل ، و فيه دلالة على أن الميسر عليه أكثر أجراً من المشدد عليه .

قوله (ينبغي للمؤمن أن لا يموت حتّى يتعلم القرآن أو يكون في تعليمه) الذى يسبق الى الافهام من تعلم القرآن و تعليمه غالباً تحفظه بدوام الدرس و التلاوة و حملها على اطلاقها بحيث يتناول ضبطه تحفظاً و تلاوة و فهماً و تفقهاً و دراية أنسب و يدل عليه بعض أخبارنا . و كان هذا هو الغلب عليهم في عهد الرسول «س» ، و يؤيده ما روى من طرق العامة عن ابن مسعود قال « كان اقرأنا للقرآن أعلمنا به ما كان أحدنا يحفظ خمس آيات فيجاوزها حتى ينلم علمها» .

قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك إنني كنت قرأت القرآن فقلت مني فادع الله عز وجل أن يعلمني، قال: فكأنه فزع لذلك فقال: علمك الله هو وإيانا جميعاً قال: ونحن نحو من عشرة، ثم قال: السورة تكون مع الرجل قد قرأها، ثم تركها فتأتيه يوم القيامة في أحسن صورة وتسلم عليه فيقول: من أنت فنقول أنا سورة كذا وكذا فلو أنك تمسكت بي وأخذت بي لأنزلتك هذه الدرجة فعليكم بالقرآن، ثم قال: إن من الناس من يقرأ القرآن ليقال: فلان قارئ ومنهم من يقرأ القرآن ليطلب به الدنيا ولا خير في ذلك ومنهم من يقرأ القرآن لينتفع به في صلاته وليله ونهاره .

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي المغراء، عن أبي بصير قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من نسي سورة من القرآن مثلت له في صورة حسنة ودرجة رفيعة في الجنة فإذا رآها قال: ما أنت ما أحسنك ليك لي؟ فيقول: أما تعرفني؟ أنا سورة كذا وكذا ولولم تنسني رفعتك إلى هذا.

٣- ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن يعقوب الأحمر قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن علي دينا كثيراً وقد دخلني ما كان القرآن يقلت مني فقال أبو عبد الله عليه السلام: القرآن، القرآن، إن الآية من القرآن والسورة لتجيء يوم -

قوله (فقلت مني) فقلت وأفلت وانفلت بمعنى.

قوله (ثم قال ان من الناس من يقرأ القرآن ليقال فلان قارئ ومنهم من يقرأ - اه) دل على أن ثواب القراءة ليس الا لمن قرأ القرآن اخلاصاً لله تعالى ودل عليه أيضاً حديث وانما الاعمال بالنيات، ويؤيده ما رواه مسلم في حديث طويل رجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن أتى به يوم القيامة قال فما عملت فيها؟ قال تعلمت القرآن وعلمته وقرأت فيك القرآن قال كذبت ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم وقرأت القرآن ليقال هو قارئ، ثم أمر به فيسحب على وجهه حتى ألقي في النار، قال الابي قراءته ليتخلص به من الجهل من وجوه قراءته محبة لله تعالى، وقال ابن رشد الوعيد انما هو لمن أصل قراءته الرياء فأما من كان أصل قراءته لله تعالى وعلى ذلك عقد فلا يضره الخطرات التي تقع بالقلب ولا يملك دفعها وانما هي من الشيطان ليمنه من العمل فمن وجد شيئاً من ذلك فلا يسكه عن التمداد في فعل الخير وليدراً الشيطان عن نفسه ما استطاع ويجرد النية لله تعالى .

قوله (ولو لم تنسني لرفعتك إلى هذا) إشارة الى الدرجة باعتبار المقام أو المنزل .

القيامة حتى تصعد ألف درجة- يعني في الجنة- فيقول: لوحفظني لبلغت بك ههنا .
 ٤- حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد بن سماعة، و عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد، جميعاً، عن محسن بن أحمد، عن أبان بن عثمان، عن ابن أبي يعفور قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الرّجل إذا كان يعلم السورة ثمّ نسبها أو تركها و دخل الجنة أشرفت عليه من فوق في أحسن صورة فتقول: تعرفني؟ فيقول: لا، فتقول: أنا سورة كذا و كذا لم تعمل بي وتركتني أما والله لو عملت بي لبلغت بك هذه الدرجة وأشارت بيدها إلى فوقها .

٥- أبو علي الأشعري، عن الحسن بن علي بن عبد الله، عن العباس بن عامر، عن الحجاج الخشاب، عن أبي كهس الهيثم بن عبيد قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل قرأ القرآن ثمّ نسبه فرددت عليه ثلاثاً. أعليه حرج؟ قال: لا.

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن خالد، والحسين بن سعيد، جميعاً، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن عبد الله بن مسكان ، عن يعقوب الأحمر قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك إنه أصابني همومٌ و أشياء لم يبق شيءٌ من الخير إلا وقد تفلتت مني منه طائفة حتى القرآن لقد تفلتت مني طائفة منه، قال: ففرع عند ذلك حين ذكرت القرآن ثمّ قال: إن الرّجل لينسى السورة من القرآن فتأتيه يوم القيامة حتى تشرف عليه من درجة من بعض الدرجات فتقول: السلام عليك، فيقول: عليك السلام من أنت؟ فتقول: أنا سورة كذا و كذا ضيعتني وتركتني أما لو تمسكت بي لبلغت بك هذه الدرجة ، ثمّ أشار بأصبعه ثمّ

قوله (ان الآية من القرآن والسورة لتجىء يوم القيامة حتى تصعد ألف درجة- اه)
 يحتمل أن يحمل هذا على ظاهره من أن الدرجات منازل بعضها فوق بعض وهذه صفة منازل أهل الجنة كما ورد من طرفة طرق العامة وفي بعض أخبارهم أنهم يقرأون كالكوكب الدرى، و يحتمل أن يريد به كثرة النعيم وعظيمة أهل الاحسان ورفعة قدر الاجزاء مالم يخطر على قلب بشر وان أنواع النعيم يتباعد ما بينهما في الفضل تباعد ما بين السماء والارض .
قوله (فرددت عليه ثلاثاً أعليه فيه حرج : قال : لا) (يعنى ليس فيه اثم ولا ينافى ذلك فوات أجر عظيم عنه .

قوله (ثم أشار بأصبعه) ضمير المرفوع والمجرور راجعان الى السورة باعتبار القرآن

قال : عليكم بالقرآن فتعلموه فإن من الناس من يتعلم القرآن ليقال : فلان قارئ
و منهم من يتعلمه فيطلب به الصوت فيقال : فلان حسن الصوت و ليس في ذلك خير
و منهم من يتعلمه فيقوم به في ليله ونهاره ولا يبالي من علم ذلك ومن لم يعلمه .

باب في قراءته

١- علي ، عن أبيه ، عن حماد ، عن حريز ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : القرآن
عهد الله إلى خلقه فقد ينبغي للمسلم أن ينظر في عهده و أن يقرأ منه في كل
يوم خمسين آية .

٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، و علي بن محمد ، جميعاً ، عن القاسم بن محمد ، عن
سليمان بن داود ، عن حفص بن غياث ، عن الزهري قال : سمعت علي بن الحسين
عليهما السلام يقول : آيات القرآن خزائن فكلما فتحت خزانة ينبغي لك أن تنظر ما فيها .

باب البيوت التي يقرأ فيها القرآن

١- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن الفضيل
ابن عثمان ، عن ليث بن أبي سليم ، رفعه قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : نوتروا بيوتكم
بتلاوة القرآن ولا تتخذوها قبوراً كما فعلت اليهود والنصارى ، صلوا في الكنائس

ويحتمل عودهما إلى أبي عبد الله عليه السلام ، ويؤيد الأول قوله سابقاً وأشارت بيدها إلى فوقها .

قوله (آيات القرآن خزائن الخ) إذ فيها أنواع من جواهر المعاني والأسرار و
الحقائق وأصناف من فرائد اللطائف والفوائد والدقائق ولذلك كان القرآن معقلاً لفظه و
صفر حجمه مشتملاً على جميع ما كان وما هو كائن وما يكون إلى يوم القيامة وفيه .

قوله (نوروا بيوتكم بتلاوة القرآن) العبادة مثل التلاوة والصلاة والدعاء ونحوها
بحسب الحقيقة نور عند ذوى البصيرة الكاملة وإنما اختفى نورانيتهما عن الأكثر في هذه
النشأة لمصالح لا يعلمها إلا هو فقله نوروا بيوتكم على حقيقته والظاهر من التلاوة حقيقتها .
ويمكن أن يراد بها الصلاة من باب تسمية الشيء باسم أشرف أجزائه ليكمل التناسب مع قوله
(كما فعلت اليهود والنصارى صلوا في الكنائس اه) ففيه حينئذ حدث على فعل الصلاة في البيوت
ولا يبعد حملها على النافلة فإن السر فيها أفضل بخلاف المكتوبة فإنها في المسجد أفضل كما
دل على هذا التفصيل بعض الروايات والحث على فعل بعض الصلاة في البيت وقع من طرق العامة
أيضاً روى مسلم بإسناده عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله قال : «اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم
ولا تتخذوها قبوراً» وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله «إذا قضى أحدكم الصلاة في مسجده

والبَيْعَ وعطلوا بيوتهم فَإِنَّ البيتَ إِذَا كثر فيه تلاوة القرآن كثر خيره واتسع أهله وأضاء لأهل السماء كما تضيء نجوم السماء لأهل الدنيا.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن خالد، والحسين بن سعيد، جميعاً، عن النضر بن سويد، عن يحيى بن عمران الحلبي، عن عبد الله بن علي مولى آل سام، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إِنَّ البيتَ إِذَا كان فيه المرء المسلم يتلو القرآن يترأء أهل السماء كما يترأء أهل الدنيا الكواكب الدري في السماء.

٣- محمد، عن أحمد، وعدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، جميعاً، عن جعفر بن محمد بن عبيد الله، عن ابن القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام البيت الذي يقرأ فيه القرآن ويذكر الله عز وجل فيه تكثر بر كنهه وتحضره الملائكة وتهجره الشياطين ويضيء لأهل السماء كما يضيء الكواكب لأهل الأرض وإن البيت الذي لا يقرأ فيه القرآن ولا يذكر الله عز وجل فيه تقل بر كنهه وتهجره الملائكة وتحضره الشياطين.

باب ثواب قراءة القرآن

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، وسهل بن زياد، وعلي بن إبراهيم،

فليجعل لبيته نصيباً من صلاته فإن الله جاعل في بيته من صلاته خيراً، وقد خص أكثرهم الصلاة بالنافلة لما روه من حديث صلاة أحدكم في البيت أفضل إلا المكتوبة، وقال بعضهم المراد بها الغرض وإنما أمر بفعلها في البيت ليقنئ بهم من لا يخرج بهم من النساء والمبيد والمرضى وقال والمتخلف عن الجماعة للصلاة في جماعة دونها ليس بمخلف.

(ولا تتخذوها قبوراً كما فعلت اليهود والنصارى)، بمعنى لا تتخذوها مهجورة من التلاوة وهو من التمثيل البديع لانه شبه النائم بالميت وشبه البيت الذي لا تلاوة فيه بالقبر الذي لا تنأى العبادة من ساكنه لان العمل انما يكون من الحي ويمكن أن يكون تشبيه البيت بالقبر في معنى الظلمة بل هو الظاهر بالنظر الى قوله « نوروا بيوتكم » الى قوله فيما بعد « وادعوا » قوله (قال ان البيت اذا كان فيه المرء المسلم يتلو القرآن) ليلا ونهاراً .

(يترأء أهل السماء) أى ينظرون ويرون، كذا في النهاية أو المراد أن بعضهم يريه بعضاً كما يترأء أهل الدنيا الكواكب الدري في السماء تشبيهاً؛ معقول بمحسوس لقصد الايضاح وفي النهاية الكواكب الدري الشديد الانارة كانه نسب الى الدر تشبيهاً بصفاته، شرح اصول الكافي - ٢-

عن أبيه، جميعاً، عن ابن محبوب، عن عبدالله بن سنان، عن معاذ بن مسلم، عن عبدالله بن سليمان، عن أبي جعفر عليه السلام قال: من قرأ القرآن قائماً في صلاته كتب الله له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأ في صلاته جالساً كتب الله له بكل حرف خمسين حسنة ومن قرأ في غير صلاته كتب الله له بكل حرف عشر حسنات. قال ابن محبوب: وقد سمعته عن معاذ على نحو مما رواه ابن سنان.

٢- ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن الفضيل بن يسار، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما يمنع التاجر منكم المشغول في سوقه إذا رجع إلى منزله أن لا ينام حتى يقرأ سورة من القرآن فنكتب له مكان كل آية يقرأها عشر حسنات، ويمحى عنه عشر سيئات.

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن الحكم أو غيره، عن سيف ابن عميرة، عن رجل، عن جابر، عن مسافر، عن بشر بن غالب الاسدي، عن الحسين ابن علي عليه السلام قال: من قرأ آية من كتاب الله عز وجل في صلاته قائماً يكتب له بكل حرف مائة حسنة فإذا قرأها في غير صلاة كتب الله له بكل حرف عشر حسنات وإن استمع القرآن كتب الله له بكل حرف حسنة وإن ختم القرآن ليلاً صلت عليه الملائكة حتى يصبح وإن ختمه نهاراً صلت عليه الحفظة حتى يمسي وكانت له دعوة مجابة وكان خيراً له ممّا بين السماء إلى الأرض، قلت: هذا لمن قرأ القرآن فمن

وقال الفراء الكوكب الدرّ عند العرب هو العظيم المقدار، وقيل هو: أحد الكواكب الخمسة السائرة **قوله** (كتب الله له بكل حرف مائة حسنة - اه) اريد به الحرف التهجي دون الكلمة والاية كما سيجيء .

قوله (فيكتب له مكان كل آية يقرأها عشر حسنات و يمحي عنه عشر سيئات) هذا المجموع أكثر من وجه مما ذكر من أنه يكتب له بكل حرف عشر حسنات وكتابة الكل من باب التفضل وللتفضل مراتب .

قوله (وان ختم القرآن ليلاً صلت عليه الملائكة حتى يصبح - اه) الظاهر من ختمه ليلاً قراءة كله فيه مع احتمال أن يكون اتمامه فيه ، والظاهر من الملائكة العموم مع احتمال ارادة الموكلين على امور بنى آدم أو الحفظة و ذكر الحفظ في آخر الحديث لا يؤيد الاخير لان الختم في الليل أشق فلا يبعد أن يكون أجره أكمل .

قوله (فمن لم يقرأ) هكذا في أكثر النسخ وفي بعضها فمن لم يقدر أن يقرأ ، و هو

لم يقرأ ؟ قال : يا أخا بني أسد إن الله جوادٌ ماجد كريم، إذ قرأ أمامه أعطاه الله ذلك .

٤- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن النضر بن سعيد، عن خالد بن مـاد القلانسي، عن أبي حمزة الثمالي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: من ختم القرآن بمكة من جمعة إلى جمعة أو أقل من ذلك أو أكثر وختمه في يوم جمعة كتب له الاجر والحسنات من أول جمعة كانت في الدنيا إلى آخر جمعة تكون فيها وإن ختمه في سائر الايام فكذلك.

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن خالد، والحسين بن سعيد، جميعاً، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن محمد بن مروان، عن سعد بن طريف، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ : من قرأ عشر آيات في ليلة لم يكتب من الغافلين ومن قرأ خمسين آية كتب من الذّاكرين، و من قرأ مائة

بالجواب أنسب قوله (عن نضر بن سعيد) هو غير مذكور في رجال الوسيط للاسترا بادي وفي بعض النسخ «عن النضر بن سويد» ويؤيده أن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب يروى عنه في بعضها عن النضر بن شعيب والمؤيد أنه يروى عن خالد بن مـاد وأنه في هذا السند بعينه في فهرست الشيخ وأسانيد الفقيه .

(و من ختم القرآن بمكة) وان كان في غير المسجد (من جمعة الى جمعة) بأن يبتدء في جمعة و يختم في جمعة بعدها (أو أقل من ذلك) بأن يبتدء في الاربعاء مثلاً و يختم في جمعة بعدها (أو أكثر) بأن يبتدء في جمعة مثلاً و يختم في جمعة الثالثة فقول (وختمه في يوم جمعة) تفسير للختم في الجميع (كتب له من الاجر والحسنات من أول جمعة كانت في الدنيا الى آخر جمعة تكون فيها) لعل المراد أنه كتب له أجر ختم كل جمعة في الدنيا من أولها الى آخرها، ويحتمل أجر كل عبادة وقمت في كل جمعة في الدنيا و اشتراك الفروض الثلاثة في هذا الاجر لا يوجب التساوى من جميع الوجوه لجواز التفاوت بينهما في الفضل باعتبار قلة الزمان وكثرته وجودة التدبر والترتيل وعدمها .

(و ان ختمه في سائر الايام فكذلك) فان ختمه في يوم الاثنين مثلاً كتب له من الاجر والحسنات من أول يوم اثنين في الدنيا الى آخر يوم اثنين فيها .

قوله (من قرأ عشر آيات في ليلة لم يكتب من الغافلين ومن قرأ خمسين آية كتب من الذاكرين) عدم كتب الاول من الغافلين فضيلة شريفة له ولا يستلزم ذلك من كتبه من الذاكرين على أنه لو استلزم لا يمكن أن يكون المراد الذاكرين في الجملة والمراد بالذاكرين في الثاني الذاكرون كثيراً .

آية كُتِبَ من القانتين، ومن قرأ مائتي آية كُتِبَ من الخاشعين، ومن قرأ ثلاثمائة آية كُتِبَ من الفائزين، ومن قرأ خمسمائة آية كُتِبَ من المجتهدين، ومن قرأ ألف آية كُتِبَ له قنطار من تبر، القنطار خمسة عشر ألف مثقال من ذهب و المثقال أربعة وعشرون قيراطاً أصغرهما مثل جبل أحد وأكبرها ما بين السماء إلى الأرض.

٦- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، و محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد جميعاً، عن علي بن حديد، عن منصور، عن محمد بن بشير، عن علي بن الحسين عليه السلام قال: وقد روي هذا الحديث عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من استمع حرفاً من

(ومن قرأ مائة آية كُتِبَ من القانتين) هم المطيعون لله والقائمون بوظايف طاعته، من القنوت بمعنى الطاعة والقيام (و من قرأ مائتي آية كُتِبَ من الخاشعين) هم الذين قاموا بوظائف العبادات القلبية والبدنية مع التذلل وسكون القلب إلى الله عز وجل .
(و من قرأ ثلاثمائة آية كُتِبَ من الفائزين) هم الذين ظفروا بالطاعات والخيرات و نجوا من المهلكات والعقوبات .

(و من قرأ خمسمائة آية كُتِبَ من المجتهدين) هم الذين بذلوا الوسع في أمر الدين وطلب اليقين وإقامة الشرع وحفظه والاجتهاد افتعال من الجهد وهو الطاقة .

(و من قرأ ألف آية كُتِبَ له قنطار من تبر) أي من حسنة (القنطار خمسة عشرة ألف مثقال من الذهب والمثقال أربعة وعشرون قيراطاً) فالقنطار ثلاثمائة ألف قيراط وستون ألف قيراط يحصل ذلك بضرب خمسة عشر ألف في أربعة وعشرين، والمقصود من ذكر هذا العدد أن له حسنات بقدره وسماها قناريط باعتبار أن الأعمال توزن (أصغرها بقدر جبل أحد وأكبرها ما بين السماء إلى الأرض) هذا التفاوت مع أن القناريط متساوية في الوزن والمقدار أما باعتبار النمو فبعضها ينمو حتى يبلغ وزنه أو مقداره جبل أحد، وبعضها ينمو حتى يبلغ وزنه أو مقداره ما بين السماء والأرض على حسب تفاوت الاحوال والاوقات وأما باعتبار أن القناريط المستعمل في بيان كمية الثواب غير ماهو المتعارف عند الناس لفة وعرفا وتساوى الاوزان والمقدار معتبر في هذا دون الاول، وهذان الوجهان ذكرهما صاحب كتاب اكمال الاكمال لشرح مسلم ثم قال وكان صاحب الصحاح أشار إلى الوجه الأخير بقوله والقناريط نصف دانق وأما القناريط الذي جاء في الحديث فقد جاء تفسيره فيه أنه مثل جبل أحد. أقول وبهذا يمكن أن يوجه أيضاً قوله دع: والمثقال أربعة وعشرون قيراطاً، مع أن المعروف أنه عشرون قيراطاً. واعلم أن للقنطار تفسيراً آخر سيجيء بينهما تخالف ويمكن دفعه كما سنشير إليه قوله (وقد روى هذا الحديث) الذي يذكره وروى على البناء للمفعول والظاهر هو أنه من كلام المصنف قال في بعض النسخ قال وقد روى والقائل أحسن الرواة .

كتاب الله عز وجل من غير قراءة كتب الله له حسنة ومجاءنه سيئة ورفع له درجة من قرأ نظراً من غير صوت كتب الله بكل حرف حسنة ومجاءنه سيئة ورفع له درجة ومن تعلم منه حرفاً ظاهراً كتب الله له عشر حسنات ومجاءنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات قال: لأقول بكل آية ولكن بكل حرف باء أو تاء أو شبههما، قال: ومن قرأ حرفاً ظاهراً وهو جالس في صلاته كتب الله له خمسين حسنة ومجاءنه خمسين سيئة ورفع له خمسين درجة. ومن قرأ حرفاً وهو قائم في صلاته كتب الله له بكل حرف مائة حسنة ومجاءنه مائة سيئة ورفع له مائة درجة. ومن ختمه كان له دعوة مستجابة مؤخرة أو معجلة، قال: قلت: جعلت فداك ختمه كله؟ قال: ختمه كله. ٧- منصور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعت أبي عليه السلام يقول: قال رسول الله ﷺ ختم القرآن إلى حيث يعلم.

باب قراءة القرآن في المصحف

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن يعقوب بن يزيد، رفعه إلى أبي

(ومن استمع حرفاً من كتاب الله عز وجل من غير قراءة) قوله من غير قراءة تقييد اذ لو استمع وقرأ كان له أجر الاستماع والقراءة اولئاً كيد محتمل .

(و من قرأ نظراً غير صلاة - اه) أى نظراً الى القرآن بالعين أو المراد بالنظر التدبر والتفكر فيه، وفي بعض النسخ «من غير صوت» .

(ومن تعلم حرفاً ظاهراً - اه) اما تميز للتعلم أو صفة لحرفاً، والمراد به على الاول ظاهر القلب وعلى الثاني الحرف الملفوظ عند القراءة دون المستور والله اعلم.

(قال لأقول بكل آية ولكن بكل حرف باء أو تاء أو شبههما) لما كان الحرف فى اللغة تطلق على حرف التهجى وعلى الطرف والطرف يصدق على الجملة والاية أيضاً لان كلامهما فى طرف من الاخرى بين أن المراد هو الاول .

(و من ختمه كانت له دعوة مستجابة مؤخرة أو معجلة) تفصيل للدعوة بكونها متعلقة بامر الآخرة أو بأمر الدنيا أو للاستجابة بأنّها متحققة قطعاً بالاستقبال أو بالفعل .

قوله (ختم القرآن الى حيث يعلم) أى يعلم القارى كلاً أو بعضاً فاذا علم بعضه وقرأه لم يقدر على غيره فله أجر ختم القرآن كله يدل عليه رواية بشر بن غالب الاسدى المذكورة فى هذا الباب وفى بعض النسخ «ختم القرآن الى ربي حيث يعلم» لعل المراد به ما ذكرناه، وفى بعضها ربي يدل الى ربي والظاهر أن ضمير يعلم حيث ذكره الى الرب ولعل المراد أن بجميع معلوماته عز وجل فى القرآن لان معلومه شيء وكل شيء فى القرآن فمن قرأ كله فقد أحاط بجميع معلوماته تفصيلاً واجمالاً وفيه ترغيب فى ختمه كله والله أعلم .

عبدالله ﷺ قال: من قرأ القرآن في المصحف مُتَّعَ ببصره وخُفِّفَ عن والديه وإن كانا كافرين .

٢- عنه، عن علي بن الحسين بن الحسن الضرير، عن حماد بن عيسى، عن أبي عبدالله ﷺ قال : إنه ليعجبني أن يكون في البيت مصحف يطرد الله عز وجل به الشياطين.

٣- عدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن ابن فضال، عن مَنْ ذكره، عن أبي عبدالله ﷺ قال: ثلاثة يشكون إلى الله عز وجل: مسجد خراب لا يصلي فيه أهله، وعالم بين جهال، ومصحف معلق قد وقع عليه الغبار لا يقرأ فيه.

٤- علي بن محمد، عن ابن جمهور، عن محمد بن عمر بن مسعدة، عن الحسن بن راشد عن جدِّه، عن أبي عبدالله ﷺ قال قراءة القرآن في المصحف تخفِّف العذاب عن الوالدين ولو كانا كافرين .

٥- عدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن يحيى بن المبارك، عن عبدالله بن جبلة، عن معاوية بن وهب، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبدالله ﷺ قال: قلت له : جعلت فداك إنني أحفظ القرآن على ظهر قلبي فأقرؤه على ظهر قلبي أفضل أو أنظر في المصحف؟ قال: فقال لي: بل اقرأه و انظر في المصحف فهو أفضل، أما علمت أن النظر في المصحف عبادة.

باب ترتيب القرآن بالصوت الحسن

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن علي بن معبد، عن واصل بن سليمان ، عن عبدالله بن سليمان ، قال : سألت أبا عبدالله ﷺ عن قول الله عز وجل : «ورتل القرآن ترتيلاً» قال: قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: بينه تبياناً ولا تهذه هذا الشعر

قوله (أما علمت أن النظر في المصحف عبادة) فالقارى في المصحف له أجران أحدهما للنظر فيه والآخر للقراءة .

قوله (قال سألت أبا عبدالله ع) عن قول الله عز وجل ورتل القرآن ترتيلاً قال قال أمير المؤمنين ع « بينه تبياناً) أشار الى أن الترتيل أداء الحروف عن مخارجهما و اظهارها متميزة بحيث يقرع السمع ويمكن عدها .

(ولا تهذه هذا الشعر ولا تنتثره ولا تثر الرمل) هذا القرآن هذا أسرع في قراءته كما يسرع

ولانتشره نشر الرَّمْل ولكن أفزعوا قلوبكم القاسية ولا يكن هم أحدكم آخر السورة.

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عمن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن القرآن نزل بالحزن فاقرؤوه بالحزن.

٣- علي بن محمد، عن إبراهيم الأحمر، عن عبد الله بن حماد، عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إقرؤوا القرآن بالحن العرب وأصواتها وإياكم ولحن أهل الفسق وأهل الكبائر فإنه سيحىء من بعدي أقوام يرجعون

في قراءة الشعر، والهنسرعة القطع ونصبه على المصدر، واعلم أنه لا خلاف بين العلماء في أن هذا المفضى إلى لف الكلمات وعدم إقامة الحروف لا يجوز لأنه لحن وأما بعداقتها فالأفضل عند علمائنا وعند أكثر العامة الترسل والترتيل لأنه من تحسين القراءة المأمور به في الآية ولأنه المستفيض من كلام أهل البيت عليهم السلام ولأنه مظنة التدبير والوقوف على حدوده ورجح بعض العامة هذا كثيراً لأجر بعدد الكلمات، وقال مالك: من الناس من اذا هذخف عليه و اذا رتل خطأ، ومنهم من لا يحسن الهذ وكل واسع ولا يخفى أن من اختار هذا لاحظ له الا التلاوة وأما من وفقه الله تعالى لتلاوته بتفكير وتدبر وتفهم لمعانيه واستنباط لاحكامه فلا مرية أن تلاوته وان قلت أفضل من ختمات لا تدبر فيها.

(ولكن أفزعوا قلوبكم القاسية) الافزاع الاخافة يعنى اخيفوا قلوبكم القاسية الغليظة الغافلة بالتدبر فيه والتفكير في أوامره ونواهيه وزواجه ووعده ووعيده وما نطق به من اهلاك الامم الماضية بالمخالفة ومن البين أن ذلك لا يحصل بدون الترتيل وفي بعض النسخ اقرعوا بالقاف وفي بعضها افرغوا بالغين المعجمة.

قوله (ان القرآن نزل بالحزن) لاشتماله على ما يوجب الحزن من أحوال الحشر والنشر والثواب والعقاب وأحوال الامم الماضية واهلاكهم ومسخهم وغير ذلك مما يتطابق عند سماعه قلوب أولى الالباب والمراد بالحزن اما ضد السرور أو رقة القلب.

قوله (فاقرؤوه بالحزن) معناه اقرؤوه بصوت يوجب الحزن وانما أمر بذلك لأنه يوجب للنفس خشية وخضوعاً وميلاً الى الآخرة ويؤثر في قلوب السامعين .

قوله (اقرؤوا القرآن بالحن العرب وأصواتها) اللحن هنا اللغة يعنى اقرؤوا القرآن بلفظ العرب بأداء الحروف و اظهارها وحفظ الوقوف و رعاية الحركات و السكتات و بصوت مناسبة لاصواتهم .

(و إياكم ولحن أهل الفسق وأهل الكبائر) اللحن جمع اللحن كاللحن والمراد هنا التطريب في القراءة والخطأ فيها .

القرآن ترجيع الغناء والنوح والرهبانية، لايجوز تراقيهم، قلوبهم مقلوبة و قلوب من يعجبه شأنهم .

٤- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن حسن بن شمون قال :

(فانه سيجيء من بعدى أقوام يرجعون القرآن ترجيع الغناء) قيل الترجيع ترديد القراءة ومنه ترجيع الاذان وقيل هو يتفاوت بضروب الحركات فى الصوت وقيل هو مد الصوت فى القراءة (والنوح والرهبانية) مثل ما يفعله بعض المتصوفة.

(لايجوز تراقيهم) أى لايجوز القرآن حناجرهم ولا يصل الى قلوبهم، وفى المغرب التراقى جمع الترقوة وهى عظام وصل بين نقرة النحر والدائق من الجانبين و يقال لها بالفارسية جنبى كردن (قلوبهم مقلوبة) كالكوز المقلوب لا يستقر فيها شىء.

(و قلوب من يعجبه شأنهم) أيضاً مقلوبة، واعلم أن قراءة القرآن باخراج الحروف من مواضعها واعتبار صفاتها بدون تلبسها بصوت حسن وحسن ومع تلبسها به أحسن لما استعرفه و ستعرف أيضاً مفهومه وقراءته بالتغننى به حرام عندنا و عند أكثر العامة و عرفه جماعة من أصحابنا بأنه الترجيع المطرب فلا يتحقق مهيته بدون الترجيع والاطراب ولا يكفى أحدهما ورده بعضهم الى العرف فماسماه أهل العرف غناء حرم طرب أو لم يطرب ولا يخلو من قوة لان الشايخ فى مثله مما لا نعرف مغزاه لغة ولم يعرف مقصوده شرعاً هو الرجوع الى العرف. وقال بعض العامة قراءة القرآن بالتغننى قراءته بالالحان وهى قراءته بطريق أهل علم الموسيقى فى الالحان أى فى النغم والاوزان حسبما رتبوه فى صنعة الغناء وسمع عارفها قارياً يقرأ فاستحسن قراءته وقال انه يقرأ من نعمة كذا وقيل هى قراءته بالتطريب والترجيع و تحسين الصوت ثم قال واختلفوا فى قراءته بالالحان فقال الشافعى مرة لا بأس به ومرة مكروه، و قال بعض أهل مذهبه مراده أنه ان أفرط فى المد واشباع الحركة حتى تولد عن الفتح ألف و عن الضمة واو وعن الكسرة ياء أو ادغم فى غير موضع الادغام كره والاجاز، وقال بعض آخر منهم اذا انتهى الى ذلك فهو حرام يفسد فاعله ويعزر ويأثم المستمع و هو مراد الشافعى بالكراهة وكيف يؤخذ فى كلام الله تعالى بأخذ أهل الالحان فى النشد والغزل انتهى ، أقول تفسير الغناء بما مروان لم يثبت من جهة الشرع لكن الاحتياط والتقوى يوجبان الاحتراز عنه عما دون ذلك واما قراءته بالترجيع فظاهر بعض الروايات الاتية تشعر برجحانها حيث وقع الامر به و ظاهر هذه الرواية يشعر بأنه أعم من الغناء فلا يكون راجحاً على الاطلاق بل هو راجح فى فرد وحرام فى فرد آخر فلا بد للعامل به من التمييز بين الفردين و هو فى غاية الاشكال فالاولى بل الواجب على غير المميز تركه .

حدثني علي بن محمد النوفلي ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : ذكرت الصوت عنده فقال : إن علي بن الحسين عليه السلام كان يقرأ فربما مر به المار ففصق من حسن صوته وإن الإمام لو أظهر من ذلك لما احتمله الناس من حسنه ، قلت ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس ويرفع صوته بالقرآن ؟ فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحمل الناس من

قوله (ان علي بن الحسين دء) كان يقرأ القرآن فربما يمر عليه المار فصق أى غشى عليه أوصاح صيحة شديداً ، وسر ذلك أن لاصوات طيبة والحن موزونة ونغمات مناسبة مدخلا عظيماً في نشاط النفس وفرح الروح ولها تأثير عظيم فمنها ما يفرح ومنها ما يحزن ومنها ما يندم ومنها ما يضحك ومنها ما يبكي ومنها ما يصق ومنها ما يزعج القلب الى الحق ويحركه من بلاد الغربة الى الوطن الاصلى ويختلف الانزعاج بالنسبة الى الاشخاص بحسب قوة الاستعداد وضعفه فلا استحالة عقلا أن يوجب الصعقة وغيرها وقد يقع مثل ذلك عند المصائب الشديدة وأية مصيبة أعظم من خروج الروح من موطنها الاصلى وفراقها من الكرامات الابدية واحتباسها في سجن هذه الدار والبلية .

(من حسن صوته وأن الامام لو أظهر من ذلك) أى من حسن صوته (لما احتمله الناس من حسنه) دل هذا الخبر على جواز تحسين الصوت بالقراءة ودلت الاخبار الاتية على رجحانه وكذا دل عليه أيضاً ما رواه مسلم عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله دء ، يقول دء ما أذن الله لشيء كما أذن لنبى حسن الصوت يتفنى بالقرآن يجر به ، قال بعض العامة معنى ما أذن ما استمع والمراد بالشيء المسموع والمضاف مقدر قبل نبى أى لصوت نبى والحاصل أنه ما استمع الله لصوت كما استمع لصوت نبى والمراد بالاستماع اجزال ثواب القارى أو الرضا به ومعنى قوله يتفنى بالقرآن عند الشافعية والاكثر يحسن الصوت بالقرآن وعند ابن عباس يستفنى به عن الناس وقال مرة يستفنى بغيره من الكتب ، وعن سفيان بن عيينة يقال تفنيت وتفايت بمعنى استفنت فعلى أن المراد به تحسين الصوت فهو من الغناء المحمود وكل من رفع صوته ومدد ووالى به فهو عند العرب غناء ، وعلى أنه من الاستغناء فهو من الغنى ضد الفقر وهو مقصور ، والمراد بتحسين الصوت تزيينه بالترتيل والجهر والتخزين والترقيق فهو مستحب ما لم يخرج عن حد القراءة بالتعطيطان أفرط حتى زاد حرفاً أو أخفاء حرم انتهى ، فقد ظهر مما ذكرنا أن أخبار العامة والخاصة متفقة في الدلالة على رجحان تحسين الصوت بالقرآن وعلى حسن صوت النبى دء ، ولكن لابد من ترك الافراط فيه لئلا يبلغ حد اللحن والغناء ولا يمكن ذلك الا للعارف بوجوه التحسين .

(قلت ولم يكن رسول الله دء) يصلى بالناس ويرفع صوته بالقرآن) أى ولم يكن دء

خلفه ما يطيقون .

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن سليم الفرّاء، عن أبيه أخبره عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أعرب القرآن فانه عربي .

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن علي بن معبد، عن عبد الله بن القاسم، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله عز وجل أوحى إلى موسى بن عمران عليه السلام: إذا وقفت بين يدي فقف موقف الذليل الفقير، وإذا قرأت التوراة فاسمعيها بصوت حزين .

٧- عنه، عن علي بن معبد، عن عبد الله بن القاسم، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله عليه السلام: لم يعط أمتي أقل من ثلاث: الجمال والصوت الحسن والحفظ .

باب الاستفهام ولعل غرضه من هذا السؤال أن رسول الله «ص» كان أحسن صوتاً منه «ع» و كان يقرء و يرفع صوته بالقراءة و يسمعه الصحابة و لم يصق أحد من حسن صوته فكيف لحسن الصوت نحو هذا التأثير؟ .

(فقال ان رسول الله «ص» كان يحمل الناس من خلفه ما يطيقون) فلم يظهر من حسن صوته ما يصتقم ولذلك أيضاً ما كلم الناس قط الا بقدر عقولهم وهذا الجواب أحسن مما قاله بعض العامة من أن النسي لضعف العقل عن تحمل ماورد عليه وعقول الصحابة لما كانت أكمل لم يطرد عليهم النسي، لان كون عقول كلهم أكمل من عقول غيرهم ممنوع .

قوله (أعرب القرآن فانه عربي) اما من أعرب كلامه اذا ظهر اعرابه و لم يلحن فيها أو من أعرب بكلامه اذا أفصح به و لم يلحن في حروفه و مواده و هذا مثل ما سبق من قوله «ع» «اقرأوا القرآن بالحن العرب» .

قوله (و اذا قرأت التوراة فاسمعيها بصوت حزين) الحزن خلاف السرور و حزن الرجل بالكسر فهو حزين و حزن فوصف الصوت بالحزن على سبيل المبالغة لان الحزين في الحقيقة صاحب الصوت و يحتمل أن يكون الصوت مضاعفاً اليه بتقدير اللام وعلى التقديرين يحتمل أن يجعل الحزن كناية عن البكاء وعلى التقدير الاول يمكن أن يجعل بمعنى الرقة قال في الصحاح فلان يقرء بالتحزين اذا رقت صوته فالوصف حينئذ على سبيل الحقيقة .

قوله (قال رسول الله «ص» لم يعط أمتي أقل من ثلاث الجمال والصوت الحسن والحفظ) الجمال بالفتح حسن الخلق والخلق والحفظ قلة الغفلة عن القرآن أو عن الحق مطلقاً ، و لعل المراد أن هذه الخصال الشريفة أقل ما أعطيت الامة المجيبة من الخصال العظيمة التي لا تعد ولا تحصى والله يعلم .

٨- عنه، عن أبيه، عن علي بن معبد، عن يونس، عن عبد الله بن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال النبي ﷺ: «إِنَّ مِنْ أَجْمَلِ الْجَمَالِ الشَّعْرَ الْحَسَنَ وَ نِعْمَةَ الصَّوْتِ الْحَسَنَ .

٩- عنه ، عن علي بن معبد ، عن عبد الله بن القاسم ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال النبي ﷺ: لكل شيء حلية وحلية القرآن الصوت الحسن .
١٠- عدةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن موسى بن عمر الصيقل، عن محمد ابن عيسى، عن السكوني، عن علي بن إسماعيل الميمني، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما بعث الله عز وجل نبيّاً إلاّ حسن الصوت .

١١- سهل [بن زياد] عن الحجّال ، عن علي بن عقبة، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان علي بن الحسين صلوات الله عليه أحسن الناس صوتاً بالقرآن و كان السقاؤون يمرّون فيقفون ببابه يسمعون قراءته ، و كان أبو جعفر عليه السلام أحسن الناس صوتاً

١٢- حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد الأسدي، عن أحمد بن الحسن الميمني عن أبان بن عثمان، عن محمد بن الفضيل قال: قال أبو عبد الله عليه السلام يكره أن يقرأ «قل هو الله أحد» بنفس واحد .

قوله (من أجمل الجمال الشعر الحسن للمرء) الظاهر فتح الشين والكسر محتمل

لما في بعض الروايات أن من طيب عيش المرأة شعره الذي يتقن به . والمراد بحسنه اشتماله على المرغبات في أمر الآخرة أو على مدح أهل الذكر .

(و نعمة الصوت الحسن) في القراءة ، والنغم محرّكة ويسكن الكلام الخفي الواحدة بهاء، يقال فلان حسن النعمة إذا كان حسن الصوت في القراءة .

(و حلية القرآن الصوت الحسن) روى الصدوق في العيون بإسناده عن الرضا «ع» عن النبي «ص» قال «حسنوا القرآن بأصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً و يزيد في الخلق ما يشاء » .

قوله: (كان علي بن الحسين عليهما السلام أحسن الناس صوتاً بالقرآن وكان السقاؤون يمرّون فيقفون ببابه يسمعون قراءته) فيه حث على تحسين الصوت بالقرآن وعلى الاسئاء الى سماع الصوت الحسن به فان سماعه يزيد حسناً في المقائد ويوجب الخشوع ورقة القلب و ميله الى الآخرة والخيرات . **قوله (يكره أن يقرأ قل هو الله أحد بنفس واحد)** لما فيه من

١٣- عليُّ بنُ إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: إذا قرأت القرآن فرفعت به صوتي جاءني الشيطان فقال: إنماترائي بهذا أهلك والناس قال: يا أبا محمد اقرأ قراءة ما بين قراءتين تسمع أهلك ورجع بالقرآن صوتك فإن الله عز وجل يحب الصوت الحسن يرجع فيه ترجيعاً.

بَابُ فِيمَنْ يَظْهَرُ الْغَشِيَّةُ عِنْدَ [قِرَاءَةِ] الْقُرْآنِ

١- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ الضَّبِّيِّ :
عَنْ أَبِي عَمْرَانَ الْأَرْمَنِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ، عَنْ جَابِرٍ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عليه السلام قَالَ:

تَرَكَ التَّعْظِيمَ وَالتَّفَكُّرَ فِيمَا فِيهِ مِنَ الْأَسْرَارِ الْغَرِيبَةِ الْإِلَهِيَّةِ .

قوله (و رجع بالقرآن صوتك) دل على استحباب ترجيع الصوت بالقرآن كما دل عليه ما رواه مسلم عن عبدالله بن مغفل «أن النبي «ص» قرأ عام الفتح في مسير له سورة الفتح على راحلته فرجع في قراءته» وقال في رواية أخرى «على ناقته» ثم قال معاوية «قرأ ابن مغفل ورجع حكاية لقراءته ولولا أني أخاف أن يجتمع الناس لحكيت قراءته. وفي الصحاح ترجيع الصوت ترديده في الحلق كقراءة أصحاب الإلحان وقال في المنسرب رجعه رده ومنه الترجيع في الأذان لانه يأتي بالشهادتين خافضاً بهما صوته ثم يرجعهما رافعاً بهما صوته وفسره بذلك أيضاً الطبري من علماء العامة ونقل ذلك البخاري أيضاً وأنه قال في صفته «آء ثلاث مرات وقال ابن الأثير في النهاية قيل هو تقارب ضروب الحركات في الصوت وقد حكى ابن مغفل ترجيعه بمد الصوت في القراءة نحو آء آء آء آء وقال ابن حجر هو تقارب ضروب الحركات في القراءة وأصله الترديد وترجيع الصوت ترديده في الحلق وقد فسر في حديث ابن مغفل «آء» بهمزة مفتوحة بعدها ألف ساكنة ثم همزة أخرى. وأنكر ترجيع القرآن جماعة من العامة وقالوا ترجيعه «ص» محمول على إشباع المد أو على حصوله بهز الناقصة وتحركها و تنزيهاً و لذلك ورد في حديث آخر أنه كان لا يرجع ووجهه أنه لم يكن حينئذ راكباً فلم يحدث في قراءته ترجيع، أقول للترجيع مراتب بعضها الفناء كما دل عليه قوله «ع» في الحديث السابق «سيجيء من بعدى أقوام يرجعون القرآن ترجيع الفناء» فمن عرف مراتبه وميز بينها وعرف مرتبة الفناء فالظاهر أنه يجوز له مادون هذه المرتبة ولكن التميز بينها مشكل جداً والترجيع كثيراً ما يبلغ الفناء كما هو المتعارف من قراءة أهل الحزب ولا سيما عند ارادة الفراغ لما فيها من الخروج عن التلاوة فالاحتياط تركه إلا ما علم قطعاً أنه لا يضر بالتلاوة.

قلت: إن قوماً إذا ذكروا شيئاً من القرآن أوحده ثوابه صعب أحدهم حتى يرى أن أحدهم لوقطعت يده أو رجلاه لم يشعر بذلك؟ فقال: سبحان الله ذاك من الشيطان ما بهذا نعتوا إنما هو اللين والرقّة والدّمعة والوجل.

أبو عليّ الأشعري، عن محمد بن حسان، عن أبي عمران الأرميني، عن عبد الله الحكم، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام مثله.

باب في كم يقرأ القرآن ويختتم

١- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد، عن الحسين بن المختار، عن محمد بن عبد الله قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أقرأ القرآن في ليلة؟ قال: لا يعجبني أن تقرأه

قوله (ان قوماً اذا ذكروا شيئاً من القرآن) أى قرؤوها (أوحده ثوابه) أى تعريفه وبناؤه وهو عطف على شيئاً وكونه ماضياً مجهولاً معطوفاً على ذكروا بعيد جداً.

(صعب أحدهم) أى غشى عليه (حتى يرى أن أحدهم) يرى مبنى للمفعول من أراه اراءة أى يظن أو من الرؤية، واحدهم من باب وضع الظاهر موضع الضمير .

(لوقطعت يده أو رجلاه لم يشعر بذلك) لزوال العقل والحس (فقال سبحان الله) استعجاب (واستبعاد مما ذكر أو تنزيهه لله تعالى أن يكون ذلك من قبله وهو أنسب بقوله :

(ذاك من الشيطان) لتصرفه فيه حتى جعله على هذه الحالة أو لاغوائه حتى يصنع ذلك لظاهر كماله عند الناس (ما بهذا نعتوا) أى ما بهذا وصف الذين لهم أهلية التأثير من القرآن (انما هو) أى نعتهم ووصفهم :

(اللين والرقّة والدّمعة والوجل) قال الله تعالى وانما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا نلت عليهم آياته زادتهم إيماناً، وقال وان الذين اوتوا العلم من قبله اذا نلت عليهم الى قوله - ويخرون للاذقان ويبكون ويزيدهم خشوعاً، وهذه الاوصاف وهى الوجلو زيادة الايمان والخشوع والبكاء والخروج للاذقان لان تفك عن اللين والرقّة والدّمعة والظاهر أنه لا منافاة بين هذا الخبر ومما مر من خبر السكونى الدال على صعب المار من حسن صوت على ابن الحسين عليهما السلام بالقراءة لجواز أن يكون هذا التأثير لصوت الامام دون غيره، ويؤيده ما مر في ذلك الخبر من أن الامام لو أظهر من ذلك شيئاً لما احتمله الناس من حسنه على أنه يمكن أن يكون المراد بهذا الخبر هو البحث على ضبط النفس حتى لا تبلغ تلك الحالة الموجبة لزوال العقل والحرمان عن ثواب سماع الاسرار القرآنية .

قوله (لا تعجبني أن تقرأه فى أقل من شهر) والادب أن تجزأه ثلاثين جزءاً وتقرء

في أقل من شهر.

- ٢- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن بعض أصحابه، عن علي بن أبي حمزة قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال له أبو بصير: جعلت فداك أقرأ القرآن في شهر رمضان في ليلة؟ فقال: لا، قال: ففي ليلتين؟ قال: لا، قال: ففي ثلاث؟ قال: ها وأشار بيده، ثم قال: يا أبا محمد إن لرمضان حقاً وحرمة لا يشبه شيء من الشهور وكان أصحاب محمد عليه السلام يقرأ أحدهم القرآن في شهر أو أقل. إن القرآن لا يقرأ هزيمة، ولكن يرتل ترتيلاً وإذا مررت بآية فيها ذكر الجنة فقف عندها واسأل الله عز وجل الجنة، وإذا مررت بآية فيها ذكر النار فقف عند هاوتو ذب الله من النار.
- ٣- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن علي بن النعمان، عن يعقوب بن شعيب عن حسين بن خالد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: في كم أقرأ القرآن؟ فقال: إقرأه أخماساً، إقرأه أسباعاً، أما إن عندي مصحفاً مجزئاً أربعة عشر جزءاً.

٤- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن يحيى بن إبراهيم بن

كل يوم وليلة جزء واحد، وترتل وتفرس وتفكر في معانيه الظاهرة والباطنة ويقف عند آية فيها ذكر الجنة وآية فيها ذكر النار وتطلب الأولى وما يوجب الدخول فيها وتعوذ من الثانية وما يوجب الوصول إليها مع تضرع وخشوع وبكاء على قدر الامكان.

قوله (قال ففي ثلاث قالها وأشار بيده) «ها» كلمة تنبيه للمخاطب ينبه على ما يساق اليه من الكلام كذا في النهاية وكأنه «ع» أشار بيده الى الرخصة ويؤيده حديث آخر الباب والاشارة الى السكوت محتملة والرخصة حينئذ مستفاد من قوله:

(ثم قال يا أبا محمد ان لرمضان حقاً وحرمة) التذكير للتعظيم وللتكثير (ولا يشبه شيء من الشهور) لكثرة العبادة المطلوب فيه ومن جعلتها تلاوة القرآن فتلاوته في كل ثلاث حسن وفي كل شهر أو أقل منه وأكثر من ثلاث أحسن كما أشار بقوله:

(وكان أصحاب محمد «ص» يقرأ أحدهم القرآن في شهر أو أقل) لرعاية الترتيل والتفكير فيه كما أشار اليه بقوله (ان القرآن لا يقرأ هزيمة) هي السرعة في الكلام والمشى ويقال للتخليط هزيمة كذا في النهاية (ولكن يرتل ترتيلاً) فيه آداب التلاوة في الصلاة وغيرها ومثله موجود من طرق العامة أيضاً، روى مسلم عن حذيفة قال قرأ النبي «ص» في الصلاة مترسلاً وإذا مربأية فيها تسبيح سبح وإذا مر بسؤال سأل وإذا مر بتعوذ تعوذ قال لما زرى مذهبنا استحباب هذه الاداب في غير الصلاة وفي الصلاة للإمام والمأموم والفد .

أبي البلاد، عن أبيه، عن علي بن المغيرة، عن أبي الحسن عليه السلام قال: قلت له: إن أبي سأل جدك، عن ختم القرآن في كل ليلة، فقال له جدك: في كل ليلة، فقال له في شهر رمضان، فقال له جدك: في شهر رمضان، فقال له أبي: نعم ما استطعت فكان أبي يختمه أربعين ختمه في شهر رمضان، ثم ختمته بعد أبي فربما زدت وربما نقصت على قدر فراغي وشغلي ونشاطي وكسلي فإذا كان في يوم الفطر جعلت لرسول الله صلى الله عليه وآله ختمه ولعلي عليه السلام أخرى ولفاطمة عليها السلام أخرى، ثم للأئمة عليهم السلام حتى انتهيت إليك فصيرت لك واحدة منذ صرت في هذا الحال فأني شيء لي بذلك؟ قال: لك بذلك أن تكون معهم يوم القيامة، قلت: الله أكبر [ف] لي بذلك؟ قال: نعم ثلاث مرات.

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن علي بن أبي حمزة قال: سألت أبو بصير أبا عبد الله عليه السلام وأنا حاضر فقال له: جعلت فداك اقرأ القرآن في ليلة؟ فقال: لا، فقال في ليلتين؟ فقال: لا حتى بلغ ست ليال فأشار بيده فقال: ها، ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: يا أبا محمد إن من كان قبلكم من أصحاب محمد صلى الله عليه وآله كان يقرأ القرآن في شهر وأقل، إن القرآن لا يقرأ هزيمة، ولكن يرتل ترتيلاً إذا مرتت بآية فيها ذكر النار وقفت عندها وتعوذت بالله من النار، فقال أبو بصير: اقرأ القرآن في رمضان في ليلة؟ فقال: لا، فقال في ليلتين؟ فقال: لا، فقال في ثلاث؟ فقال: ها وأوماً بيده، نعم شهر رمضان لا يشبه شيء من الشهور. له حق وحرمة أكثر من الصلاة ما استطعت.

قوله (عن علي بن المغيرة عن أبي الحسن د، - ا) هو أبو الحسن الأول والمراد بالحال في قوله منذ صرت في هذا الحال التشيع أو العمل المذكور وفي هذا الخبر دلالة على جواز الختم أو أكثر في ليلة واحدة.

(يا أبا محمد إن كل من قبلكم من أصحاب محمد د،) كان يقرأ القرآن في شهر وأقل هذا نحو ما تقدم من الارشاد إلى القصد في التلاوة وفي كتاب اكمال الاكمال: للسلف في ختم القرآن عادات مختلفة فبعضهم كان يختم في كل شهر وبعضهم في كل عشرين وبعضهم في كل عشرة وأكثرهم في سبعة وكثير منهم في ثلاث وبعضهم في يوم وليلة وبعضهم في كل ليلة وبعضهم في كل يوم وليلة ثلاث ختمات وبعضهم ثمانى ختمات.

باب أن القرآن يرفع كما انزل

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال النبي ﷺ: إن الرجل الأعجمي من أمّتي ليقرأ القرآن بعجمته فترفعه الملائكة على عريته .

٢- عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن سليمان، عن بعض أصحابه عن أبي الحسن عليه السلام قال: قلت له: جعلت فداك إننا نسمع الآيات في القرآن ليس هي عندنا كما نسمعها ولا نحسن أن نقرأها كما بلغنا عنكم، فهل نأثم؟ فقال: لا اقروا كما تعلمتم فسيجيئكم من يعلمكم .

باب فضل القرآن

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن بدر، عن محمد بن مروان عن أبي جعفر عليه السلام قال: من قرأ قل هو الله أحد مرّة بورك عليه و من قرأها

قوله (إن الرجل الأعجمي من أمّتي ليقرأ القرآن بعجمته) أي يلحن في الحروف و الحركات ولا يخرجها عن مخارجها ولا يراعى صفاته المميزة لعدم الاقتدار عليها .
(فترفعه الملائكة على عريّة) في الكنز عجمة، عربي نابودن كلام و كند زباني و في القاموس المعجم بالضم و التحريك خلاف العرب و رجل و قوم أعجم و الأعجم من لا يفصح كالأعجمي و في الصحاح الأعجم من لا يقدر على الكلام أصلا و الأعجم أيضاً الذي لا يفصح ولا يبين كلامه و في النسبة يقال لسان أعجمي و كتاب أعجمي و لا يقال رجل أعجمي فنسبه إلى نفسه الآن يكون أعجم و أعجمي بمعنى دوار و دواري .

قوله (أنا نسمع الآيات في القرآن ليس هي عندنا كما نسمعها) هكذا في النسخ كلها و الاصول ليست و لعل السؤال من آيات مسموعة عنهم و في قرآن على دع، ليست في هذا القرآن (ولا نحسن أن نقرأها) أي آيات القرآن .

(كما بلغنا عنكم) من الترتيل و الترسل و أداء الحروف و رعاية الصفات و هذا سؤال آخر (فهل نأثم) بعدم قراءة الآيات التي في قرآنكم اذ ليست في هذا القرآن و بعدم الترتيل في آيات هذا القرآن اذ لا تقدر عليه .

(فقال لا اقروا كما تعلمتم) في هذا القرآن باللسان الأعجمي (فسيجيئكم من يعلمكم) حق التعليم و هو صاحب دع، أو الملك في القبر، و قد روي أن الشيعة بعد الموت يتكلمون بالعربية و أن الملك يعلمهم القرآن هذا الذي ذكرنا من باب الاحتمال و الله يعلم .

مرتّين بورك عليه وعلى أهله ومن قرأها ثلاث مرّات بورك عليه وعلى أهله و على جيرانه ومن قرأها اثني عشر مرّة بنى الله له اثني عشر قصرًا في الجنة فيقول الحفظة : اذهبوا بنا إلى قصور أخينا فلان فننظر إليها، ومن قرأها مائة مرّة غفرت له ذنوب خمسة وعشرين سنة ما خلا الدماء والأموال ومن قرأها أربع مائة مرّة كان له أجر أربع مائة شهيد كلهم قد عقر جواده وأريق دمه ومن قرأها ألف مرّة في يوم وليلة لم يمت حتى يرى مقعده في الجنة أو يرى له.

٢- حميد بن زياد، عن الحسين بن محمد، عن أحمد بن الحسن الميمني، عن يعقوب بن شعيب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما أمر الله عز وجل هذه الآيات أن يهبطن إلى الأرض تعلقن بالعرش وقلن أي رب إلى أين تهبطن إلى أهل الخطايا

قوله (من قرأ قل هو الله أحد مرة بورك عليه) أي زيد في تشريفه وكرامته واحسانه ولطفه وتوفيقه يقال بارك الله فيك و لك وعليك وباركك وقال تعالى وان بورك من في النار، ومن قرأها ألف مرة في يوم وليلة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أي يرى في المنام منزله منها، وفي بعض النسخ «في» بدل «من» أو تراءى له يظهر مقعده له بالكشف في حال الاحتضار أو قبله على احتمال وفي النهاية تراها الى الشيء أي ظهر حتى رأيته .

قوله (لما أمر الله تعالى هذه الآيات أن يهبطن الى الأرض تعلقن بالعرش) أي توسلن بعلم الله تعالى بما يقع في دار الضرور وعالم السرور وتعلقن بالعرش الجسماني الذي هو مطاق الملائكة المقربين وقدم أن القرآن يتصور بمثل جسداني وهيكل انساني فنسبة التعلق اليه صحيحة وهنا شيء لا بد في توضيحه من تقديم مقدمة وهي أنه روى أن القرآن نزل جملة واحدة في أول ليلة من شهر رمضان وأنه نزل الى الأرض تدريجاً لاجملة واحدة فقال السيد المحقق ابن طاووس أنه نزل جملة واحدة من بعض المقامات العالية بأمر الله جل شأنه الى مقام آخر ثم نزل من هذا المقام تدريجاً الى الأرض فلانما فاة بين نزوله جملة ونزوله تدريجاً ، أقول سيحىء في باب النوادر ما يدل على ذلك التوجيه وأن هذا المقام هو البيت المعمور اذا عرفت هذا فتقول يحتمل أن يراد بهبوط هذه الآيات هيوطها أول مرة وهو هيوطها في ضمن الكل وقوله «الى الأرض» باعتبار أن هذا الهبوط آيل الى هيوطها الى الأرض بالآخرة وسبب له في الجملة حينئذ فالظاهر من قوله «يتلوكن» تلاوة مجموعها من حيث المجموع وترتب الجزاء المذكور أعنى قوله تعالى «نظرت اليه» اهـ على تلاوة المجموع لاعلى تلاوة كل واحدة منها، ويحتمل أن يراد بهبوطها هيوطها مرة ثانية الى الأرض وظاهر أن هذا الهبوط كان تدريجياً وان هبوط هذه الآيات

والذنوب فأوحى الله عز وجل إليهن أن اهبطن فوعزني و جلالتي لا يتلو كن أحد من آل محمد و شيعتهم في دبر ما افترضت عليه من المكتوبة في كل يوم إلا نظرت إليه - بعيني المكنونة - في كل يوم سبعين نظرة أقضي له في كل نظرة سبعين حاجة و قبلته على ما فيه من المعاصي وهي أم الكتاب و « شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم » وآية الكرسي و آية الملك .

٣ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن حسان ، عن إسماعيل بن مهران ، عن الحسن بن علي بن أبي حمزة ، عن محمد بن سكين ، عن عمرو بن شعور ، عن جابر قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : من قرأ المسبحات كلها قبل أن ينام لم يموت حتى يدرك القائم وإن مات كان في جوارح محمد النبي ﷺ .

٤- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن علي بن النعمان ، عن عبد الله بن طلحة ، عن جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة حين يأخذ مضجعه غفر الله له ذنوب خمسين سنة .

٥- حميد بن زياد ، عن الخشاب ، عن ابن بقاح ، عن معاذ ، عن عمرو بن جميع رفعه إلى علي بن الحسين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من قرأ أربع آيات من

لم يكن دفعة واحدة ولم ينقل احد حينئذ فالظاهر ان الجزء المذكور يترتب على تلاوة كل واحدة عليحدة اذا الظاهر حينئذ أن زمان تعلق كل واحدة بالعرش غير زمان تعلق الاخرى به وكذلك الوحي اليها بذلك الجزء غير الوحي الى الاخرى به فلي تأمل .

قوله (من قرأ المسبحات كلها قبل ان ينام لم يموت حتى يدرك القائم دع) قيل المسبحات سور اولها سبح أو يسبح أو سبحان واعلم أن ظاهر مضمون الشرط يفيد أن ادراك القائم دع يتحقق بتحقيق القراءة مرة واحدة وكذلك الجوار ولكن الظاهر بحسب المقام حيث أن المقصود الحث على قراءتها والترغيب في أخذها دأباً وعادة هو أن الادراك والجوار يتحققان بالتكرار والمادة والظاهر أن تركها في بعض الاحيان لا يضر بالتكرار المستلزم للادراك والجوار ، ثم الظاهر ان المراد بادراك القائم دع ادراكه مع العلم بأنه القائم دع والسبب في ذلك اما لاشتمال المسبحات على ذكر القائم وصفاته وأحواله وان لم يعلمها بخصوصها و اما بالخاصية و كذلك السبب في غيرها من السور والايات المترتب عليها ثواب و جزاء معين .

قوله (من قرأ أربع آيات من أول البقرة وآية الكرسي وآيتين بعدها) الظاهر أن

أوّل البقرة وآية الكرسي و آيتين بعدها وثلاث آيات من آخرها لم يرفي نفسه وماله شيئاً يكرهه ولا يقربه شيطان ولا ينسي القرآن .

٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن سيف بن عميرة، عن رجل، عن أبي جعفر عليه السلام قال: من قرأ إنا أنزلناه في ليلة القدر، يجهر بها صوته كان كالشاهر سيفه في سبيل الله ومن قرأها سرّاً كان كالمشحط بدمه في سبيل الله و من قرأها مرّات غفرت له على نحو ألف ذنب من ذنوبه .

٧- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، عن يعقوب ابن شعيب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان أبي صلوات الله عليه يقول: قل هو الله أحد ثلث القرآن وقل يا أيّها الكافرون ربع القرآن .

آية الكرسي من قوله والله -الى- العلى العظيم، والايّتين بعدها من قوله ولا كراه -الى- هم فيها خالدون، وثلاث آيات من آخرها أى آخر البقرة، روى مسلم أربع روايات عن النبى (ص) أنه قال: «من قرأ الايتين من آخر سورة البقرة في ليلة واحدة كفناه» قوله كفناه قيل معناه اجزأنا عنه من قيام الليل أو كفناه ومنعناه من أن يكون ممن ترك القراءة أو كفناه أذى الشيطان، وقيل كفناه أى منعناه شر الجن والانس ويبدو أن يكون من الكفاية أى كفناه ملازمة للتلاوة وقيل كفناه عن الافات وقيل كفناه عن الجميع . قال ابن الحجر المراد بالايّتين قوله تعالى «وآمن الرسول» الى آخر السورة، فأخرا الآية الاولى «المصير» ومن ثمة الى آخر السورة آية واحدة وأما «ما اكتسبت» فليس رأس آية باتفاق القراء انتهى . أقول والمراد بثلاث آيات كما في روايتنا هذه «وآمن الرسول» الى آخر السورة، يجعل «ما اكتسبت» آخر الآية الثانية واتفاق القراء على خلافه لا يقدح لان ذلك من طرق العامة أو المراد بها قوله «لله ما فى السموات» الى آخر السورة .

قوله (قل هو الله أحد ثلث القرآن) كان المراد أن له أجراً مقدراً يملكه القارىء من باب الاستحقاق الا أنه تعالى يضاعف ثوابه من باب التفضل بقدر أجر يستحقه قارىء الثلث وان كان لقارىء الثلث أيضاً ثواباً مضاعفاً بمقتضى الوعد الصادق وبالجملة ثوابه مع التضعيف مثل أجر الثلث بدونه وكذا ثوابه ثلاث مرات معه مثل أجر ختمه بدونه وان كان ثواب الثلث والختم بالتضعيف وبدونه أكثر من أجره باعتبار الاستحقاق بدونه وحينئذ لا يرد أن كون أجره مرة كاجر الثلث وثلاث مرات كاجر الختم خلاف الاجماع والمنقول من أن أفضل الاعمال احزمها وانه لو كان كذلك لآثر واقراءته على قراءة الثلث والكل طلباً للتسهيل والله يعلم، واعلم أن مثل هذا الحديث رواه مسلم عن قتادة أن النبى (ص) قال وان الله جزأ القرآن ثلاثة اجزاء فجعل قل هو الله أحد جزءاً من اجزاء القرآن، وعن أبي هريرة «وان النبى (ص) قال احشدوا أى

٨- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن علي، عن الحسن بن الجهم، عن إبراهيم بن مهزم، عن رجل سمع أبا الحسن عليه السلام يقول: من قرأ آية الكرسي عند منامه لم يخف الفالج إن شاء الله ومن قرأها في دبر كل فريضة لم يضره ذومعة وقال: من قدّم قل هو الله أحد بينه وبين جبار منعه الله عز وجل منه ،

اجتمعوا فاني سأقرأ عليكم ثلث القرآن فحشد من حشد فقرأ قل هو الله أحد، وهم اختلفوا في توجيه ذلك وقال بعضهم كان ثلث القرآن لانه ثلاثة أنحاء قصص وأحكام وصفات وقل هو الله أحد مشتملة على الصفات فهي ثلثه بهذا الاعتبار، وقال بعضهم ثواب قراءتها يعدل ثواب ثلث القرآن دون تضعيف أى يعدل ثواب ثلث ختمه ليس فيها قل هو الله أحد، وقال بعضهم انما قال ذلك لرجل بعينه قصده وقيل لمن ردد قراءتها فحصل له من قراءتها قدر قراءة ثلث القرآن ولا يخفى عليك بعد هذين القولين وتنا فيها ما لحديث احشدوا لقراءته (ص) مرة واحدة وقال بعضهم معنى يعدل ثلث القرآن أن مارتب من الثواب على ختمه واحدة ثلثه لها وثلثاء لبقيتها وليس معناه أن من قرأها وحدها يكون له مثل ثواب ثلث كل القرآن ولو كان كذلك لاثر العلماء قراءتها على قراءة السور الطول في الصلاة ولم يفعلوا وقد أجمعوا على أن من قرأها ثلاث مرات لا يساوي في الاجر من أحبى الليل بختم القرآن وهذا كالثواب المترتب على الصلاة أكثره للنية وبقايعه لغيرها من قيام وقعود وغيرهما لحديث «نية المؤمن خير من عمله» وفيه نظر لان الاجماع المذكور غير مسلم بل من كررها ثلاثا يكون له ثواب ختمه وعدم ايثار العلماء قراءتها على قراءة السور الطول لان المطلوب الثواب والتدبر والانتماط واقتباس الاحكام . (و قل يا ايها الكافرون ربع القرآن) لعل الوجه فيه أن القرآن نزل على أربعة أرباع ربع في المؤمنين وربع في الكافرين وربع في السنن والامثال وربع في الفرائض والاحكام وهذه السورة مشتملة على ربع الكافرين وسائر الوجوه المذكورة للتوحيد جارية هنا أيضاً .

قوله (من قرأ آية الكرسي) الظاهر الى هم فيها خالدون وهي تجمع أصول الاسماء والصفات من الالهية والحياة والوحدانية والعلم والملك والقدرة والارادة .

(عند منامه) حين أخذ مضجعه أو أراد النوم (لم يخف الفالج ان شاء الله) في ذلك اليوم، والليلية أو مطلقاً اذا اعتاد قراءتها أو مطلقاً. والفالج داء معروف يرعى بعض البدن لانسباب خلط بلغمى تنسد منه مسالك الروح .

(ومن قرأها في دبر كل فريضة لم يضره ذومعة) الحمة بالضم والتخفيف وقد تشدد السم و يطلق على أبرة العقرب والزنبور وناب الحية للمجاورة لان السم يخرج منها وأصلها حموا وحمى بوزن سرد والهاء فيها عوض من الواو وأولياء

يقرأها من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله، فإذا فعل ذلك رزقه الله عزّ وجلّ خيراً ومنعه من شرّه، وقال: إذا خفت امرأة فأقرأ مائة آية من القرآن من حيث شئت ثم قل: اللهم اكشف عني البلاء- ثلاث مرّات .

٩- عجل بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن عليّ، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من قرأ مائة آية يصلي بها في ليلة كتب الله عزّ وجلّ له بها قنوت ليلة ومن قرأ مائتي آية في غير صلاة لم يحاجه القرآن يوم القيامة ومن قرأ خمسمائة آية في يوم وليلة في صلاة النهار والليل كتب الله عزّ وجلّ له في اللوح المحفوظ قنطاراً من [ال]حسنات والقنطار ألف ومائتا وقية، والوقية أعظم من جبل أحد .

١٠- أبو عليّ الأشعري، عن محمد بن حسان، عن إسماعيل بن مهران، عن الحسن بن عليّ بن أبي حمزة، عن منصور بن حازم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من مضى

قوله (من قرأ مائة آية) حيث شاء (يصلي بها في ليلة) في نافلة وكذا ان قرأ سورة مشتملة على مائة آية في فريضة .

(كتب الله له بها قنوت ليلة) أى عبادتها أو صلاتها أو قيامها بالطاعة (و من قرأ مائتي آية) حيث شاء على الترتيب أو مطلقاً اذا كانت كل واحدة تامة.

(لم يحاجه القرآن يوم القيامة) أى لم يخاصمه فيما ضيعه واعرّض عنه (و من قرأ خمسمائة آية في صلاة النهار والليل) في فريضة أو نافلة أو فيهما.

(كتب الله له عز وجل في اللوح المحفوظ قنطاراً من حسنات والقنطار ألف ومائتا أوقية والوقية أعظم من جبل أحد) هذا التفسير للقنطار يخالف التفسير المذكور في باب ثواب قراءة القرآن وهو أن القنطار خمسة عشر ألف مثقال من ذهب المثقال أربعة وعشرون قيراطاً أصغرهما مثل جبل أحد و أكبرهما ما بين السماء والارض، وفسره هنا بالف ومائتي أوقية ، قال في الصحاح الاوقية في الحديث أربعون درهماً وكذلك كان فيما مضى فأما اليوم فما يتعارفها الناس ويقدر عليه الاطباء والاوقية عندهم وزن عشرة دراهم وخمسة أسباع درهم و هو أستار وثلاثا أستار فالقنطار بالتفسير المذكور هنا ثمانية وأربعون ألف درهم وهو أكثر من القنطار المذكور سابقاً وكل قنطار درهم وثلاثة أسباع درهم ويمكن أن يقال ليس المراد باللاوقية هنا- يعنى فى تقدير الثواب- الاوقية المتعارفة عند الناس لغة وعرفاً أعنى ما قدروها بأربعين درهماً بل المراد بها ما هو اعظم من جبل احد وقد أشرنا الى تظير ذلك سابقاً فليتما مل.

به يوم واحد فصلّى فيه بخمس صلوات ولم يقرأ فيها بقل هو الله أحد قيل له : يا عبدالله لست من المصلّين.

١١- و بهذا الإسناد، عن الحسن بن يوسف بن عميرة، عن أبي بكر الحضرمي عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدع أن يقرأ في دبر الفريضة بقل هو الله أحد، فإنه من قرأها جمع الله له خير الدنيا والآخرة و غفر له ولوالديه وما ولدا .

١٢- عنه ، عن الحسن بن علي بن أبي حمزة، رفعه قال: قال أبو عبدالله عليه السلام إن سورة الانعام نزلت جملة شيعة سبعون ألف ملك حتى أنزلت على محمد عليه السلام فعضموها و بجلوها فإن اسم الله عز وجل فيها في سبعين موضعاً ولو يعلم الناس ما في قراءتها متركوها

١٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبدالله عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : لقد وافى من الملائكة سبعون

قوله (من مضى به يوم واحد فصلّى فيه خمس صلوات) مفروضة (ولم يقرأ فيها بقل هو الله أحد قيل له يا عبدالله لست من المصلّين) في هذا اليوم والمقصود نفى الكمال وفيه مبالغة على قراءته في الصلوات وعلى أنه لا ينبغي أن يترك في الصلوات اليومية كلها وقد وقع النهي في بعض الروايات عن قراءة سورة واحدة في الركعتين الا سورة التوحيد وفي روايات العامة أيضاً دلالة على ذلك روى مسلم أن رسول الله «ص» بعث رجلاً على سرية وكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيختم بقل هو الله أحد فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله «ص» فقال سلوه لاي شيء فقل ذلك فسلوه فقال لانها صفة الرحمن فأنا أحب أن أقرأها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم آله و سلم أخبروه ان الله يحبّه .

قوله (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) ايماً كاملاً لا يتقص بالنقص (فلا يدع أن يقرأ) أمر أو خبر (في دبر الفريضة) الظاهر المتبادر هو الترغيب الى قراءتها بعد الفراغ منها وقد ذكر فضل التعقيب به في بعض الروايات و احتمال الحث على قراءتها بعد الحمد كما في السابق بعيد .

قوله (فعضموها و بجلوها) أمر أو خبر، والتبجيل التعظيم فالعطف للتفسير والتأكيد و يحتمل أن يكون من البجل بالتحريك و هو الحث و الكفاية أى اجعلوها بالمدامدة عليها كفاية لاموركم .

ألفاً وفيهم جبرئيل عليه السلام يصلون عليه فقلت له : يا جبرئيل بما يستحقُّ صلاتكم عليه؟ فقال : بقراءته قل هو الله أحد قائماً وقاعداً وراكباً وماشياً وذاهباً وجائياً.

١٤- عدةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد بن بشير ، عن عبيد الله الدِّهقان، عن درست، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله عليه السلام : من قرأ ألهيكم التكاثر عند النوم وفي فتنه القبر .

١٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن عبد الله بن الفضل النوفلي* رفعه قال : ما قرئت الحمد على وجع سبعين مرّة إلا سكن .

١٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن معاوية بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لو قرئت الحمد على ميت سبعين مرّة ثم ردت فيه الرُّوح ما كان ذلك عجباً .

١٧- عنه ، عن أحمد بن بكر ، عن صالح ، عن سليمان الجعفري ، عن أبي

قوله (لقد وافى من الملائكة سبعين ألفاً) (كذا) أى أتاهم يقول وافيت القوم اذا اتيتهم أو أشرف واطلع عليهم. **قوله** (من قرأ ألهيكم التكاثر عند النوم وفي فتنه القبر) هي ما يمتحن به الميت في القبر من ضغطة ومساءلة منكر ونكير وغير ذلك مما يؤذيه .

قوله (ما قرئت الحمد على وجع سبعين مرّة إلا سكن) الظاهر أن قرئت مبنى للمفعول والتأنيث باعتبار السورة و الحمد شفاء من كل داء وسيجىء أن من لم يبرأ الحمد لم يبرأ كل شيء وهذا أمر متفق عليه بين العامة والخاصة روى مسلم بإسناده عن أبي سعيد الخدري أن ناساً من أصحاب النبي «س» كانوا في سفر فمروا بحي من أحياء العرب فاستضافوهم فلم يضيفوا فقالوا لهم هل فيكم راق فان سيد الحي لديغ أو مصاب فقال رجل منهم نعم فأثاه فراقه بفاتحة الكتاب فبرأ الرجل فاعطى قضيماً من غنم فأبى أن يقبلها وقال حتى اذكر ذلك للنبي «س» فذكر ذلك له فقال يا رسول الله ما رقيت إلا بفاتحة الكتاب فتبسم وقال ما أدريك أنها رقية ثم قال خذوا منهم، وفي بعض رواياتهم حين قال له وما أدريك أنها رقية يعني أى شيء أعلمك أنها رقية قال يا رسول الله شيء ألقى في روعي قيل وكان الرجل أخذ ذلك من أنها خست بأمور ومشتملة على علوم القرآن من الثناء على الله تعالى والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والاعتراف بالعجز عن القيام بشيء منها إلا بأعانة الله تعالى وهم قد اختلفوا فقل أن كلها رقية نظراً إلى ظاهر الرواية المذكورة وقيل موضع

الحسن عليه السلام قال: سمعته يقول: مامن أحد في حد الصبي يتعهد في كل ليلة قراءة قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس كل واحدة ثلاث مرّات و قل هو الله أحد مائة مرّة فإن لم يقدر فخمسين إلّا صرف الله عزّ وجلّ عنه كلّ لم أوعرض من أعراض الصبيان والعطاش و فساد المعدة و بدور الدّم أبداً ما تعوهد بهذا حتّى يبلغه الشيب فإن تعهد نفسه بذلك أو تعوهد كان محفوظاً إلى يوم يقبض الله عزّ -

الرقية منها و اياك نعيد و اياك نستعين .

قوله (مامن أحد في حد الصبي يتعهد في كل ليلة قراءة قل أعوذ برب الفلق و قل أعوذ برب الناس) المعوذتان من القرآن لدلالة الرواية من العامة والخاصة عليه أما طرق الخاصة فلما سيجيء من رواية صابر مولى بسام قال أمنا أبو عبد الله «ع» في صلاة المغرب فقرا المعوذتين ثم قالهما من القرآن وأما من طرق العامة فلما رواه مسلم عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله «ص» ألم تر آيات أنزلت الليلة لم أر مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق و قل أعوذ برب الناس ولم يقل أحد بخلاف ذلك الا ما نقل عن ابن مسعود ولم يثبت وما نقل عن بعض أن لفظة قل ليست من السورتين وانما أمر أن يقول فقال وقال بعض العامة والاجماع و كتبها في المصحف يردّه وقيل قوله «لم ير مثلهن» معناه أنه لم يكن سورة آياتها كلها تؤيد من شر الاشرار غيرهما ولذا كان النبي «ص» يتعوذ من شر الجن والانس بغيرهما فلما نزلنا ترك التعوذ بما سواهما ولما سحرا تشفى بهما وقيل معناه لم ير مثلهن في الفضل ولا بعرض بما نقل في الحمد وآية الكرسي ونحوهما لانه عام مخصوص .

(كل واحد ثلاث مرات) بان يقرأ الاولى ثلاث مرات ثم الثانية كذلك او يقرأهما

متواليين ثم يستأنف كذلك مرّتين .

(و قل هو الله أحد مائة مرّة فإن لم يقدر فخمسين) لعل المراد بعدم القدرة حصول المشقة أو المانع أو كلال النفس وتضجرها) الا صرف الله عزّ وجلّ عنه كلّ لم) اللهم طرف من الجنون يلم بالانسان أى يقرب منه ويعتريه وأيضاً صغار الذنوب ومقاربة معصية من غير ايقاع فعل ونوازل الدهر ومخاطرات النفس ووسوسة الشيطان .

(أو عرض من أعراض الصبيان) وهى ما يعرضهم فيه من الجن وغيره من الافات . و

المرض بالتحريك ما يعرض الانسان من مرض ونحوه ،

(والعطاش وفساد المعدة وبدورة الدم أبداً ما تعوهد بهذا حتّى يبلغه الشيب) العطاش

بالضم داء يصيب الانسان ويشرب ولا يروى والمعدة ككلمة وبالكسر موضع الطعام قبل انحدار.

الى الامعاء وهى للانسان بمنزلة الكرش للاظلاف والاخفاف والبدورة والبدور كما في بعض النسخ الاسراع والحدة ولعل المراد بها غلبته بحيث لا يقدر على معالجته ودفعه.

وجلّ نفسه .

١٨- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسين بن أحمد الملقب قال: سمعت أبا إبراهيم عليه السلام يقول: من استكفى بآية من القرآن من الشرق إلى الغرب كفى إذا كان يقين .

١٩- الحسين بن محمد ، عن أحمد بن إسحاق ، و عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً ، عن بكر بن محمد الأزدي ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام في العودة قال: تأخذ قلّة جديدة فجعل فيها ماء ثمّ تقرأ عليها إنّنا أنزلناه في ليلة القدر ثلاثين مرّة ثمّ تعلق وتشرب منها وتنوضاً ويزداد فيها ماء إن شاء الله .

٢٠- عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن إدريس الحارثي ، عن محمد بن سنان ، عن مفضل بن عمر قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: يا مفضل احتجز من الناس كلّهم بسم الله الرحمن الرحيم وبقل هو الله أحد اقرأها عن يمينك وعن شمالك و من بين يديك و من خلفك و من فوقك و من تحتك ، فإذا دخلت على سلطان جائر

(فان تعهد نفسه بذلك أو تعوّد) بأن يقرأ هو ان قدر او يقرأ عليه ان لم يقدر وكون

الترديد من الراوى و ان ناسبه السابق بعيد .

(كان محفوظاً) من المكاره المذكورة أو مطلقاً (الى يوم يقبض الله عز وجل نفسه) دل

على أن المراد بقوله «حتى يبلغه الشيب» آخر العمر .

قوله (من استكفى بآية من القرآن- اه) يعنى من طلب الكفاية من شر أهل الشرق الى الغرب كفى من شرمهم (إذا كان يقين) وهو أصل لحصول المطالب بالدعاء والقراءة وغير موجود فى بعض النسخ. قوله (فى العودة قال تأخذ قلّة جديدة) العود الالتجاء وبالهاء الرقية، والقلّة بالضم الحب العظيم أو الجرة العظيمة أو عامة أو من الفخار والكوز الصغير ضد كذا فى القاموس (تجعل فيها ماء ثم تقرأ انا انزلناه فى ليلة القدر ثلاثين مرة) الاولى أن يكون القراءة متوالية من غير نفث ولا نفخ ولا نقل و ثم هنا لمجرد الترتيب من غير اعتبار مهلة .

(ثم يعلق) فى الكنز التعليق در آويختن (و يزداد فيها ماء ان شاء) ليمتزج بالباقي

ويؤثر للمجموع تأثيره (احتجز من الناس كلهم) أى امتنع من شرمهم من الحجز بمعنى المنع (بسم الله الرحمن الرحيم وبقل هو الله أحد) الظاهر وحدة التسمية والتعدد محتمل (اقرأها عن يمينك وعن شمالك ومن بين يديك ومن خلفك ومن فوقك ومن تحتك) الظاهر هو الترتيب المذكور مع احتمال تقديم القراءة بين اليدين على اليمين، ثم اليسار

فاقرأها حين تنظر إليه ثلاث مرّات و اعقد بيدك اليسرى ثم لا تفارقها حتى تخرج من عنده .

٢١- محمد بن يحيى ، عن عبد الله بن جعفر ، عن السيارى ، عن محمد بن بكر عن أبي الجارود ، عن الأصبع بن نباته ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه أنه قال : **والذي بعث محمد ﷺ بالحق** وأكرم أهل بيته مامن شيء تطلبونه من حرز من حرق أو غرق أو سرق أو إفلات دابة من صاحبها أو ضالة أو آبق إلا وهو في القرآن ، فمن أراد ذلك فليسألني عنه ، قال : فقام إليه رجل فقال : يا أمير المؤمنين أخبرني عما يؤمن من الحرق والغرق ؟ فقال : اقرأ هذه الآيات « الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين » وما قدر والله حق قدرة - إلى قوله - سبحانه تعالى وعمّا يشركون » فمن قرأها فقد أمن الحرق والغرق قال : فقرأها رجل واضطربت النار في بيوت جيرانه وبيته وسطها فلم يصبه شيء ، ثم قام إليه آخر فقال : يا أمير المؤمنين إن دابتي استصعبت عليّ وأنا منها على وجل ، فقال : اقرأ في أذن اليمنى « وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه ترجعون » فقرأها فذلت له دابته وقام إليه رجل آخر فقال : يا أمير المؤمنين إن أرضي أرض مسبعة وإن السباع تغشى منزلي ولا تجوز حتى تأخذ فريستها فقال : اقرأ « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز

على الخلف ولعل المعبر في الفوق والتحت رفع الرأس وخفضه وفي الجهات الباقية التوجه بالوجه ومقادير البدن إليها مع احتمال الاكتفاء بالقصد في الجميع (ثم لا تفارقها حتى تخرج من عنده) نفى أونهى أى لا تفارق قراءة التوحيد وعقد اليسرى والتخصيص بأحدهما بعيد .

قوله (من حرق أو غرق أو سرق) هذه الثلاثة بفتح الراء وقد تسكن في الاولين و تكسر في الاخير مصادر وقد يطلق الاول على النار أيضاً .

(الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين) هذه الآية في سورة الاعراف وصدرها دان وليى الله الذى ، وفي عدم ذكره ايماء الى جواز الاختصار فى التعويد على ما ذكر و الظاهر أن ذكره أولى (وما قدر والله حق قدره) فى سورة الزمر «ما قدر والله حق قدره والارض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه و تعالى عما يشركون» وقد مر تفسيره ، والظاهر أن الاثر وهو الامن من الحرق والغرق مترتب على مجموع الايتين و ترتيبه على كل واحدة منهما أيضاً محتمل .

(لقد جاءكم رسول) التذكير للتعظيم (من أنفسكم) أى من نوعكم وهو صفة لرسول

عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم ﴿٢٠﴾ فإن تولوا فقل حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم، فقرأهما الرجل فاجتنبته السباع ثم قام إليه آخر فقال: يا أمير المؤمنين إن في بطني ماء أصفر فهل من شفاء؟ فقال: نعم بلادهم ولادينار ولكن اكتب على بطنك آية الكرسي و تغسلها وتشربها وتجعلها ذخيرة في بطنك فبرأ بإذن الله عز وجل ففعل الرجل فبرأ بإذن الله، ثم قام إليه آخر فقال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن الضالة؟ فقال: اقرأ يس في ركعتين وقل: يا هادي الضالة رد علي ضالتي، ففعل فرد الله عز وجل عليه ضالته ثم قام إليه آخر فقال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن الأبق فقال: اقرأ «أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج» - إلى قوله: - ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور فقالها الرجل فرجع إليه الأبق، ثم قام إليه آخر فقال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن السرقة فإنه لا يزال قد يسرق لي الشيء بعد الشيء ليلًا؟ فقال له: اقرأ إذا أويت إلى فراشك «قل ادعوا الله وأدعوا الرحمن» - إلى قوله: - وكبره تكبيراً» ثم قال أمير المؤمنين عليه السلام: من بات بأرض كفر فقرأ هذه الآية «إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش» - إلى قوله: - تبارك الله رب العالمين» حرسه

أو متعلق بجاء (غزير عليه ما عنتم) ما مصدرية أى شاق شديد عليه و لحوق الاثم والهلاك والفساد والمشفقة بكم (حريص عليكم) أى على إيمانكم بالله و صلاحكم وهدايتكم اليه .
(بالمؤمنين) منكم (رؤوف رحيم) ذكر الرحمة بعد الرأفة وهى اشد الرحمة من باب ذكر العام بعد الخاص (فان تولوا) عنك و اعرضوا عن الايمان بك (فقل حسبي الله) أى يكتفى عنكم و ينصرنى عليكم .

(لاله الا هو) كاللذليل على السابق (عليه توكلت) فى جميع الامور فلا أرجو غيره ولا أطلب النصر الا منه (و هو رب العرش العظيم) أى الملك العظيم او الجسم المحيط .
(ولكن اكتب على بطنك آية الكرسي) الى العلى العظيم والاولى الى هم فيها خالدون والافضل أن يكون الكتابة بتربة الحسين (ع) لما روى من أنه شفاء .

(و تغسلها وتشربها وتجعلها ذخيرة فى بطنك) الذخيرة ما يبقى ويحفظ من الطعام و الشراب مثلاً لوقت الحاجة اليه والظاهر أن وفى، للتعميل والظرفية محتملة (اقرأ يس فى ركعتين) يعنى بعد الحمد على الظاهر .

(و قل) بعد الفراغ من الركعتين أو قبله على احتمال (يا هادي الضالة) يعنى الى طريق الصواب وهو طريق المودالى صاحبها .

الملائكة وتباعدت عنه الشياطين، قال: فمضى الرجل فإذا هو بقريّة خراب فبات فيها ولم يقرأ هذه الآية فتغشاه الشيطان وإذا هو آخذ بخطمه فقال له صاحبه: أنظره و استيقظ الرجل فقرأ الآية فقال الشيطان لصاحبه: أرغم الله أنفك أحرصه الآن حتى يصبح فلما أصبح رجع إلى أمير المؤمنين عليه السلام فأخبره وقال له: رأيت في كلامك الشفاء والصدق، ومضى بعد طلوع الشمس فإذا هو بأثر شعر الشيطان مجتمعاً في الأرض.

٢٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن سلمة بن محرز قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول من لم يبرأه الحمد لم يبرأه شيء.

٣٣- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن إسماعيل بن مهران، عن صفوان بن يحيى، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: من قرأ إذا أوى إلي فراشه: قل يا أيها الكافرون و قل هو الله أحد كتب الله عز وجل له براءة من الشرك.

٢٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن علي بن معبد، عن أبيه، عن مَن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: لا تملّوا من قراءة إذا زلزلت الأرض زلزالها، فأنتم ممن

(حرصته الملائكة وتباعدت عنه الشياطين) نظيره في كتب العامة قال أبو عبد الله شارح مسلم شرط حصول تلك الحراسة والتباعد القبول فمن قاله و رأى خلاف ذلك فهو دليل على أن الله سبحانه لم يقبله وكذا غيره من الأذكار.

(و إذا هو آخذ بخطمه) بخطمه بالياء الموحدة في أكثر النسخ وهو من الدابة مقدم أنفها وفيها، وفي بعضها بالياء المثناة التحتانية على صيغة المضارع يقال خطمه يخطمه إذا ضرب أنفه وخطمه بالخطام إذا جعله على أنفه وإذا جري لضع عليه الخطام وفي بعضها بلحيته.

(فقال الشيطان لصاحبه أرغم الله أنفك أحرصه الآن حتى يصبح) لعل المراد بصاحبه الذي أمره بالانظار هو الملك ولو أريد به الشيطان لورد أن الحراسة فعل الملك دون الشيطان كما مر ويمكن دفعه بأنه لا منافاة بين إثبات الحراسة للملك سابقاً وللشيطان هنا فلي تأمل (فإذا هو بأثر شعر الشيطان مجتمعاً في الأرض) دل على أن الشيطان جسم له شعر ويمكن أن يراد بالشعر شعر ذلك الرجل الماقت منه لجذب الشيطان وإضافته إليه لا نى ملاسة قوله (لا تملّوا من قراءة إذا زلزلت الأرض- الخ) دل على أن الجزء المذكور مترتب

كانت قراءته بها في نوافله لم يصبه الله عز وجل بزلزلة أبداً ولم يمتهن بها ولا بصاعة ولا بآفة من آفات الدنيا حتى يموت، وإذامات نزل عليه ملك كريم من عند ربه فيقع عند رأسه فيقول: يا ملك الموت ارفق بولي الله فإنه كان كثيراً ما يذكرني و يذكر تلاوة هذه السورة، وتقول له السورة مثل ذلك ويقول ملك الموت: قد أمرني ربي أن أسمع له وأطيع ولا أخرج روحه حتى يأمرني بذلك فإذا أمرني أخرجت روحه، ولا يزال ملك الموت عنده حتى يأمره بقبض روحه وإذا كشف له الغطاء ف يرى منازل في الجنة فيخرج روحه من ألين ما يكون من العلاج، ثم يشيع روحه إلى الجنة سبعون ألف ملك يتبدرون بها إلى الجنة.

((باب النوادر))

١- عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن عبيس بن هشام، عن عثمان ذكره، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قرأ القرآن ثلاثة: رجل قرأ القرآن فاتخذ به بضاعة واستدر به الملوك واستطال به على الناس، ورجل قرأ القرآن فحفظ حروفه وضيع حدوده وأقامه إقامة القدح فلا كثر الله هؤلاء من حملة

على اكتثار القراءة وأخذها عادة فإذا مات يعني إذا حضره الموت.
قوله (فاتخذ به بضاعة) هي بالكسر قطعة من المال تعد للتجارة يعني اتخذ القرآن رأس ما يطلب منه المنافع والارباح عند الناس.

(و استدر به الملوك) استدر الشيء إذا استجلبه يعني استجلب بسبب القرآن المال من الملوك واستطال بسببه على الناس لكثرة المال وعزة السلاطين له.
(و رجل قرأ القرآن فحفظ حروفه) وكلماته وحركاته وسكناته وغيرها مما يعد من المحسنات اللفظية والاعتبارات العربية.

(وضيع حدوده) بترك ما نطق به من الاوامر والنواهي والاخلاق والمواظع والاداب والامثال (و إقامة القدح) القدح بالكسر السهم قبل ان يرش وينصل وهذا تأكيد لحفظ الحروف و تضعيع الحدود جميعاً أذ فيه حفظ لبعض الحقوق وترك لاعتظما كما في القدح وكذا ان قرأ القدح بالتحريك لانه انتفع به من بعض الوجوه وضيعه من وجه أخر حيث جعله وراء ظهره كما ينتفع احد من القدح و يشرب منه ثم يعلقه في آخر رحله عند تر حاله و يجعله خلفه و اليه أشار «س» بقوله «ولا تجعلوني كقدح الراكب».

القرآن ورجل قراء القرآن فوضع دواء القرآن على داء قلبه فأسهر به ليله وأظلمأ به نهاره وقام به في مساجده وتجافى به عن فراشه وبأولئك يدفع الله العزيز الجبار البلاء وبأولئك يديل الله عز وجل من الأعداء وبأولئك ينزل الله عز وجل الغيث من السماء فوالله لهؤلاء في قراءة القرآن أعز من الكبريت الأحمر .

٢- عده من أصحابنا، عن سهل بن زياد، وعلي بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً عن ابن محبوب، عن أبي حمزة، عن أبي يحيى، عن الأصمغ بن نباتة قال : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول: نزل القرآن أثلاثاً: ثلث فينا وفي عدونا وثلث سنن و أمثال وثلث فرائض وأحكام .

٣- عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن الحجاج، عن علي بن عتبة، عن داود بن فرقد، عن من ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن القرآن نزل أربعة أرباع: ربع حلال وربع حرام وربع سنن وأحكام وربع خبر ما كان قبلكم ونبأ ما يكون بعدكم وفصل ما بينكم .

٤- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان، عن إسحاق بن عمار عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: نزل القرآن أربعة أرباع : ربع فينا و ربع في عدونا وربع سنن وأمثال وربع فرائض وأحكام .

٥- عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، وسهل بن زياد، عن منصور بن العباس،

قوله (نزل القرآن أثلاثاً - اه) الغرض منه هو الاختيار عما في الواقع مع البحث على الاقرار بالولاية والبراءة من أعدائها والاتعاظ بالمعبر والامثال والعمل بالسنن والفرائض والاحكام وينبغي أن يعلم أن مثل هذا التقسيم وهو تقسيم الكل الى الاجزاء قديتفاوت بحسب الاعتبار ولا يجب فيه التساوى في المقدار نعم لابد من عدم خروج جزء منه فلو دخل جزء في جزء اوعد جزئين جزءا لصح لذلك دخل الثلث الاول من هذا التقسيم في الربع الاخير من التقسيم الثاني اذ فصل ما بينكم يشمله وجعل هذا الثلث جزئين في التقسيم الثالث حيث قال (وع ربع فينا وربع في عدونا و من هذا تبين أنه لا منافاة بين هذا التقسيم والتقسيمين الباقيين له و انه لا يرد أن القرآن سبعة عشر ألف آية كما سيحىء و آيات الفرائض و الاحكام خمسمائة فكيف يكون ثلثه .

عن محمد بن الحسن السري، عن عمته علي بن السري، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «أول ما نزل على رسول الله ﷺ «بسم الله الرحمن الرحيم اقرأ باسم ربك» وآخره «إذا جاء نصر الله».

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، وعلي بن محمد، عن القاسم بن محمد، عن سليمان بن داود عن حفص بن غياث، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن قول الله عز وجل: «شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن» وإنما أنزل في عشرين سنة بين أوله وآخره ؟

قوله (ان أول ما نزل على رسول الله «ص» بسم الله الرحمن الرحيم اقرأ باسم ربك) مثله في رواية العامة وفيه دلالة على ان البسملة جزء من هذه السورة وتاويل الشاطبي بأنه دليل على انه لا يد منها لاعلى أنه جزء من السورة بعيد جداً وفي بعض رواياتهم أن أول ما نزل اقرأ باسم ربك واستدل بعضهم بذلك على أن البسملة ليست من السورة لان اقرأ أول سورة نزلت ثم قال فيه دلالة على بطلان مذهب الشافعي وهو أن البسملة آية من كل سورة أقول فيه نظر من وجهين الاول أن المذكور في الرواية أن اقرأ باسم ربك أول ما نزل وليس فيها انه أول سورة نزلت فيجوز أن يكون البسملة نزلت بعد ذلك وقد صح عندهم ان النبي «ص» كان اذا نزل آية يقول اجعلوها في موضع كذا ولعله قال في البسملة اجعلوها في كل سورة فهي جزء منه. ومما يدل على ذلك انهم قالوا أول ما نزل اقرأ الى قوله تعالى «ما لم يعلم» ثم نزل يا أيها المزمل ويا أيها المدثر فكما ان بقية السورة نزلت بعد ذلك ثم ضم مع ما نزل اولاً ثم صار جزءاً للسورة فكذلك نزول البسملة بعد، وضمها الى ما نزل اولاً لا ينافي أن يكون جزءاً من السورة والثاني يجوز أن يكون اقرأ باسم ربك علماً للسورة التي أولها البسملة فلا دلالة في الرواية على أن البسملة ليست جزءاً من السورة قطعاً.

(و آخره) أي آخر ما نزل (اذا جاء نصر الله) اختلف العامة في اول سورة (١) نزلت كاملة فقيل براءة وقيل اذا جاء نصر الله وكانوا يسمونها بسورة التوديع واختلفوا في وقت نزولها على أقوال أشبهها أنها نزلت في حجة الوداع، ثم نزل بعدها «اليوم اكملت لكم دينكم» فعاش بعدها ثمانين يوماً ثم نزلت بعدها آية الكلاله «ويستفتونك في الكلاله» فعاش بعدها خمسين يوماً ثم نزل بعدها «لقد جاءكم رسول من أنفسكم» فعاش بعدها خمسة و ثلاثين يوماً وقيل سبعة أيام .

قوله (وانما انزل القرآن) (في عشرين سنة) الغرض منه بيان طول زمان النزول لاتحديد زمانه بحسب الواقع أو أهمل ذكر الكسر بحسب المتعارف والا فهو انزل في ثلاثة وعشرين سنة

فقال أبو عبد الله عليه السلام نزل القرآن جملة واحدة في شهر رمضان إلى البيت المعمور ثم نزل في طول عشرين سنة، ثم قال: قال النبي صلى الله عليه وآله: نزلت صحف إبراهيم في أول ليلة من شهر رمضان وأنزلت التوراة لست مضين من شهر رمضان وأنزل الانجيل لثلاث عشرة ليلة خلت من شهر رمضان وأنزل الزبور لثمان عشر خلون من شهر رمضان وأنزل القرآن في ثلاث وعشرين من شهر رمضان.

٧- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن عيسى، عن بعض رجاله، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا تنفال بالقرآن.

٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن صفوان، عن ابن مسكان، عن محمد بن الوراق قال: عرضت على أبي عبد الله عليه السلام كتاباً فيه قرآن مختم معشر بالذهب وكتب في آخره سورة بالذهب فأريته إياه فلم يعب فيه شيئاً إلا كتابة القرآن بالذهب وقال: لا يعجبني أن يكتب القرآن إلا بالسواد كما كتب أول مرة.

(وأنزل القرآن في ثلاث وعشرين من شهر رمضان) هذا مع قوله تعالى و أنزلناه في ليلة القدر، دليل واضح على أن ليلة القدر ثلاث وعشرين من شهر رمضان ويدل عليه روايات آخر.

قوله (لا تنفال بالقرآن) التناؤل مهموز فيما يسر ويسوء يقال تنفأت بالثديد و تنفأت بالتخفيف و تنفألت بالقلب وقد أولع الناس بترك همزه تخفيفاً وقالوا النال بوزن المال والنال بالقرآن متصور بوجوه الاول أن يقصد مطلباً ويسمع مقارناً له آية يستنبطه منها الخير والشر أو من أول حرف منها كما يفعل أصحاب الحروف الناظرون إلى خواصها، الثاني أن يفتح المصحف ويستنبط الخير والشر من الآية الاولى في الصفحة اليمنى أو من أول حرف منها، الثالث أن يفتحه ويعد اسم الله في الصفحة اليمنى ويعد بعده أوراقاً من اليسرى و بعده سطوراً من اليسرى وينظر إلى آية بعد تلك السطور أو إلى أول حرف منها و لعل النهي عنه محمول على الكراهية جميعاً بينه وبين ما دل على الجواز مع أن الخلف والسلف عملوا به ولم يفكر عليهم من يعتد به وقد صرح بذلك جماعة من المفسرين منهم صاحب الكشف في آية الاستقسام بالازلام ومن المعاصرين من حمل النهي على التحريم وخصه بذكر الأمور الغيبية وبيان الأشياء الخفية هذا حال التناؤل بالقرآن وأما التناؤل بديوان الشعراء كما هو المتعارف عند العوام فالظاهر أنه حرام وأنه من الازلام والله يعلم.

٩- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن عيسى، عن ياسين الضريز عن حريز، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال تأخذ المصحف في الثلث الثاني من شهر رمضان فتشره وتضعه بين يديك وتقول: «اللهم إني أسألك بكتابك المنزل وما فيه وفيه اسمك الأعظم الأكبر واسمائك الحسني وما يخاف ويرجى أن تجعلني من عتقاك من النار» وتدعو بما بدالك من حاجة.

١٠- أبو علي الأشعري، عن محمد بن سالم، عن أحمد بن النضر، عن عمر و ابن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: لكل شيء ربيع وربيع القرآن شهر رمضان.

١١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن سنان وأوعن غيره، عن من ذكره قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن القرآن والفرقان أهم شيئا أو شيء واحد؟ فقال عليه السلام: القرآن جملة الكتاب والفرقان المحكم الواجب العمل به.

١٢- الحسين بن محمد، عن علي بن محمد، عن الوشاء، عن جميل بن دراج، عن

قوله (لكل شيء ربيع وربيع القرآن شهر رمضان) سمي شهر رمضان ربيع القرآن و شبهه بربيع الأزمنة وهو أول ما يظهر فيه النور والكمأة الى أن يدرك الثمار والوجه نشاط القلوب في شهر رمضان وميلها الى تلاوة القرآن ومشاهدة أسرارها كنشاطها وميلها الى مشاهدة الربيع ومشاهدة أزهاره وأنواره وأثماره وأنمو أجرا التلاوة وثواب القراءة فيه زيادة على غيره من الشهور كنمو النباتات والأشجار والثمار والله يعلم.

قوله (القرآن جملة الكتاب) القرآن في الأصل مصدر بمعنى الجمع تقول قرأت الشيء قرأناً إذا جمعته، ثم نقل الى هذا الكتاب لانه جمع القصص والأمثال والأمر والنهي والوعيد والوعيد والسور وغيرهما من الأسرار التي لا تحصى.

قوله (الفرقان المحكم الواجب العمل به) الفرقان في الأصل مصدر بمعنى الفرق ثم نقل الى الواجب العمل به على الوجه المطلوب لانه فارق فاصل بين الواجب والحرام وغيرهما من الأحكام وقد يطلق على جملة الكتاب أيضاً لانه فاصل بين الحق والباطل والمراد بالمحكم الحكم المتقن الباقي الى آخر الدهر.

قوله (ان القرآن واحد نزل من عند واحد ولكن الاختلاف يبعث من قبل

تحدث بن مسلم، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن القرآن واحد نزل من عند واحد ولكن الاختلاف يجيء من قبل الرواة.

الرواة (١) لعل المراد القرآن نزل بلغة واحدة على قراءة واحدة هي لغة قريش وقراءتهم يدل عليه قوله تعالى «وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومهم» والنبي «ص» كان قريشياً وانما جاء اختلاف القراءة في اللغة من قبل الرواة كما تعرفه بعيد ذلك.

قوله (فقال كذبوا أعداء الله) التركيب من باب «واسر والنجوى الذين ظلموا» في أن الظاهر يدل من الضمير افعال والضمير علامة الجمع.

(١) قوله ولكن الاختلاف يجيء من قبل الرواة، هذه الرواية موافقة لمقتضى العقل والمادة في نقل الكتب ورواياتها والاشعار والخطب وغيرها اذ لم نر كتاباً أو قصيدة أو خطبة حفظ الرواة واتفقوا على جميع الفاظها وحركاتها وتقديمها وتأخيرها وزيادتها ونقصانها مهما اهتموا بضبطها وحفظها من أولها الى آخرها يعلم ذلك المتتبعون للكتب القديمة بل الغالب اختلاف النسخ في سطور وصفحات أقل أو أكثر مع أن المصنف لم يعمل كتابه وشره الاعلى وجه واحد ولوادعى أن حفظ جميع الرواة لجميع الالفاظ محال لم يبعد لكن لما كان العلم بما هو الواقع محالاً لم يؤمر أحد بتحصيله واختياره وجاز الاكتفاء باحدى الروايات والقرآن احفظ ما بقى وأقل ما وقع الخلاف فيه ولعل اختلاف القراءة فيه مما لا يعيب به لكونه تافهاً جداً وشرط ما يقرء أن يكون متواتراً عن أحد الائمة الذين اتفقوا على اتفاقهم وضبطهم ممن يعلم أنهم لم يقرؤوا الا بما تواتر لديهم . وهذا غاية ما يمكن فيه التحرى ولذا اتفق المسلمون قاطبة على عدم قبول غير المتواتر وان القرآن لا يثبت باخبار الاحاد ولا طريق لنا الى قراءة امثال ابن مسعود وابي بن كعب وغيرهما الا بطريق الاحاد لعدم شهرة قراءتهم بين الانام وانما نقل ما نقل عنهم شاذاً واما قراءة السبعة فكانت مشهورة متداولة في مشارق الارض ومغاربها من عهدهم الى زماننا بحيث يمتنع تواطؤ الناقلين عنهم على الكذب عمداً أو سهواً كما يمتنع تواطؤ الناقلين مواضع المشاعر وقبور الائمة وحدود مسجد النبي «ص» و المسجد الحرام والمسمى وعرفات ومنى وحفظ أيام الاسابيع ولو كنا في زمن الائمة عليهم السلام و امكننا تحصيل التواتر على قراءة ابن مسعود مثلاً لجاز لنا اختيارها في عرض سائر القراء لاحتمال وجود القراءة الاولى التي نزل بها جبرئيل فيها وفي غيرها على السواء ولكن لم يبق لنا طريق متواتر الا الى السبع ولا يبعد عندي تواتر العشر أيضاً وأما ما سواها فلا يجوز لنا قطعاً والقراءة المنسوبة الى النبي «ص» او الائمة (ع) منقولة لنا أيضاً بطريق الاحاد ولا نثق بصحة النسبة والله العالم. (ش)

١٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عمر بن أذينة، عن الفضيل بن يسار، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن الناس يقولون: إن القرآن نزل على سبعة أحرف فقال: كذبوا أعداء الله ولكنه نزل على حرف واحد من عند الواحد.

(و لكنه نزل على حرف واحد من عند الواحد) لا بأس أن نشير الى بعض رواياتهم و اختلاف علماءهم وأن طال لايضاح المقام (١) وللإحاطة بأطراف الكلام فنقول روى مسلم سبع روايات على أن القرآن نزل على سبعة أحرف منها ما رواه عن عمر يقول سمعت هشام ابن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرؤها و كان رسول الله ص، أقرأنيها فكذت أن أعجل عليه ثم أمهله حتى أنصرف ثم كببته بردائه فجئت الى رسول الله ص، فقلت يا رسول الله اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرأتنيها فقال رسول الله ص، ارسله يقرأ فقرأ القراءة التي سمعته يقرأ فقال هكذا نزلت ثم قال لي اقرء فقرأت فقال هكذا انزلت ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقرؤا ما تيسر منه، ومنها ما رواه عن أبي بن كعب قال دان جبرئيل ع، أمي النبي ص، فقال ان الله يأمرك أن يقرأ أمك القرآن على حرف فقال أسأل الله تعالى معافاته ومغفرته وان امتي لا يطيق ذلك ثم أتاه الثانية فقال ان الله تعالى يأمرك أن يقرأ أمك على حرفين؛ فقال أسأل الله معافاته ومغفرته فان امتي لا يطيق ذلك، ثم جاء الثالثة فقال: ان الله يأمرك أن يقرأ أمك القرآن على ثلاثة أحرف فقال أسأل الله معافاته ومغفرته فان امتي لا يطيق ذلك ثم جاء الرابعة فقال ان الله يأمرك أن يقرأ أمك القرآن على سبعة أحرف فايما حرف

(١) قوله و ان طال لايضاح المقام، ولكن ليس للتطويل فائدة معتد بها لان الرواية ان كانت صحيحة أو ضعيفة والمراد من السبع سبع قراءات أوسع لغات أو سبعة أقسام من أصناف المطالب أو غيرها لم يؤثر في تكليفنا في القراءة بعد عصر النبي ص، اذ الحصول على الواقع محال كما قلنا والاختلاف قليل جداً ولا محيص عن القراءة بهذه القراءات المشهورة فان اكتفينا بالمتواتر فهو والا فيجب تجويز كل ما روى بطريق الاحاد والشواذ ويعظم الخرق و يزيد الاختلاف على ما هو موجود أضغافاً مضاعفة وطبع المسلم الموحد يأبى ذلك قطعاً.

وقد بينا ذلك بالتفصيل في حواشي الوافي فراجع اليه. واعلم أن أمثال هذا الاختلاف في القراءات لو وقعت في غير القرآن من الكتب والاشعار لا يبعد اختلافاً أصلاً مثلاً في قول امرئ القيس ص، وقوفاً بها صحبى على مطيهم، أو مطيهم بضم ياء مطيهم أو ففتحها وكذا والاعم صباحاً أيها الطلل البالي، أو ألا أتعم صباحاً، لا يبعد اختلافاً وانما الاختلاف المنظور فيها زيادة جملة أو نقصانها أو تبديل كلمة بمغايرتها في الكتابة والتلفظ ولذلك يصح لنا أن ندعى أنه ليس في القرآن اختلاف اذ لو قلنا أن فيه ما في سائر الكتب لذهب الوهم الى ما هو المتعارف فيها من الاختلاف وليس كذلك (ش)

١٤- محمد بن يحيى، عن عبدالله بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عبدالله بن-

قرؤوا عليه فقد أصابوا، قال العامة سبب انزالها عليها التسهيل والتخفيف على الأمة فلذا قال فاقروا ما تيسر منه، وقال «امتى لا يطبق ذلك» واختلفوا فقيل ليس المعنى الحصر في السبعة لان بعض الكلمات يقرأ على أكثر من سبعة أوجه و إنما هو توسعة وتسهيل وقال الأكثر هو حصر للعدد في السبعة لان الزيادة على السبعة في بعض الكلمات اما لا يثبت و أما يكون من قبيل الاختلاف في كيفية الاداء كما في المد والامالة ونحوهما. واختلفوا أيضاً فقالت طائفة منهم المراد بالاحرف السبعة اللغات لما نقل عن ابن عباس أنه قال «نزل القرآن على سبع لغات» وهؤلاء قد اختلفوا فقال أبو يعبيد ليس المراد أن كل كلمة يقرأ على سبع لغات بل اللغات السبعة مفرقة فيه فبعضه بلغة قریش وبعضه بلغة هذيل وبعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة اليمن وغيرهم وبعض هذه اللغات أسعد بهامن بعض وأكثر نصيباً وقال ابن حجر المراد أن القرآن نزل على سبعة أوجه يجوز أن يقرأ بكل وجه منها وليس المراد أن كل كلمة وجملة منه يقرأ على سبعة أوجه بل المراد أن غاية ما ينتهي اليه عدد القراءات في الكلمة الواحدة سبعة فيقرأ الكلمة بوجه و بوجهين الى سبعة، وقيل اللغات السبعة كلها من مضر وهم سبع قبائل هذيل وكنانة وقيس وضبة و تيم الرباب و أسد بن خزيمه وقریش وقال أبو حاتم السجستاني نزل القرآن بلغة هذيل و قریش و تيم الرباب والازد و ربيعة و هوازن و سعد بن بكر، وقال ابن قتيبة اللغات السبعة كلها في بطون قریش و احتج بقوله تعالى «و ما أرسلنا من رسول الا بلسان قومهم» والنبي «ص» كان قریشياً وبذلك جزم أبو علي الأهوازي، ونقل أبو أسامة عن بعض شيوخهم أنه نزل القرآن أولاً بلسان قریش ومن جاورهم من الفصحاء ثم ابيح للعرب أن يقرؤوه بلغاتهم التي جرت عاداتهم باستعمالها على خلافهم في الالفاظ والاعراب ولم يكلف احد منهم الانتقال من لغة الى لغة اخرى للمشقة ولما كان فيهم من الحمية و طلب تسهيل فهم المراد مع اتفاق المعنى وعلى هذا ينزل اختلافهم في القراءة. وقال ابن حجر و تنمة ذلك أن يقال أن الاباحة المذكورة لم تقع بالنشهى أى أن كل احد يغير الكلمة بمرادفها في لغته بل المرأى في ذلك السماع عن النبي «ص» ويشير اليه قول كل من عمرو وهشام في الحديث المذكور اقرأني النبي «ص» ولكن ثبت عن غير واحد من الصحابة أنه كان يقرأ بالمرادف و لو لم يكن مسموعاً له وقال الصحابي الاحرف السبعة انما كانت في اول الامر لاختلاف لغات العرب و مشقة تكلمهم بلغة واحدة فلما كثرت الناس والكتب عادت الى قراءة واحدة و قيل أجمعوا على أن ليس المراد كما تقدم ان كل لفظ منه يقرأ على سبعة اوجه بل هو غير ممكن بل لا يوجد في القرآن كلمة يقرأ على سبعة اوجه الا الشيء القليل مثل عبد الطاغوت «ولا نقل لهما اف» و حاصل ما ذهب اليه هؤلاء أن القرآن نزل سبع لغات للتوسعة على القارئ

بأن يقرأه بأى لغة أراد منها على البديل من صاحبها وذلك للتسهيل اذ لو اخذوا بان يقرأوه على لغة واحدة لشق عليهم فلذلك جوز لهم ان يقرأوه بلغات متعددة و قال بعضهم أنكر أكثر أهل العلم ان يكون معنى الاحرف اللغات و اختلف هؤلاء على اقوال ف قيل هى فى المعانى يعنى انه نزل القرآن على سبعة اصناف من المعانى و احتج بحديث ابن مسعود عن النبى «ص» قال «كان الكتاب الاول منزلا من باب واحد على حرف واحد و نزل القرآن من سبعة ابواب على سبعة احرف زاجر و آمر و حلال و حرام و محكم و متشابه و امثال» ورد اولا بعدم ثبوت هذا الحديث من طريق معتبر و ثانياً بأن قوله زاجر وما بعده استئناف كلام آخر اى هو يعنى القرآن زاجر لا تفسير للاحرف او تفسير للابواب لالا حرف يعنى أن القرآن سبعة ابواب من ابواب الكلام و قيل هى فى اختلاف اللفظ واتحاد المعنى مثل اقبل وأسرع وعجل وهلم وتعال وقد جاء هذا مبيئاً فى قوله تعالى «كلما اضاء لهم مشوا فيه» مضوا فيه مروا فيه و قيل هى فى صفة التلاوة الاظهار والادغام والتخفيف والتفخيم والترقيق والمد والامالة لان العرب كانت تختلف لغاتها فى هذه الوجوه فسهل الله سبحانه ويسر أن يقرأ كل بلفظه و قيل هى تبديل خواتم الاى كجعل سميع بصير مكان غفور رحيم وقال محبى الدين هذا القول فاسد لانه استقرار الاجماع على منع التغيير فى القرآن ولو شد دانسان ما هو مخفف لبادر الناس الى الانكار فكيف يتبدل كثيره وكذلك القول الثانى لاجماع المسلمين على امتناع تبديل آيات الاحكام بآيات الامثال ورجح القول الثالث وقال ابن قتيبة المراد التناير فى سبعة أشياء الاول ما يتغير حركته ولا يزول معناه ولا صورته مثل «ولا يضار كاتب ولا شهيد» بنصب الراء ورفعها الثانى ما يتغير بتغير الفعل مثل «بعد بين أسفارنا» و «بعد بين أسفارنا» بصيغة الطلب والفعل الماضى الثالث ما يتغير بنقط بعض الحروف المهملة مثل ننشرها بالراء والزى الرابع ما يتبدل بابدال حرف قريب من مخرج الاخر مثل طلع منضود وطلع منضود والخامس ما يتغير بالتقدم والتأخر مثل وجاءت سكرة الموت بالحق وجاءت سكرة الحق بالموت السادس ما يتغير بزيادة أو نقصان مثل والليلة اذا نفضى والنهار اذا تجلى والذكر والانثى هذا فى النقصان وأما فى الزيادة فكما فى قراءة من قرأ و أنذر عشرتك الاقربين ، و رهطك منهم المخلصين، السابع ما يتغير بابدال كلمة بكلمة كما فى المعهن المنفوش والصوف المنقوش و قال بعضهم المراد بسبع أحرف وجوه القراءة التى اختارها القراء وهى السبعة المشهورة قال صاحب المغرب هذا أحسن الاقوال فيها وهو ظاهر كلام الباقلانى وقال أبو أسامة ظن قوم أن القراءة السبع الموجودة الآن هى التى أرادت فى الحديث وهو خلاف اجماع أهل العلم قاطبة وانما يظن ذلك بعض أهل الجهل ويقرب منه قول ابن عمار وقال محمد بن أبى صفرة القراءات

السبع التي يقرأها الناس اليوم انما هي حرف واحد من تلك الاحرف السبعة ويقرب منه قول مكى بن أبى طالب حيث قال هذه القراءات التي يقرأ بها الناس اليوم وصحت روايتها عن الائمة جزء من الاحرف السبعة التي نزل بها القرآن، ثم قال وأما ظن أن قراءة هؤلاء القراء كنافع وعاصم وابن كثير وابن عامر وحمزة وكسائي وأبى عمرو هي الاحرف السبعة التي في الحديث فقد غلط غلطاً عظيماً ويلزم من هذا أن ما خرج عن قراءة هؤلاء السبعة مما ثبت عن غيرهم من الائمة ووافق خط المصحف لا يكون قرآناً وهذا غلط عظيم فان الذين صنفوا القراءات من الائمة المتقدمين كأبى عبيد القسم بن سلام وأبى حاتم السجستاني وأبى جعفر الطبرى واسماعيل بن اسحاق القاضى قد ذكروا اضعاف هؤلاء قال ابن حجر ذكر أبو عبيد في كتابه خمسة عشر رجلاً من كل مصر ثلاثة أنفس فذكر من مكة ابن كثير وابن محيصن وحميد الاعرج ومن أهل المدينة أباجعفر وشيبة ونافعاً، ومن أهل البصرة أباعمر وعيسى بن عمر وعبدالله بن أبى اسحاق ومن أهل الكوفة يحيى بن وثاب وعاصم والاعمش، ومن أهل الشام عبدالله بن عامر ويحيى بن الحرث قال وذهب عنى اسم الثالث ولم يذكر في الكوفيين حمزة ولا الكسائي بل قال ان جمهور أهل الكوفة بعد الثلاثة صاروا الى قراءة حمزة و لم يجتمع عليه جماعتهم قال وأما الكسائي فكان بتجزى القراءات فاخذ من قراءة الكوفيين بعضاً وترك بعضاً وذكر أبو حاتم زيادة على عشرين رجلاً ولم يذكر فيهم ابن عامر ولا حمزة ولا الكسائي، وذكر الطبرى في كتابه اثنين وعشرين رجلاً، ثم قال مكى وكان الناس على رأس المائتين بالبصرة على قراءة أبى عمرو ويعقوب، وبالكوفة على قراءة حمزة وعاصم، وبالشام على قراءة ابن عامر، وبمكة على قراءة ابن كثير وبالمدينة على قراءة نافع واستمر على ذلك فلما كان على رأس الثلاثمائة أثبت ابن مجاهد اسم الكسائي وحذف يعقوب، قال والسبب في الاختصار على السبعة مع أن فى أئمة القراءة من هو أجل منهم قدراً وأكثر منهم عدداً أن الرواة عن الائمة كانوا كثيراً جداً فلما تقاصرت الهمم باقتصروا مما يوافق خط المصحف على ما يسهل حفظه وينضبط القراءة به فنظروا الى من اشتهر بالثقة والامانة وطول العمر فى ملازمة القراءة والاتفاق على الاخذ عنه فأفردوا من كل مصر اماماً واحداً ولم يتركوا مع ذلك نقل ما كان عليه الائمة غير هؤلاء من القراءات ولا القراءة به كقراءة يعقوب وعاصم الحجدري وأبى جعفر وشيبة وغيرهم وقد صنف ابن جبير المكى وكان قبل ابن مجاهد كتاباً فى القراءات فاقتصر على خمسة اقتصر من كل مصر اماماً وانما اقتصر على ذلك لان المصاحف التي أرسلها عثمان الى هذه الامصار كانت خمسة ويقال انه وجه سبعة هذه الخمسة ومصحفاً الى اليمن ومصحفاً الى البحرين لكن لما لم يسمع لهذين المصحفين خبر وأراد ابن مجاهد وغيره مراعاة عدد المصاحف

بكبير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: نزل القرآن بأينك أعني واسمعي يا جارة.

استبدلوا من غير البحرين واليمن قارين كمل بهما المعدد فصادف ذلك العدد الذي ورد الخبر به وهو وان القرآن انزل على سبعة أحرف، فوقع ذلك لمن لم يعرف أصل المسئلة ولم يكن له فطنة فظن أن المراد بالاحرف السبعة القراءات السبع ولا سيما قد كثر استعمالهم الحرف في موضع القراءة فقالوا قرأ بحرف نافع وبحرف ابن كثير فتأكد الظن بذلك وليس الامر كما ظنه والاصل المتمد عليه عند الائمة في ذلك أن الذي يصح سنده في السماع و يستقيم وجهه في العربية و يوافق خط المصحف وربما زاد بعضهم الاتفاق عليه ويراد بالاتفاق ما اتفق عليه قراء المدينة والكوفة ولا سيما اذا اتفق نافع وعاصم وقال وربما يراد بالاتفاق ما اتفق عليه أهل الحرمين قال وأصح القراءة سنة قراءة نافع وعاصم وأفصحها قراءة ابي عمرو والكسائي. وقال البغوي المصحف الذي استقر عليه الامر هو آخر العرصات على رسول الله «ص» فسخ في المصاحف و جمع الناس عليه وأذهب ماسوى ذلك قطعاً لمادة الخلاف فصار ما يخالف خط المصحف في حكم المنسوخ والمرفوع كسائر ما نسخ ورفع فليس لاحد أن يعدوا في اللفظ الى ما هو خارج من الرسم، و يقرب منه قول الباجي حيث قال لاسبيل الى تغيير حرف من تلك الحروف التي في هذا المصحف لان عثمان والمصاحبة حرقوا المصاحف الاول ماسوى هذا المصحف و لو كان فيها شيئاً من بقية تلك الحروف التي أنزل عليها القرآن لم يحرقوه وأيضاً حرقوه لانها كانت على غير ترتيب هذا المصحف المتفق على ترتيبه. وبالجمله اتفقت العامة على أن القرآن نزل على سبعة أحرف وان اختلفوا في تفسيرها وتعيينها حتى نقل عن ابن حبان أنه بلغ الاختلاف في معنى الاحرف السبعة الى خمسة و ثلاثين قولاً. وبالغ الصادق «ع» في الرد عليهم وقال انه نزل على حرف واحد والاختلاف انما جاء من قبل الرواة فالتبس ذلك الحرف المنزل بغيره على الامة لاجل ذلك فيجوز لهم القراءة بأحد هذه الحروف حتى يظهر الامر كما دل عليه الحديث الاتي عن سفيان بن السمط قال «سألت أبا عبد الله «ع» عن تنزيل القرآن قال اقرؤوا كما علمتم، و دل عليه أيضاً أخبار اخر.

قوله (نزل القرآن بأينك أعني واسمعي يا جارة) الجارة بالتخفيف ضرة المرأة من المجاورة بينهما والمراد أنه نزل بعض آيات القرآن وهو أيضاً قرآن على سبيل التعريض وهو توجيه الخطاب الى شخص و ارادة غيره لكونه أدخل في النصح و أقرب الى القبول أو لعرض آخر و منه قوله تعالى خطاباً لنبيه «ص» و لئن اشركت ليحبطن عملك ، فانه تعريض لغيره .

وفي رواية أخرى، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: معناه ما عاتب الله عز وجل به على نبيه عليه السلام فهو يعني به ما قد مضى في القرآن مثل قوله: «و لولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً» عنى بذلك غيره .

١٥- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن الحكم ، عن عبد الله ابن جندب، عن سفيان بن السمط قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام : عن تنزيل القرآن قال: اقرؤوا كما علمتم .

١٦- علي بن محمد، عن بعض أصحابه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال: دفع إليّ أبو الحسن عليه السلام مصحفاً وقال : لا تنظر فيه ففتحته و قرأت فيه ولم يكن الذين كفروا، فوجدت فيها اسم سبعين رجلاً من قريش بأسمائهم وأسماء آبائهم قال: فبعث قوله (معناه) أى معنى نزول القرآن بآياك اعنى واسمعى يا جارة (ما عاتب الله به عز وجل على نبيه «ص») المتب الموحدة والملازمة كالمتاب والمعاتبة والظاهر انه مبتدأ وخبره ما فى آخر الحديث وهو قوله «وعنى بذلك غيره» (فهو يعنى به ما قد مضى فى القرآن) أى اوحى فيه

(مثل قوله ولولا ان ثبتناك) خطأ باللمبى «ص» (لقد كدت تركن إليهم شيئاً قليلاً) الظاهر ان قوله «فهو» الى آخره كلام الراوى او المصنف وقع بعد المبتدأ وقبل الخبر تفسيراً للمبتدأ و تمثيلاً له و ان ضمير «هو» و «يعنى» راجع الى ابي عبد الله «ع» و ضمير «به» الى الموصول (عنى بذلك غيره) لتفرزه «ص» عن الركون اليهم وذلك اشارة الى الموصول والله يعلم. قوله (اقرؤوا كما علمتم) القرآن نزل على حرف واحد من غير اختلاف فيه ولا يعلمه الا اهل الذكر عليهم السلام والاختلاف انما جاء من قبل الناس فأمر «ع» بقراءته على وجه علموه لنا الى أن يخرج المصاحب «ع» فاذا خرج حمل الناس على ما أنزله تعالى على رسوله كما ينبغي .

قوله (عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال دفع الى أبو الحسن «ع» مصحفاً وقال لا تنظر فيه- الخ) أحمد بن محمد بن أبي نصر معروف بالبزنطى ثقة جليل القدر وكان له اختصاص بأبي الحسن الرضا وأبي جعفر عليهما السلام وكان عظيم المنزلة عندهما وكان هذا المصحف المدفوع اليه هو الذى جمعه أمير المؤمنين «ع» بعد وفات النبي «ص» وأخرجه وقال هذا هو القرآن الذى أنزله سبحانه. وردة قومه ولم يقبلوه وهو الموجود عند المعصوم ومن ذريته كما دل عليه الاخبار وفي هذا الخبر دلالة على وجود مصحف غير هذا المشهور بين الناس وعلى وجود التحريف والتغيير والحذف فيما أنزله الله تعالى من القرآن على محمد «ص» ورفع لا يضر لاعتضاده بأخبار اخر من طرقنا وهى كثيرة مذكورة فى كتاب الروضة وغيره وقد دل

إليّ ابعث إليّ بالمصحف.

١٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن حسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن القاسم بن سليمان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أبي عليه السلام: ما ضرب رجل القرآن بعضه ببعض إلا كفر.

١٨- عنه، عن الحسين بن النضر، عن القاسم بن سليمان، عن أبي مريم الأنصاري عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: وقع مصحف في البحر فوجدوه وقد ذهب ما فيه إلا هذه الآية «ألا إلى الله تصير الأمور».

الآخبار من طرقهم أيضاً على وقوع التغير لأنهم رَوَوْا أن القرآن نزل على سبعة أحرف وقد فسرهُ كثير منهم بأن المراد بالأحرف لغات العرب وبأن العرب كانوا يقرؤونه بلغاتهم إلى عهد عثمان فلما ملك عثمان أمر الأمة أمر الصحابة بجمع مصحف غير المصاحف التي جمعوها قبل ذلك فلما امتثلوا بأمره حرق المصاحف الأولى وقال أبو عبد الله عليه السلام لا يبي من علمائهم أنما حرقها لأنها كانت على غير ترتيب المصحف الذي اتفقوا على ترتيبه أولان بعض ما فيها لم يكن من القرآن أولاً لأنه القرآن ثم نسخ ولم يعلم بعضهم بنسخه فقرأه على ما أنزل وحمل عليه قراءة ابن مسعود والليل إذا يغشى والنهار إذا تجلى والذكر والاثني، وأمثال ذلك كثير فهي أمان أن يكون من القرآن أولم يكن وعلى التقديرين لزم التحريف وإدخال الصحابة ما ليس بقرآن من القرآن مستبعد جداً وثبوت النسخ في أمثال ذلك أمان أن يكون باعتقاد بعضهم أو باجماعهم أو بالنقل والأول ليس بحجة والثاني ليس بمتحقق قطعاً لأن أنكار بعضهم لفعله وضربه لابن مسعود مشهور، والثالث يستبعد وقوعه مع غفلة مشاهير الصحابة عنه وعلى تقدير تحققه فلا يجري في الجميع لأنه لم يدع أحد نقل النسخ في جواز القراءة بسبع لغات وليس في المصحف المشهور بين الناس إلا بعض هذه اللغات دون جميعها فليتأمل .

قوله (ما ضرب رجل القرآن بعضه ببعض إلا كفر) يحتمل وجهين الأول أن يراد بالضرب المعنى المعروف فإن كان من باب الاستخفاف فهو كفر جحد والافهوك كفر النعمة وترك الأدب الثاني أن يستعمل الرأي في المجلد والمأول والمطلق والعام والمجاز والمتشابه وغيرها من المعضلات ويجمع بينها باعتبارات خيالية واختراعات وهمية ويستنبط منها أحكاماً يعمل بها ويفتي بها من غير أن يكون له مستند صحيح ونقل صريح عن أهل الذكر عليهم السلام وقد نقل عن الصدوق أنه قال في كتاب معاني الأخبار «سألت محمد بن الحسن عن معنى هذا الحديث فقال هو أن يجيب الرجل في تفسير آية بتفسير آية أخرى» .

قوله (وقد ذهب ما فيه إلا هذه الآية إلا إلى الله تصير الأمور) فيه إظهار شرفه وكمال

١٩- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن أبان عن ميمون القداح قال: قال لي أبو جعفر عليه السلام: اقرأ، قلت: من أي شيء أقرأ؟ قال: من السورة التاسعة قال: فجعلت ألتمسها فقال: اقرأ من سورة يونس قال: فقرأت «لَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ» قال: حسبك، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إنني لأعجب كيف لأشيب إذا قرأت القرآن.

لأنه عن فناء كل شيء ورجوعه إلى الله وحثه إلى غاية هو غاية الغايات المطلوبة من الإنسان وهو الفناء في الله المتوقف على رفض ما سواه بالمرتبة وتقويم الظاهر والباطن بكل ما هو مطلوب منهما قوله (عن أبان بن ميمون القداح) هكذا في النسخ وهو غير مذكور في كتب الرجال التي رايناها وكتب في بعض النسخ المعتبرة «عن» بدل ابن ولعل المراد بأبان حينئذ أبان ابن تغلب بن رباح وكان ثقة جليل القدر عظيم المنزلة قارياً فقيهاً لغوياً وله قراءة مفردة مشهورة عند القراء وقال له أبو جعفر «ع» و«اجلس في مسجد المدينة وأفت الناس فاني أحب أن يرى في شيعتي مثلك» كذا في كتب الرجال.

قوله (قال قال لي أبو جعفر «ع» اقرأ قلت من أي شيء أقرأ قال من السورة التاسعة - اهـ) وهي سورة التوبة ولعل سبب أمره بالقراءة أنه انتهى أن يسمعه من غيره أو ليعلمه طريق الأداء أولاً أنه أبلغ في قبوله التهنيم لأنه يتفرغ عن الشغل بالقراءة وتخصيصه ابن القداح يحتمل أنه لم يحضره غيره أو لم يحضره أعلم منه أو لحسن صوته وجودة قراءته ثم الظاهر أنه قرأ من أول السورة إلى قوله «ولذلك» فلما بلغها قال له حسبك ويمكن أن يحتج بأهل التجويد على جواز الوقف الكافي من المقاطع والفصل لأن الآية لم تستقل وتماها بما بعدها ويحتمل أن يكون قوله «حسبك» تنبيهاً على ما في الآية، والإحسان هو الاتيان بالطاعات والاجتناب عن المنهيات وإن تبدد كانتك تراه وأنه يراك والمراد بالحسنى المثوبات الحسنى وبالزيادة التفضلات زائدة على تلك المثوبات، والرهق الفشية رهنه كفرح رهنًا غشيه والقتر والفترة محركتين الفبة (قال قال رسول الله «ص» اني لأعجب كيف لأشيب إذا قرأت القرآن) لاشتماله على الحزن والنم من عقوبات يوم القيامة وعقباته وشدائده وأحواله ووخامة الامم الماضية وعقوباتهم في الدنيا بالمخالفة ولذلك قال الله تعالى «ولو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله» وهذا القول لكونه صادقاً وفيد تحقق الجزاء قطعاً على تدبير تحقق الشرط مع أن الشرط متحقق بالنسبة إلى الإنسان ولا يتصدع قلبهم منه لا يظهر أن قلوبهم أصلب وأقسى من الصخرة الصماء كما نطق به القرآن الكريم.

٢٠ - علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، عن الحجاج ، عن عثمان ذكره ، عن أحدهما عليهما السلام قال : سألته عن قول الله عز وجل : « بلسان عربي مبين » قال : يبين الالسن ولا يبينه الالسن .

٢١ - أحمد بن محمد بن أحمد ، عن محمد بن أحمد النهدى ، عن محمد بن الوليد ، عن أبان ، عن عامر بن عبدالله بن جذاعة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما من عبد يقرأ آخر الكهف إلا تيقظ في الساعة التي يريد .

٢٢ - أبو علي الأشعري وغيره ، عن الحسن بن علي الكوفي ، عن عثمان بن عيسى ، عن سعيد بن يسار قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : سليم مولاك ذكر أنه ليس معه من القرآن إلا سورة يس ، فيقوم من الليل فينقذ مامعه من القرآن أيعيد ما قرأ؟ قال : نعم لا بأس .

٢٣ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن عبدالرحمن بن أبي هاشم ، عن سالم ابن سلمة قال . قرأ رجل على أبي عبدالله عليه السلام وأنا أستمع حروفاً من القرآن ليس على ما يقرأها الناس ، فقال أبو عبدالله عليه السلام : كف عن هذه القراءة اقرأ كما يقرأ الناس حتى يقوم القائم فإذا قام القائم عليه السلام قرأ كتاب الله عز وجل على حدة و أخرج المصحف الذي كتبه علي عليه السلام وقال أخرجه علي عليه السلام إلى الناس حين فرغ منه و كتبه فقال لهم : هذا كتاب الله عز وجل كما أنزل الله [الله] على محمد عليه السلام و قد جمعته من اللوحين . فقالوا هوذا عندنا مصحف جامع فيه القرآن لا حاجة لنا

قوله (سألته عن قول الله عز وجل بلسان عربي مبين قال يبين الالسن ولا يبينه الالسن)

قيل المراد أن القرآن لا يحتاج إلى الاستشهاد بأشعار العرب وكلامهم بل الأمر بالمعكس لانه أفصح الكلام وفيه ان الله سبحانه أخبرنا أنه بلسان العرب فلو وقع فيه ما لا يوافق لسانهم بحسب الظاهر وتمسك به المنكرون في القدح والتكذيب لابد من الاستشهاد لاخرجه من الكذب والاصوب أن المبين من الابانة بمعنى القطع وان القرآن يقطع بالفصاحة و البلاغة البالغة حد الاعجاز أسنة الفصحاء والبلغاء عن المعارضة والاتيان بمثله ولا يقطعه أسنتهم بالمعارضة

قوله (قد جمعته من اللوحين) اللوح كل صحيفة عريضة خشباً أو كتفاً وقد كانوا في

صدر الاسلام يكتبون فيه لقلة القراطيس و من ، اما ابتدائية أو بمعنى في فعلى الاول كان مكتوباً قبل الجمع فيهما و على الثاني جمع فيهما و حمل اللوحين في الاول على الثقلين

فيه، فقال: أما والله ماترونه بعد يومكم هذا بدأ، إنتما كان علي أن أخبركم حين جمعته لتقرؤوه.

٢٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن صفوان، عن سعيد بن عبد الله الأعرج قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يقرأ القرآن ثم ينساه ثم يقرأ ثم ينساه عليه فيه حرج؟ فقال: لا.

٢٥- علي، عن أبيه، عن النضر بن سويد، عن القاسم بن سليمان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أبي عليه السلام: ماض رجل القرآن بعضه ببعض إلا كفر.

٢٦- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، جميعاً، عن ابن محبوب، عن جميل، عن سدير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سورة الملك هي المانعة تمنع من عذاب القبر وهي مكتوبة في التوراة سورة الملك و من قرأها في ليلته فقد أكثر وأطاب ولم يكتب بها من الغافلين وإنني لأركع بها بعد عشاء الآخرة وأنا جالس وإن والذي عليه السلام كان يقرأها في يومه و ليلته و من قرأها إذا دخل عليه في قبره ناكراً ونكيراً من قبل رجليه قالت رجلاه لهما: ليس لكما إلى ما قبلي سبيل قد كان هذا العبد يقوم علي فيقرأ سورة الملك في كل يوم و ليلة، وإذا أتياه من قبل جوفه قال لهما: ليس لكما إلى ما قبلي سبيل، قد كان هذا العبد أوعاني سورة الملك، وإذا أتياه من قبل لسانه قال لهما: ليس لكما إلى ما قبلي سبيل قد كان هذا العبد يقرأ بي في كل يوم و ليلة سورة الملك.

٢٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عبد الله بن فرقد والمعلّى بن خنيس قال: كنا عند أبي عبد الله عليه السلام ومعنا ربيعة الرأى فذكرنا فضل القرآن فقال أبو عبد الله عليه السلام: إن كان ابن مسعود لا يقرأ على قراءة نافع وصال، فقال ربيعة: ضال؟ فقال: نعم ضال، ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: أما نحن فنقرأ على قراءة أبي.

الظاهرين قلبه وقلب النبي صلى الله عليه وآله وهما بمنزلة اللوح المحفوظ بعيد جداً.

قوله (و معنا ربيعة الرأى) في المغرب هو كان فقيه أهل المدينة (أما نحن فنقرأ على قراءة أبي) ضبط أبي في بعض النسخ بضم الهمزة وفتح الباء وشد الياء فقبل أنه عليه السلام قال ذلك تقيّة من ربيعة.

٢٨- علي بن الحكم، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن القرآن الذي جاء به جبرئيل عليه السلام إلى محمد عليه السلام سبعة عشر ألف آية.

ثم كتاب فضل القرآن بمنه وجوده ويتلوه كتاب العشرة

قوله (ان القرآن الذي جاء به جبرئيل عليه السلام، الى النبي ص، سبعة عشر ألف آية) قيل في كتاب سليم بن قيس الهلالي (١) أن أمير المؤمنين ع، بعد وفات رسول الله ص، لزم بيته وأقبل على القرآن يجمعه ويؤلفه فلم يخرج من بيته حتى جمعه كله وكتب على تنزيله النسخ والنسخ منه والمحكم والمتشابه والوعد والوعيد وكان ثمانية عشر ألف آية انتهى، وقال صاحب اكمال الاكمال شارح مسلم نقلا عن الطبرسي ان آي القرآن ستة آلاف وخمسمائة منها خمسة آلاف في التوحيد وبقيتها في الاحكام والقصص والمواعظ أقول كان الزائد على ذلك مما في هذا الحديث سقط بالتحريف واسقاط بعض القرآن وتحريفه ثبت من طرقنا بالتواتر معنى كما يظهر لمن تأمل في كتب الاحاديث من أولها الى آخرها
ثم كتاب فضل القرآن بمنه وجوده و يتلوه كتاب العشرة من كتاب الكافي تصنيف محمد بن يعقوب رحمه الله تعالى .

(١) قوله «قيل في كتاب سليم» أقول أما كلمة سبعة عشر ألف آية في هذا الخبر فكلمة «عشر» زيدت قطعاً من بعض النساخ أو الرواة وسبعة آلاف تقريب كما هو معروف في احصاء الامور لفرض آخر غير بيان العدد كما يقال أحاديث الكافي ستة عشر ألف والمقصود بيان الكثرة والتقريب لا تحقيق العدد فان عدد آي القرآن بين السنة والسبعة آلاف، والمعجب من هذا القائل الذي لا يعرفه ومن جماعة يعتمدون الى كتاب غير ثابت الصحة ثم الى كلمات منه كانت في معرض التفيير والتصحيح ورأوا الاختلاف فيها أكثر من مائة مرة ثم يطمئن أنفسهم بالمشكوك و يعتمدون عليه ويجعلونه دليلاً على ثبوت التفيير في القرآن العظيم الذي تداولته آلاف الوف من النفوس وهل يتصور من عاقل ان يجعل كتاب سليم بن قيس مقدماً على القرآن و أليق بالاعتماد وأولى بالقبول منه وقد حكم جل محققي الطائفة بكونه مجعولاً ورأوا من اختلاف نسخه ما لا يحصى و اشتماله على ما هو خلاف المعلوم بالتواتر . ولا أدري ما أقول فيمن يتظاهروا بالخروج عن ممتد النفوس السالمة و أمادفع شبهة تواتر التحريف فقد بيناه في حاشية الوافي تفصيلاً فلا تطيل بال تكرار. (ش)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب العشرة

باب ما يجب من المعاشرة

١. عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن علي بن حديد، عن مرازم قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: عليكم بالصلاة في المساجد وحسن الجوار للناس وإقامة الشهادة وحضور الجنائز، إنه لا بدّ لكم من الناس إن أحدًا لا يستغني عن الناس حياته و الناس لا بدّ لبعضهم من بعض .

٢. محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان ، و أبو علي الأشعري ، عن محمد بن

كتاب العشرة

العشرة بالكسر الصعبة والخلطة من المعاشرة وهى المصاحبة والمخالطة.

قوله (عليكم بالصلاة فى المساجد) جماعة و فرادى والمراد بالصلاة الفريضة لان النافلة فى المنزل أفضل (و حسن الجوار للناس) بأن تحفظ الجار غايباً و تكرمه شاهداً و تنصره مظلوماً و تستر عيوبه و تغفر ذنوبه و تخلص بصحبته و تقبل عثرته ولا تسلمه عند شدائده و بالجملة تفعل ما يرضيه و تترك ما يؤذبه .

(و اقامه الشهادة) لهم و عليهم (و حضور الجنائز) ذكر فى هذا الخبر من الحقوق اربعا بعضها واجب و بعضها مندوب (أنه لا بد لكم من الناس) أى من مخالطتهم و معاشرتهم و معاملتهم ثم أكد ذلك بقوله (أن أحدًا لا يستغنى عن الناس حياته) أى فى حال حياته و بقاءه فى الدنيا .

(و الناس لا بد لبعضهم من بعض) و من ثمة قيل الناس مدنى بالطبع يحتاج بعضهم الى بعض فى التمدن و التعيش و البقاء اذ لا يقدر أحد على اصلاح جميع ما يحتاج اليه من المأكول و المقروب و الملبوس و المسكن و غيرها و فيه دلالة على أفضلية الاجتماع و التألف . من رجع العزلة مطلقاً فقد أخطأ و ما دل على رحجانها ينبغى حمله على الاعتزال من شرار الناس و أهل البدعة تحرزاً عن الدخول فيما هم فيه و صرح بعضهم بأن العزلة أفضل بشرط رجاء السلامة بتحصيل منافع الاختلاط كشهود الجمعة و الجماعة و الجنائز و عيادة المرضى ،

عبد الجبار، جميعاً، عن صفوان بن يحيى، عن معاوية بن وهب قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: كيف ينبغي لنا أن نضع فيما بيننا وبين قومنا وفيما بيننا وبين خلطانا من الناس؟ قال: فقال: تؤذون الامانة إليهم وتقيمون الشهادة لهم وعليهم وتعودون مرضاهم وشهدون جنازتهم .

٣- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، ومحمد بن خالد، جميعاً عن القاسم بن محمد، عن حبيب الخثعمي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : عليكم بالورع والاجتهاد واشهدوا الجنائز وعودوا المرضى واحضروا مع قومكم مساجدكم وأحبوا للناس ما تحبون لأنفسكم أما يستحيي الرجل منكم أن يعرف جاره حقّه ولا يعرف حقّ جاره .

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن معاوية بن وهب قال: قلت له: كيف ينبغي لنا أن نضع فيما بيننا وبين قومنا وبين خلطانا من الناس ممن ليسوا على أمرنا؟ قال: تنظرون إلى أئمتكم الذين تقتدون بهم فتصنعون ما يصنعون فوالله إنهم ليعودون مرضاهم ويشهدون جنازتهم ويقيمون الشهادة لهم وعليهم

قوله (فقال تؤذون الامانة إليهم) و ان كانوا كفاراً (و تقيمون الشهادة لهم وعليهم و تعودون مرضاهم وتشهدون جنازتهم) ذكر في هذا الخبر أيضاً من الحقوق أربعة وجمع بين الواجب وغيره فان أداء الامانة واقامة الشهادة واجبان لدلالة القرآن والسنة عليه و عيادة المريض مستحبة الا اذا لم يتم أحد بأمره فيجب القيام على الكفاية للثلاث موت جوعاً و عطشاً ، و أصل العيادة لتفقد الاحوال والقيام بها وشهود الجنائز فرض كفاية الا أن لا يوجد من العدد ما يقوم به فيتعين .

قوله (عليكم بالورع) في الدين بفعل الطاعات و ترك المنهيات والتمسك بالآداب الشرعية والانار النبوية (والاجتهاد) في العلم والعمل واصلاح النفس وارشاد الخلق . (وأحبوا للناس ما تحبون لأنفسكم) هذا هو الانصاف التابع للاستقامة في القوة الشهوية والعقلية والفضيية ولعل المراد بالناس الفرقة الناجية لان المحبة و هي أمر قلبي غير مطلوبة بالنسبة الى غيرهم وانما المطلوب مع غيرهم حسن المعاشرة بحسب الظاهر لدفع الضرر وتكميل النظام (اما يستحيي الرجل منكم أن يعرف جاره حقّه ولا يعرف حق جاره) الحياء حالة نفسانية مانعة من القبايح للفرار من اللوم، وفيه ترغيب في رعاية حقوق الجار سيما اذا كان أحد الجارين مراعيّاً له لان معاملة الاحسان بالاحسان أحسن وأتم ومعاملته بالاساءة أقبح

و يؤذون الامانة إليهم.

٥- أبو علي الاشعري، عن محمد بن عبد الجبار، و محمد بن إسماعيل، عن الفضل ابن شاذان، جميعاً، عن صفوان بن يحيى، عن أبي أسامة زيد الشحام قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: اقرأ على من ترى أنه يطيعني منهم و يأخذ بقولي السلام و أوصيكم بتقوى الله عز وجل و الورع في دينكم و الاجتهاد لله و صدق الحديث و أداء الامانة و طول السجود و حسن الجوار، فهذا جاء محمد بن عبد الله عليه السلام، أدوا الامانة إلى من ائتمنكم عليها برّاً أو فاجراً، فإن رسول الله صلى الله عليه و آله كان يأمر بأداء الخيط و المخيط، صلوا عشاءكم و اشهدوا جنازهم و عودوا مرضاهم و أدوا حقوقهم فإن الرّجل منكم إذا ورع في دينه و صدق الحديث و أدّى الامانة و حسن خلقه مع الناس قيل: هذا جعفري فيسرني ذلك و يدخل علي منه السرور و قيل: هذا أدب جعفر، وإذا كان على غير ذلك دخل علي بلاؤه و عاره و قيل: هذا أدب جعفر، فوالله لحدثني أبي عليه السلام أن الرّجل كان يكون في القبيلة من شيعة علي عليه السلام فيكون زينها، آداهم للامانة و أقضاهم للحقوق و أصدقهم للحديث، إليه و صاياهم و ودائعهم، تسأل العشيرة عنه فتقول: من مثل فلان إنه لأدانا للامانة و أصدقنا للحديث.

باب حسن المعاشرة

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد، عن حريز، عن محمد بن مسلم قال: قال أبو جعفر عليه السلام: من خالطت فإن استطعت أن تكون يدك العليا عليهم فافعل.

والوم. قوله (و اوصيكم بتقوى الله عز وجل و الورع) الزموا كس النفس عما يؤثم، و الورع كفها عنه و عما يشغله عنه تعالى و ان كان حلالاً.

(كان يأمر بأداء الخيط و المخيط) الخيط السلك و المخيط كمنبر الابرة .

(صلوا عشاءكم) عشيرة الرجل بنوا بيه الادنون أو قبيلته لا نه يعاشروهم و يعاشرونهم من العشرة و هي الصحبة و الخلطة (قيل هذا جعفري فيسرني ذلك) هذا بعض فوايد تلك الخصال و لها فوائد كثيرة في الدنيا و الآخرة مذكورة في محلها.

(فيكون زينها آداهم للامانة) آداهم بمد الالف يقال فلان أدى منك للامانة إذا كان أحسن أداء. قوله (من خالطت فإن استطعت أن تكون يدك العليا عليهم فافعل) يدك اسم تكون و العليا عليهم خبره و جعلها صفة لليد عليهم خبره بعيد، وهو كناية عن الاحسان و ايصال

۲- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران ، عن محمد بن حفص، عن أبي الربيع الشامي قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام والبيت غاص بأهله فيه الخراساني والشامي ومن أهل الأفاق فلم أجد موضعاً أقعد فيه فجلس أبو عبد الله عليه السلام وكان متكئاً ثم قال: يا شيعة آل محمد اعلّموا أنّه ليس منا من لم يملك نفسه عند غضبه ومن لم يحسن صحبة من صحبه ومخالقة من خالقه ومرافقة من رافقه ومجاورة من جاوره ومالحة من مالجه، يا شيعة آل محمد اتقوا الله ما استطعتم ولا حول ولا قوة إلا بالله.

۳- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «إنا نريك من المحسنين» قال: كان يوسع المجلس و

النفع الديني والديوي اليهم بقدر الامكان .

قوله (اعلّموا أنّه ليس منا) أى من زمر تناوشيمتنا أو من مذهبنا وملتنا (من لم يملك نفسه عند غضبه) مبادئ الغضب - وهو حركة النفس نحو الانتقام بسبب الطغيان فى القوة الضببية- داخله تحت قدرة العبد فلا بد له من الاقدام على دفعها بملاحظة الايات والروايات الدالة على ذم الغضب و حسن المعافات .

(و من لم يحسن صحبة من صحبه) فى السفر والحضر و من حسنھا طلاقة الوجه والبشاشة والسلام والكلام والمصافحة والمؤاكلة معه وتحصيل ما يحتاج اليه ورفع ما ينتم منه و الانتظار له اذا نزل والارتحال معه اذا ارتحل، ونقل عن بعض المسافرين أنّه قال أدركنا المطر ليلة فى صحراء فدعاني صاحبي و اجلسني الى جنب حائط ثم أحنى على متكئاً بيديه على الحائط يظلمنى من المطر حتى سكن المطر .

(و مخالقة من خالقه و مرافقة من رافقة) خالقه هم عاشرهم بحسن خلق . فى الكنز مخالقت باكسى خوشخلقى نمودن ومرافقت باكسى همراهى كردن و يارى كردن و گرمى نمودن (و مجاورة من جاوره) المجاورة بالجيم فى النسخ التى رأيناها يقال جاوره مجاورة اذا صار جاره واذا استجاره وفى الكنز مجاورة هماسكى كردن و در زهار كسى شدن والمراد بالمجاورة على الاول رعاية حقوق الجار و على الثانى اجارته و انقاذه عن المكاره كلها ، والتراوة بالحاء المهملة محتملة (و مالحة من مالجه) المالحة المؤاكلة فى الكنز مالحة با كسى همنمكى كردن .

قوله (فى قول الله تعالى) حكاية عن اخوة يوسف (انا نريك من المحسنين) قالوا ذلك

يستقرض للمحتاج و يعين الضعيف.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان ، عن علاء بن الفضل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبو جعفر عليه السلام يقول : عظموا أصحابكم و وقر و هم ولا يتهجم بعضكم على بعض ولا تضاروا ولا تحاسدوا و إياكم والبخل كونوا عباد الله المخلصين.

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى، عن الحجّال، عن داود بن أبي يزيد و ثعلبة و علي بن عتبة، عن بعض من رواه، عن أحدهما عليه السلام قال : الانقباض من الناس مكسبة للعداوة .

باب من يجب مصادقته ومصاحبته

١- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد ، عن حسين بن الحسن، عن محمد بن سنان، عن عمار بن موسى، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا عليك أن تصحب ذا العقل وإن لم تحمد كرمه ولكن انتفع بعقله و احترس من سيئه أخلاقه ولا تدعن صحبة الكريم و إن لم تنتفع بعقله ولكن انتفع بكرمه بعقلك وافرر كل الفراق من اللئيم الأحمق .

حين أخذهم لسرقه الصاع و هم توصلوا بإحسانه العام و جعلوه شفيعاً في استخلاصه و أخذ أحدهم مكانه . قوله (عظموا أصحابكم و وقر و هم) التوقير التعظيم فاللطف للتأكيد والمبالغة في الاتيان بجميع أنحائه و تخصيص أحدهما بفعل ما يوجب التعظيم والاخر بترك ما يوجب التحقير بعيد (ولا يتهجم بعضكم على بعض) أى لا يدخل عليه بفتنة و غفلة من غير اذن حذرأمن المخافة ورؤية ما يكرهه و قد كان الاستيذان دأب الانبياء والصالحين .

قوله (لا عليك أن تصحب ذا العقل) وان كان سيئه الخلق غير كريم فانك (وان لم تحمد كرمه) فى بعض النسخ لم تجد (ولكن انتفع بعقله) فى أمر المعاش والمعاد (و احترس من سيئه أخلاقه) ولا تتبعه . وفيه ارشاد الى متابعتة فى مقتضيات العقل وترك متابعتة فى مقتضيات الاخلاق الذميمة (ولا تدعن صحبة الكريم) وان لم يكن له عقل .

(فان لم تنتفع بعقله) لضعفه (لكن انتفع بكرمه بعقلك) و اكتسب نوائله لنفسك و خصلة كرمه بعقلك (و افرز كل الفرار من اللئيم الاحمق) لانه ليس كريماً لتنتفع بكرمه ولا عاقلاً لتنتفع بعقله مع أن فى صحبته مفاسد من وجوه شتى الاول أن يشفلك عن طاعة الله وذكره و مناجاته و استكشاف أسرارهِ فى خلق السماوات والارض و ما بينهما لان ذلك

٢- عنه، عن عبد الرحمن بن أبي نجران، عن محمد بن الصلت، عن أبان، عن أبي العديس قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا صالح اتبع من يبكيك و هو لك ناصح ولا تتبع من يضحكك و هو لك غاش و ستردُّون إلى الله جميعاً فتعلمون .

٣- عنه ، عن محمد بن علي ، عن موسى بن يسار القطان ، عن المسعودي ، عن أبي داود ، عن ثابت بن أبي سخرة ، عن أبي الزعلی قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : انظروا من تحدثون فإنّه ليس من أحد ينزل به الموت إلاّ مثل له أصحابه إلى الله إن كانوا خياراً فخياراً و إن كانوا شراراً فشراراً ، و ليس أحد يموت إلاّ تمثّلت له عند موته .

٤- عليّ بن ابراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن بعض الحلبيين ،

يستدعي فراغاً و لا فراغ مع صحبته . الثاني امكان مسارقة طبعك عن رذائل اخلاقه و قبايح أعماله . الثالث امكان وقوعك في الفتن و المصيبات التي لا ينفك عنها غالباً ، الرابع أنه ربما يؤذك تارة بالغيبة و مرة بسوء الظن و التهمة و تارة بالافتراحت و الاطماع الكاذبة التي يشكل الرفاء عليها و تارة بالنميمة و الكذب فربما يسمع منك قولاً او يرى منك ما لا يوافق فيه ثم خذخذه عنده ليوم يكون له فيه فرصة لتدركه ، الخامس أن رؤية الاحق و الثقیل ثقيلة ، و كذا سماع كلماته الركيكة و مشاهدة أطواره و أخلاقه القبيحة و قد قيل قال بعض الحكماء لا أعشى لم أعشى عينك فقال للثلاث نظر الى الثقلاء و الحكماء ، و قال جالينوس لكل شيء حمى و حمى الروح النظر الى الثقلاء و بالجملة مفسد صحبته أكثر من أن تحصى .

قوله (اتبع من يبكيك و هو لك ناصح) بزهادته و عبادته و تلاوته و موعظته و حسن أفعاله و زواجر أمثاله و المراد باتباعه التزام ملازمته و مجالسته و مصاحبته و اتفائه آثاره و أطواره .

(ولا تتبع من يضحكك و هو لك غاش) حيث يريد فساد حالك و اشتغال بالك عن أمر الآخرة بذكر الهزليات و نقل المضحكات المفسدة للدين .

قوله (انظروا من تحدثون) أمر باعتبار حال المصاحب في الصلاح و الفساد و العلم و العمل و الائتم للتمسك بذيل المصلح و التحرز عن المفسد و علل ذلك تربيهاً و ترغيباً بقوله :

(فانه ليس أحد يموت الا مثل له أصحابه إلى الله) أي مثل أصحابه الذين يسيرون إلى الله و يحشر هو معهم (ان كانوا خياراً فخياراً) يبشرهم و يبشرونه فيفرح و يكرم .

(و ان كانوا شراراً فشراراً) يوبخهم و يوبخونه فيتخبر و يندم (و ليس أحد يموت) من محبيننا و منكبرينا (الا تمثّلت له عند موته) أما المحبون فلتكريمهم و ابشارهم و أما المنكرون فلتوبيخهم و اندازهم و هذا كلام الرسول ص ، أو أمير المؤمنين ع ، و تمثّلتاها متواترتان عندهما معنى

عن عبدالله بن مسكان ، عن رجل من أهل الجبل لم يسمه قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : عليك بالتلاذ و إياك و كلّ محدث لا عهد له ولا أمان ولا ذمة ولا ميثاق و كن على حذر من أوثق الناس عندك .

٥. عده " من أصحابنا عن أحمد بن محمد ، رفعه الى أبي عبدالله عليه السلام قال : أحب إخواني إليّ من أهدى إليّ عيوبي .

٦. عده " من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن الحسن ، عن عبيد الله الدهقان ، عن أحمد بن عاظم ، عن عبيد الله الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لا تكون الصداقة إلاّ بحدودها ، فمن كانت فيه هذه الحدود أوشىء منها فأنسبه إلى الصداقة ومن لم يكن فيه شيء منها فلا تنسبه إلى شيء من الصداقة فأولها أن تكون سريرته

قوله (عليك بالتلاذ وإياك و كل محدث لا عهد له -) التلاذ والتلاذ من المال القديم الاصلى الذى ولد عندك نقيض الطارف ولعل فيه حث على مصاحبة الامام القديم وهو من كانت امامته عن النبى (ص) دون الحادث بعده عند الناس و على مصاحبة من علم صلاحه بالتجربة مراراً دون غير المجرب و على مصاحبة الشيوخ الذين علموا الخير والشر بالتجربة دون الشبان الذين ليست لهم تجربة و كانت طبائعهم مائلة الى الشرور .

(وكن على حذر من أوثق الناس عندك) فلا تظهر عليه كل سرّك فانه يتغير عليك ، أولا تأخذ صديقاً بدون الاختبار نظراً الى ظاهر الوثوق .

قوله (أحب إخواني الى من أهدى الى عيوبي) وذلك لان الانسان يحب نفسه فلا يرى عيوبه فاذا أظهره له صديقه بمقتضى الصداقة والنصيحة تركها طلباً لكمالها و ذلك من أجل منافع الصداقة وعظمها . وفيه حث للصديقين على اظهار كل منهما عيب صاحبه و على عد ذلك الاظهار عطية وهدية لامنقة موجبة للنفارق والمداوان كما هو شأن أكثر أبناء الزمان .

قوله (لا يتحقق الصداقة) الا بحدودها (وهي امور يتحقق مهية الصداقة بكل واحدة منها) (فمن كانت فيه هذه الحدود كلها أوشىء منها) (واحد واثان أو ثلاث أو أربع .

(فأنسبه الى الصداقة وان كانت متفاوتة في الشدة والضعف) (ومن لم يكن فيه شيء منها فلا تنسبه الى شيء من الصداقة) ولا تتخذ صديقاً ولا يتحقق العلم بوجود تلك الحدود وعدمه في أحد الا بمجالسة متعددة ومخالطة متكررة ومصاحبة باطنية ومعاشرة ظاهرة أو بشهادة حاله مع اشتغاره بالانصاف بها عند المعتمدين .

(فاولها) أى أول الحدود ورجوع الضمير الى الصداقة بعيد والتذكير هنا باعتبار لفظ الحد والتأنيث في البواقي باعتبار ارادة الخصلة منه .

وعلايته لك واحدة ، والثاني أن ترى زينك زينه و شينك شينه ، والثالثة أن لا تغيره عليك ولاية ولا مال ، والرابعة أن لا يمنعك شيئاً ناله مقدرته ، والخامسة - وهي تجمع هذه الخصال - أن لا يسلمك عند النكبات .

باب من تكره مجالسته و مرافقته

١ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عمرو بن عثمان ، عن محمد بن سالم الكندي ، عن حدثه ، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال : كان أمير المؤمنين (عليه السلام) إذا قصد المنبر قال : ينبغي للمسلم أن يتجنب موأخاة ثلاثة : الماجن الفاجر والاحمق والكذاب ؟ فأما الماجن الفاجر فيزين لك فعله و يحب أنك مثله ولا يعينك على أمر دينك ومعادك ومقاربه

(أن تكون سريره وعلايته لك واحدة) لعل المراد أن يكون كل قوله موافقاً للضمير . والا لكان نفاقاً منافياً للصدقة لأن لا يكتف سرّاً من أسرارهم إذ كتمان بعض السر من باب الحزم فديكون مطلوباً كما دل عليه بعض الروايات .

(والثانية أن يرى زينك زينه و شينك شينه) ف يريد ويكره لك ما يريد ويكره لنفسه . (والثالثة أن لا يغيره عليك ولاية ولا مال) بأن يكون صداقته بعد وجدان الحكومة و المال كما يكون قبله بالاتفاوت وهي نادرة (والرابعة ان لا يمنعك شيئاً يناله مقدرته) هي مثلية الدال القدرة والفناء واليسار وهي أيضاً نادرة .

(والخامسة وهي تجمع هذه الخصال أن لا يسلمك عند النكبات) النكبة بالفتح المصيبة وما يصيب الانسان من الحوادث . والاسلام هنا الخذلان والالقاء الى الهلكة يقال أسلم فلان فلاناً اذا خذله و لم ينصره أو اذا ألقاه الى الهلكة ولم يحمه من عدوه وقوله (وهي تجمع هذه الخصال ، جملة معترضة بين المبتدئ والخبر والظاهر أنه من كلام الصادق ع ، ويحتمل أن يكون من الراوى وشمولها للخصال المذكورة يظهر بأدنى تأمل .

قوله (الماجن الفاجر) مجن مجنوناً صلب وغلظ ومنه الماجن لمن لا يبالي قولاً و فعلاً كأنه صلب الوجه والفاجر هو المنبعث في المعاصي والمجرام .

(والاحمق والكذاب) الاحمق قليل العقل ضعيف الرأي والكذاب كثير الكذب المعروف به وهو الذي صار الكذب عادة له يدل عليه ما رواه ابن أبي عمير عن عبد الرحمن بن الحجاج قال قلت لأبي عبد الله ع ، اد لكذاب هو الذي يكذب في الشيء ؟ قال لا ما من أحد الا أن يكون ذلك منه ولكن المطبوع على الكذب .

(و مقاربه جفاء وقسوة ومدخله ومخرجه عار عليك) الحمل في الثلاثة من باب حمل

جفاء وقسوة ومدخله ومخرجه عار عليك، وأما ألا حمق فإنه لا يشير عليك بخير ولا يرجي لصرف السوء عنك ولو أجهد نفسه . وربما أراد منفعتك ففوتك فموته خير من حياته وسكوته خير من نطقه وبعده خير من قربيه، وأما الكذاب فإنه لا يهتئك معه عيش، ينقل حديثك و ينقل إليك الحديث كلما أفنى أحدى مطرها بأخرى مثلها حتى أنه يحدث بالصدق فما يصدق و يفرق بين الناس بالعداوة فينبئ السخائم في الصدور، فاتقوا الله عز وجل و انظروا لأنفسكم.

٢- وفي رواية عبد الله بن علي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام لا ينبغي للمرء المسلم أن يواخي الفاجر فإنه يزين له فعله ويحب أن يكون مثله ولا يعينه على أمر دنياه ولا أمر معاده ومدخله إليه ومخرجه من عنده شين عليه.

٣- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عثمان بن عيسى، عن محمد بن يوسف عن ميسر، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا ينبغي للمرء المسلم أن يواخي الفاجر ولا ألا حمق ولا الكذاب .

٤- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، عن بعض أصحابه

المسبب على السبب للمبالغة وفي الكنز جفاستم كردن وقرار نكرفتن چیزی بر جای خود ولعل وجه الجفاء أنه لئلا يبال بما قال وما فعل وشق ستر الديانة لا يحفظ حق الصداقة فيقول ويفعل ما يؤذيه ويبعده باليسر ويهتك عرضه بالحقير ولذلك قال أمير المؤمنين (ع) : دايك ومصادقة الفاجر فإنه يبيعك بالتافه، ووجه القسوة أنه قسى القلب والقساوة مسرية ووجه العار ظاهر (وربما أراد منفعتك ففوتك) في الدين والدنيا لعدم علمه بأن كلامه حق أو باطل وفعله حسن أو قبيح فينتكلم بالباطل ويفعل القبيح لقصد المنفعة وهو يضرك ولذلك ورد النهي عن الاستشارة بالاحمق (كلما أفنى أحدى مطرها بأخرى مثلها) الاحدثة ما يتحدث به. والمطر الاسراع مطرت الطير يطر مطرا اذا أسرع في هويها والخيل اذا جاءت يسبق بعضها بعضا وفي بعض النسخ مطها أي مدها (حتى أنه يحدث بالصدق فما يصدق) ولذلك تركوا العمل برواية الكذابين وهنا حكاية مناسبة وهي أن جماعة دخلوا في بيئة فانفرد واحد في ناحية فنادى السبع السبع فاجتمعوا عليه فوجدوه كاذبا فقتلوا في وجهه ورجعوا ثم فعل وفعلوا ذلك مرتين و المرة الرابعة وهي مرتبة صدقه لم يصدقوه ولم يجتمعوا عليه فافترسه السبع .

(و يعرف بين الناس بالعداوة) يعرف بالعين المهملة والفاء وفي بعض النسخ يفرق من التفريق وفي بعضها يفرى من الاغراء (فينبئ السخائم في الصدور) السخيمة الحقد والظن

عن أبي الحسن عليه السلام قال: قال عيسى بن مريم عليه السلام: إن صاحب الشر يهدي قرين السوء يردي فانظر من تقارن .

٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، و محمد بن الحسين، عن محمد بن سنان ، عن عمار بن موسى قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا عمار إن كنت تحب أن تسب لك النعمة و تكمل لك المروءة و تصلح لك المعيشة ، فلا تشارك العبيد والسفلة في أمرك فإنك إن ائتمنتهم خانوك ، و إن حدثوك كذبوك ، و إن نكبت خذلوك ، و إن وعدوك أخلفوك .

٦- قال: وسمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: حبُّ الأبرار للأبرار ثواب للأبرار وحبُّ الفجار للأبرار فضيلة للأبرار وبغض الفجار للأبرار زين للأبرار وبغض الأبرار للفجار خزي على الفجار .

والغضب. قوله (ان صاحب الشر يهدي) أى يظلم صاحبه من أعدى عليه اذا ظلمه أو يسرى شره اليه من أعداء الداء يعديه اعداء اذا أصابه مثل ما يصاحب الداء أو صرفه عن الحق وشغله بالباطل من عداة غن الامر بالتخفيف والتشديد اذا صرفه و شغله .

(و قرين السوء يردي) ردى كرضى ردى هلك وأرداه أهلكه والاضافة فى قرين السوء على الاول لامية و على الثانى بيانية (فانظر من تقارن) يعنى فانظر أولا الى صفات رجل و اخبره مراراً فاذا وجدته أهلاً للاخوة و الصداقة فاتخذة صديقاً لان أخذ الصديق قبل الاختبار يؤدى سريعاً الى الفراق ومفاسده كثيرة .

قوله (ان كنت تحب أن تسبب لك النعمة) استتيب لك الامر أى تهبأ واستقام واستمر (فلا تشارك العبيد والسفلة في أمرك) فى الصحاح السافل نقيض العالى والسفالة بالفتح النذالة و السفلة بكسر الفاء السقاط من الناس يقال هو من السفلة ولا تنقل هوسفة لانها جمع و العامة تقول رجل سفلة من قوم سفل قال ابن السكيت وبعض العرب تخفف فيقول فلان من سفلة الناس فينقل كسرة الفاء الى السين (حب الأبرار للأبرار ثواب للأبرار) الظاهر أن المراد بالأبرار المحب والمحبوب كلاهما فعلى هذا يتعدد ثوابها على قدر تعددهما .

(وحب الفجار للأبرار فضيلة للأبرار) اذ ليس مما يتوقعه البار ولا من مقتضيات البر والفجور بل من فضل الله عز وجل حيث جعل قلب الفاجر ما يلا اليه نافعاً له فى بعض الامور الدينوى (و بغض الفجار للأبرار زين للأبرار) اذ هو ما يقتضيه البر والفجور ويتوقعه البار لانقطاع الربط بالمرء (وبغض الأبرار للفجار خزي للفجار) لم يذكر حب الأبرار لهم للتنبيه على أنه ينبغي أن لا يكون و قد دل على الامرين قول خليل الرحمن و بدا بيننا و بينكم

٧- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، و علي بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً عن عمرو بن عثمان، عن محمد بن عذافر، عن بعض أصحابهما، عن محمد بن مسلم وأبي حمزة عن أبي عبد الله، عن أبيه عليه السلام قال: قال لي أبي علي بن الحسين صلوات الله عليهما: يا بني انظر خمسة فلا تصاحبهم ولا تتحدثهم ولا ترافقهم في طريق، فقلت: يا أبا من هم عرفتهم؟ قال: إياك ومصاحبة الكذاب فإنه بمنزلة السراب يقرب لك البعيد ويبعد لك القريب، وإياك ومصاحبة الفاسق فإنه بايعك بأكلة أو أقل من ذلك، وإياك ومصاحبة البخيل فإنه يخذلك في ماله أحوج ما تكون إليه، وإياك ومصاحبة الأحمق فإنه يريد أن ينفعك فيضرك وإياك ومصاحبة القاطع لرحمه فإنه وجدته

العداوة والبغضاء الى يوم القيامة،

قوله (قال إياك ومصاحبة الكذاب) المصاحبة شاملة للمجالسة والمخالطة والمحادثة والمرافقة والكذاب كما يطلق على من يأتي بخبر لا يطابق الواقع كذلك يطلق على من يرغب في أمر لا أصل له ومنه قول العرب كذبت نفسه إذا منته الاماني وخيلت اليه من الامال ما لا يكاد تكون وذلك مما يرغب الرجل فيما لا يعنيه ويبعثه على التعرض له .

(فانه بمنزلة السراب) الضمير المنسوب راجع الى الكذاب أو الى الكذب المستفاد منه والسراب الال اللامع في المغازة وقت الهاجرة شبيه بالماء سمى سراباً لانسراجه وجر يانه في مرأى العين ويطلق أيضاً على ما لا حقيقة له وأشار الى وجه الشبه بقوله:

(يقرب لك البعيد ويبعد لك القريب) اذ كل منهما يقرب لك البعيد وهو ما ليس بواقع في نفس الامر باخباره واحضاره في مرأى العين ويبعد القريب لعدم صفاء اللفظ وبقاء النطق به وانسراجه وجر يانه في مرأى العين فالقريب حينئذ هو الذي قرباه ويمكن أن يكون في طرف المشبه الحق لان تقريب الباطل يستلزم تبعيد الحق والله يعلم .

(و إياك ومصاحبة الفاسق) مفسد مصاحبته كثيرة أشار الى بعضها بقوله :

(فانه بايعك بأكلة أو أقل من ذلك) الاكلة بالفتح المرة من الاكل وبالضم اللقمة والقرص من الخبز وذلك لانه لا زاجر له من القبيح فاذا قصرت فيه بهذا القدر من الطعام يذمك عند الناس او يذهب الى عدوك فيتكلم فيه بغير الجميل ليحيزه بجائزة فيهلك ستر المصاحبة (و إياك ومصاحبة البخيل) الذي يبخل في الفرائض المالية فضلا عن مددوباتها .

(فانه يخذلك في ماله أحوج ما تكون اليه) أحوج خبر تكون وضمير اليه للبخيل و مامصدرية زمانية يعني يخذلك في وقت كونك محتاجاً اليه أشد احتياج فكيف في غير هذا الوقت (و إياك ومصاحبة القاطع لرحمه) بترك حقوقها اللازمة .

ملعوناً في كتاب الله عز وجل في ثلاثة مواضع قال الله عز وجل : « فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم، أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم و أعمى أبصارهم » وقال عز وجل : « الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون ».

٨- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن موسى بن القاسم قال : سمعت المحاربى يروى عن أبي عبد الله عليه السلام ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ :

(فاني وجدته ملعوناً في كتاب الله في ثلاثة مواضع) وأول من دخل فيه بنو أمية و بنو عباس حيث قطعوا أرحام النبي وص، وهى رحمهم بالقتال والظلم والتجاذب للخلافة .
(قال الله تعالى فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا فى الارض وتقطعوا) من القطع أو النقطيع للمبالغة (أرحامكم) ان توليتم معترضة وأن تفسدوا وما عطف عليه خبر عسى و الاستفهام للتقرير والتوبيخ يعنى يتوقع منكم قطعاً ان توليتم امور الناس وأعرضتم عن الدين بالفساد فى الارض وقطع الارحام لضعفكم فى الدين و حرصكم الى الدنيا و ميلكم الى الجور، ثم أشار الى ثمره عملهم وصرف الكلام من الخطاب الى الغيبة للتنبيه على بعدهم من الحق بقوله (اولئك الذين) الموصوفون بالصفات المذكورة.

(لعنهم الله) و بعدهم عن الرحمة الشاملة لمن يستعذق قبولها (فأصمهم) عن اسماع الحق (و أعمى أبصارهم) الظاهرة والباطنة عن ادراكه والاهتداء الى سبيله (وقال تعالى) فى سورة الرعد (الذين ينقضون عهد الله) المأخوذ عليهم بقوله «ألست بربكم قالوا بلى» أو بالعقل الدال على وجوده و توحيده و صدق رسوله و ما جاء به بعد مشاهدة المـهـجزات أو بأرسال الرسل و انزال الكتب الدالة على امر المبدء والمعاد والحلال والحرام وغيرها مما يتم به نظام الدارين و كمال السعادتين.

(من بعد ميثاقه) أى من بعد احكامه تعالى ذلك العهد بالايات والكتب أو بعد احكامهم اياه بالاقرار والقبول و الاذعان (و يقطعون ما أمر الله به أن يوصل) كترك صلة الارحام وموالاة أهل الولاية و غيرها مما يوجب الوصل بينه تعالى وبين العبد.

(و يفسدون فى الارض) بالظلم و الجور وتحريك الفتن هذا فى القرآن موجود و فى نسخ هذا الكتاب مكتوب مضروب .
(اولئك لهم اللعنة و لهم سوء الدار) عذاب النار أوقبح عاقبة الدنيا .

ثلاثة مجالستهم تمت القلب : الجلوس مع الأذال والحديث مع النساء والجلوس مع الأغنياء .

٩- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن بعض أصحابه، عن إبراهيم بن أبي البلاد، عن عم بن ذكره، رفعه، قال: قال لقمان عليه السلام لابنه: يا بني لا تقرب فتكون أبعد لك ولا تبعد فتهان، كل دابة تحب مثلها، وإن ابن آدم يحب مثله، ولا تنشر برك إلا عند باغيه كما ليس بين الذئب والكبش خلّة كذلك ليس بين البار والفاجر خلّة، من يقرب من الزفت يعلق به بعضه كذلك من يشارك الفاجر يتعلم من طريقه، من يحب الطراء يشتم ومن يدخل مداخل السوء يشتم ومن يقارن قرين السوء لا يسلم ومن لا يملك لسانه يندم.

١٠- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن ابن أبي نجران، عن عمر

قوله (ثلاثة مجالستهم تمت القلب) أى تفعلهم عن أمر الآخرة وتميله إلى الشهوات وزهرات الدنيا لضعف عقولهم وشدة ميلهم إلى الدنيا فلا يأمن المجلس من الاغترار بخدائهم. والاذال جمع النذل وهو الخسيس من الناس المحتقر فى جميع أحواله وقد نذل ككرم فهو نذل ونذيل أى خسيس محتقر.

قوله (قال لقمان لابنه يا بني لا تقرب فيكون أبعد لك ولا تبعد فتهان) هذا الكلام من المتشابهات ولعل معناه لا تقرب من الفاجر فيكون اقترابه أبعدك من الخير أو يكون عدم اقترابه أبعد لك من الشر ولا تبعد من البار فتهان وتخزي في الدنيا والآخرة أو معناه لا تقرب من الناس اقتراباً تاماً ولا تبعد منهم والمقصود هو الحث على الاعتدال في المخالطة معهم أو معناه لا تقرب من الصديق كثيراً ليكون أبعد لك من زوال المحبة والصدقة ولا تبعد منه كثيراً فتهان والمشهور «زرغباً تزدد حباً» والله يعلم .

(ان كل دابة يحب مثلها وان ابن آدم يحب مثله) أى كل صنف من الدابة و كل صنف من بنى آدم يحب مثله وهذا كالنأ كيد للسابق.

(ولا تنشر برك الا عند باغيه) اه) البر الصلة والاحسان والطاعة وكل وصف يتصف به البار، والباغى الطالب وفيه حث على مصاحبة البار دون الفاجر. وفى بعض النسخ «بترك» بالزاي المعجمة وهو الثياب والمتاع، والمراد به المعانى المذكورة والمال واحد و الخلّة بالكسر الصداقة والمحبة والزفت بالكسر القار .

(و من لا يملك لسانه يندم) ميدان اللسان فى الخير والشر واسع فمن لا يملك لسانه ولا يتفكر فى صحة قوله و فسادة ولا فى عاقبته يتكلم كثيراً بما يعود ضرره الى أهله وأولاده

ابن يزيد، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: لا تصحبوا أهل البدع ولا تجالسوهم فتصيروا عند الناس كواحد منهم، قال: رسول الله صلى الله عليه وآله: «المرء على دين خليله وقربنه».

١١ - أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن الحجاج، عن علي بن يعقوب الهاشمي، عن هازون بن مسلم، عن عبيد بن زرارة قال: قال أبو عبد الله عليه السلام إنا كم و مصادقة الأحقق فإنك أسر ما تكون من ناحيته أقرب ما يكون إلى مساءتك.

باب التجب إلى الناس والتودد إليهم

١ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، و علي بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن أبي بصير، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن أعرابياً من بني تميم أتى النبي صلى الله عليه وآله فقال له: أوصني، فكان ممّا أوصاه: تجب إلى الناس يحبوك.

٢ - عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال: مجاملة الناس ثلث العقل.

٣ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ثلاث يصفين ود المرء لأخيه المسلم: يلقاه بالبشر إذا لقيه ويوسع له في المجلس إذا جلس إليه ويدعوه بأحب الأسماء إليه.

٤ - وبهذا الإسناد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: التودد إلى الناس نصف العقل.

٥ - عده من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن حستان، عن موسى بن

المؤمنين فيندم ولا ينفعه الندم قال أمير المؤمنين عليه السلام، لسان العاقل وراء قلبه و قلب الاحمق وراء لسانه ومن ثم قال بعض الافاضل لا تتكلم بلسانك ما تكسر به أسنانك.

قوله (المرء على دين خليله وقربنه) أي عند الناس أو في نفس الامر لانه يعدي.

قوله (و مصادقة الاحمق فانك أسر ما تكون من ناحيته أقرب ما يكون الى مسائك)

لان الاحمق شأنه أن لا يضع شيئاً في موضعه فربما يطلب شيئاً يزعم أنه خير وهو شر عليك.

قوله (مجاملة الناس ثلث العقل) المجاملة المعاملة بالجميل فلعل السر في كونه ثلث

العقل تكميل القوة النظرية والحكمة العلمية والحكمة العملية ينقسم الى ما بين الخالق وبين

العبد والى ما بينه وبين المخلوق والمجاملة من هذا القسم.

بكر، عن أبي الحسن عليه السلام قال: التودد إلى الناس نصف العقل.

٦ محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن حذيفة بن منصور قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من كفَّ يده عن الناس فإنَّما يكفُّ عنهم يداً واحدة ويكفون عنه أيدياً كثيرة.

٧ - عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن بعض أصحابه، عن صالح بن عقبة، عن سليمان بن زياد التميمي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال الحسن ابن علي عليه السلام: القريب من قربته المودة وإن بعد نسبه والبعيد من بعدته المودة وإن قرب نسبه، لاشيء أقرب إلى شيء من يد إلى جسد وإن اليد تغل فتقطع و تقطع فتحسم.

باب إخبار الرجل أخاه بحبه

١ - عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن محمد بن عمر، عن أبيه، عن نصر بن قابوس قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: إذا أحببت أحداً من إخوانك

قوله (التودد إلى الناس نصف العقل) لأن العقل صفان نصف عقل المعاد ونصف عقل المعاش وهذا هو هكذا في شرح النهج.

قوله (من كف يده عن الناس) بأن يترك معاملتهم ومعاملتهم ومخالطتهم ومودتهم وحسن الاخلاق معهم فانما يكف عنهم يداً واحدة ويكفون عنه أيدى كثيرة وهى أيدى ذلك الرجل و أتباعه وحشمه وأحباؤه وأولاده وأنصاره وأقرباؤه فكيف اذا كف يده عن جماعة.

قوله (لا شيء أقرب إلى شيء من يد إلى جسد وإن اليد تغل) غل غلولا وأغل خان فى الفى على الخصوص ويراد به غنامطلق الخيانة.

(فتقطع وتقطع فتحسم) يحتمل أن يراد بالقطع الاول قطع البعض والثانى قطع الكل وأن يكون العطف للتفسير والتأكيد والحسم القطع والكى قال فى القاموس العرق قطعه ثم كواه لثلا يسيل دمه وفى التمثيل تنبيه على المهاجرة عن القريب وإن كان شاقة باعتبار القرابة النسبية لكن لا بد منها إن كان خائناً فاسقاً.

قوله (إذا أحببت أحداً من إخوانك فأعلمه ذلك) اعلام المحبة موجب لثباتها فى الطرفين وحصولها للآخر إن لم تكن وهو مجرب وقد أخبرنى بعض إخوانى بها وبالغ فى صدقه فلم أنسه منذ أخبرنى بها وأنا أخبرت بعضاً آخر ثم لقيته بعد سنين كثيرة فأخبرنى

فأعلمه ذلك فإن إبراهيم عليه السلام قال: «رب أرني كيف تحيي الموتى قال: أو لم تؤمن؟ قال: بلى ولكن ليطمئن قلبي».

٢- أحمد بن محمد بن خالد، و محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، جميعاً، عن علي بن الحكم، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا أحببت رجلاً فأخبره بذلك فإنه أثبت للمودة بينكما.

باب التسليم

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: السلام تطوع والرد فريضة.

بأنه لم ينسئ منذ أخبرته بها .

(فان إبراهيم د ع قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي) على الخلّة بهذا التقرير يتضح التقريب والذي يدل عليه ما رواه الصدوق في الباب الخامس عشر من كتاب الميوس باسناده عن علي بن محمد بن الجهم قال حضرت مجلس المأمون وعنده الرضا على بن موسى عليهما السلام فقال المأمون له د ع أخبرني عن قول إبراهيم د رب أرني الآية قال الرضا د ع ان الله تبارك وتعالى أوحى الى إبراهيم د ع اني اختار من عبادي خليلاً ان سألني احياء الموتى أجبتة فوق في نفسه د ع أنه ذلك الخليل فقال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن بي قال بلى ولكن ليطمئن قلبي على الخلّة.

قوله (قال قال رسول الله د ص السلام تطوع والرد فريضة) البداية بالسلام سنة باجماع الامة ولا عبرة بقول بعض العامة أنه لا خلاف في أنه سنة أو فرض كفاية ان أراد به ما هو الظاهر وأول كلامه القرطبي بأنه ليس قوله او فرض كفاية مخالفاً للاجماع على أنه سنة لان معناه اقامة السنة واحياؤها فرض كفاية ثم الرد فريضة عينية ان كان المسلم عليه واحداً معيناً ولو كانوا جماعة لظاهر قوله تعالى و اذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها ان وجوب الرد عيني لتبادره منه لكن الاخبار الواردة في الباب الثاني من هذا الباب واجماع الامة الا ابو يوسف من علماء العامة فانه قال لا يرد الا الجميع هو أنه كفاي يسقط رد واحد منهم وجوب الرد عن الباقي وهذا زيادة تحقيق سنذكره ان شاء الله تعالى، ثم ان قوله تطوع و الرد فريضة مختص بما اذا كان المسلم والمسلم عليه بالتين مكلفين ولو كانوا صبيين مميزين أولاً أو كان أحدهما صبياً والاخر بالغا فلا تطوع ولا فرض وقيل بوجوب الرد اذا كان المسلم مميزاً أو المسلم عليه مكلفاً وهذا على تقدير كون أفعال المميز شرعياً ظاهراً والاحتياط واضح.

٢- و بهذا الإسناد قال : من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه وقال :
إبدؤوا بالسلام قبل الكلام فمن بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه .

٣- و بهذا الإسناد قال : قال رسول الله ﷺ : أولى الناس بالله وبرسوله من بدأ بالسلام .

٤- عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران عن عاصم بن حميد ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان سلمان رحمه الله يقول : افشوا سلام الله فان سلام الله لا ينال الظالمين .

٥- عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن ثعلبة بن ميمون عن محمد بن قيس ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل يحب إفشاء السلام .

٦- عنه ، عن ابن فضال ، عن معاوية بن وهب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل قال : [إن] البخيل من يبخل بالسلام .

قوله (من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه) لان ترك السنة الموكدة والاستخفاف بها وبالمؤمن خصوصاً اذا كان بالتجبر يقتضى مقابله التارك بالاستخفاف .

قوله (اولى الناس بالله وبرسوله) من بدأ بالسلام) أى أولى الناس برحمته الله و اكرامه و آقربهم برسول الله (ص) و أحبيهم وأحسنهم مقاماً وأفضلهم و أكثرهم ثواباً من بدأ بالسلام لانه البادى باظهار التودد والتألف وطلب الخير والسلامة المطلوبة شرعاً ويفهم منه أن الابتداء بالسلام أفضل من رده مع أنه واجب .

قوله (كان سليمان دعه) فى بعض النسخ سلمان ره بدون الياء بعد اللام (يقول أفشوا السلام فان سلام الله لا ينال الظالمين) سلام الله هو الرحمة والسلام من الافات فى الدنيا و المكاره فى الآخرة والمراد بافشاء السلام أن السلام على كل من تلقاه من المسلمين خصوصاً الفقراء والمساكين عرفته أولم تعرفه ولم تخص به جماعة دون آخرين وان كانوا من الظالمين فان السلام لا ينفعهم ولا يضرك بل ينفعك اذ تستوجب به كمال نظامك ومغفرة ذنوبك وحسن مقامك بينهم ومما ينبئنا الاشارة اليه أنه هل يجوز لنا أن نقول قال زيد عليه السلام كذا فالذى يقتضيه الدليل جواز ذلك وعليه علماءنا وكثر العامة وقال أبو محمد الجوينى لا يجوز ذلك لان السلام تحية مختصة بالانبياء كالصلاة فلا يقال على عليه السلام كما لا يقال على صلى الله عليه وآله أقول دعوى الاختصاص لا دليل عليها من طرقنا ولا من طرقهم وقد بسطنا الكلام عليه فيما سبق .

قوله (البخيل من يبخل بالسلام) اعطاء السلام أسهل من اعطاء المال فالبخل بالسلام

٧- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن الأشعر، عن ابن القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا سلم أحدكم فليجهر بسلامه لا يقول: سلمت فلم يردوا عليّ ولعلّه يكون قد سلم ولم يسمعهم فإذا ردّ أحدكم فليجهر برّدّه ولا يقول المسلم: سلمت فلم يردوا عليّ، ثم قال: كان عليّ عليه السلام يقول: لا تغضبوا ولا تغضبوا افشوا السلام واطيبوا الكلام وصلّوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام ثم تلا عليه السلام قول الله عز وجل: «السلام المؤمن المهيمن» .

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: البادي بالسلام أولى بالله وبرسوله.

٩- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عليّ بن الحكم، عن أبان، عن الحسن بن المنذر قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: من قال: السلام عليكم فهي عشر حسنات ومن قال: [السلام عليكم ورحمة الله فهي عشرون حسنة و من

أشد وأقبح من البخل بالمال حتى كان البخل منحصر فيه .

قوله (ثم كان صلوات الله عليه يقول لا تغضبوا ولا تغضبوا) نهى عن الغضب والاضطراب مطلقاً لان تركهما من أعظم أسباب حسن النظام أو عن الغضب بترك الجواب اذا لم يجهر بالسلام وعن اخفاء الجواب الموجب للاغضاب.

(افشوا السلام واطيبوا الكلام) تأكيد للسابق على الاحتمالين ولذا ترك العاطف. و النيام بالفتح والتخفيف والتشديد جمع نائم وأما بالكسر فهو النعاس والرقاد (تدخلوا الجنة بسلام) أى متلبسين بسلامة من الافات والمكاره كلها .

(ثم تلا (ع) قوله تعالى السلام المؤمن المهيمن) من أسمائه تعالى السلام لسلامته من النقص والافات أولانه مسلم عباده من المهلك أولانه مسلم عليهم في الجنة فهو على الاول من أسماء التنزيه كالقدوس وعلى الثاني راجع الى القدرة وعلى الثالث الى الكلام و من أسمائه المؤمن من الايمان التصديق لانه يصدق وعده وأمن الامن ضد الخوف يؤمنهم في القيامة عذابه ومن أسمائه المهيمن لانه الراقب الشهيد وفي ذكر هذه الاية ايماء الى أنه تعالى يحب سلام العباد بعضهم بعضاً ويجزئهم له يوم الجزاء.

قوله (من قال سلام عليكم فهي عشر حسنات- اه) قال بعض العامة السلام اسم من أسمائه تعالى وأمعنى السلام عليكم كما يقال الله معك أى حفيظ عليك والظاهر أن المراد بالسلام هنا معنى السلامة من الافات والنجاة من النار وقد فسر به بذلك كثير من الفضلاء ورحمته سبحانه

قال: [السلام عليكم ورحمة الله و بركاته] فهي ثلاثون حسنة.

١٠- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير، عن منصور بن حازم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ثلاثة ترد عليهم رد الجماعة وإن كان واحداً: عند العطاس يقال: يرحمكم الله وإن لم يكن معه غيره، والرجل يسلم على الرجل فيقول: السلام عليكم والرجل يدعو للرجل فيقول: عافاكم الله وإن كان واحداً فإن معه غيره.

١١- محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، رفعه قال: كان أبو عبد الله عليه السلام يقول:

عبارة عن الطافة واحسانه واكماله وأنامه والمراد بالبركة هنا ما زيادة الخير والثبات على ذلك من قولهم بركت الابل اذا ثبت على الارض أو الظهير من الممايب وتضاعف الحسنات هتامن باب ومن جاء بالحسنة فله عشر أمثالها، فكل كلمة من الكلمات الثلاث حسنة، ثم الظاهر أنه يصح السلام بكل صيغة صحيحة متعارفة في الشرع والعرف بالقواعد المقررة في المربية مثل سلام عليكم سلام عليكم بالتكثير والافراد والجمع وإن كان المخاطب واحداً، والجمع أولى وأفضل كمدل عليه ما بعد هذا الخبر ومثله تعريف السلام في الصيغتين وتقديمه أفضل لتقدمه في القرآن والاختيار وتأخير أيضاً جائز مثل وعليك السلام وقال بعض العامة يكره أن يقدم لفظ عليكم على لفظ السلام وجاء في رواياتهم النهي عنه وأنها تحية الموتى ف قيل معنى كونها تحية الموتى أنها من عادة الشعراء في رثائهم الموتى وخطابهم مثل :

عليك سلام الله قيس بن عاصم ورحمته ماشاء أن يترحمأ

ولا يعنى أنها السنة في تحية الموتى فقد قال رسول الله «س» السلام عليكم دار قوم مؤمنين فحياهم بنحية الاحياء وقيل وجه الكراهة أن عادة العرب تقديم اسم المدعو عليه في الشر كقولهم عليه لعنة الله وغضبه وقوله تعالى «وأن عليك لعنتي» ورد بأن الله تعالى في آية اللعان قدم اللعنة والغضب على الاسم وقيل السلام اسم الله فهو أولى بالتقديم وهذا أحسن لو سلم عن المعارضة فإنه قدم عليكم على الاسم الصادر عن الرحمة وهل يتحقق السلام و التحية بمثل السلام بحذف الخبر كما هو المتعارف بين بعض الناس فالظاهر نعم لانه مندرج تحت القانون ويحتمل الدم لدم كونه متعارفاً شرعاً وعرفاً ويتفرع عليه وجوب الرد وعدمه.

قوله (ثلاثة ترد عليهم رد الجماعة وإن كان واحداً) أى تخاطبهم خطاب الجماعة فيشمل الابتداء والجواب .

(عند العطاس يقول يرحمكم الله وإن لم يكن معه غيره) أى بحسب الظاهر فلا ينافى ما في آخر الحديث فإن معه غيره يعنى معه غيره من الملائكة والمؤمنين والمؤمنات بحسب القصد

ثلاثة لا يسلمون: الماشي مع الجنائز، والماشي إلى الجمعة، وفي بيت حمام.

١٢- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عثمان بن عيسى، عن هارون بن

خارجة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من التواضع أن تسلم على من لقيت.

١٣- أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن جميل، عن أبي عبيدة الحذاء، عن

أبي جعفر عليه السلام قال: مرَّ أمير المؤمنين عليه السلام يقوم فسلم عليهم فقالوا: عليك السلام

و رحمة الله وبركاته ومغفرته ورضوانه، فقال لهم أمير المؤمنين عليه السلام لا تجاوزا بنا مثل

ما قالت الملائكة لأبينا إبراهيم عليه السلام إنما قالوا: رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت .

١٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن علي بن رئاب ،

عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنَّ من تمام التحية للمقيم المصافحة و تمام التسليم على

المسافر المعانقة .

١٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي

عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام : يكره للرجل أن يقول: حيّاك الله ثمَّ

يسكت حتّى يتبعها بالسّلام .

باب من يجب أن يبدأ بالسّلام

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد،

الواقع. قوله (ثلاثة لا يسلمون) محمول على الكراهة (الماشي مع الجنائز والماشي إلى الجمعة

و في بيت حمام) و لعل السر في الاولين أنه ينافي التمجيل المطلوب فيهما أو المراد أنهما

لا يبدأ ثمان بالسّلام على غيرهما بل ينبغي العكس لفضل المشي مع الجنائز وإلى الجمعة وفي

الاخير أنه يوجب النظر إلى ما يكره والاطلاع عليه والله اعلم.

قوله (من التواضع أن تسلم على من لقيت) وإن وقعت الملاقاة في اليوم مراراً كما

دلت عليه رواية أبي عبيدة المذكور في باب المصافحة عن أبي جعفر (ع) .

قوله (و تمام التسليم على المسافر المعانقة) عند قدومه و ظنى أنه مزوى وقد

مر فضل المعانقة في بابها .

قوله (يكره للرجل أن يقول حيّاك الله ثم يسكت حتّى يتبعها بالسّلام) الحياة

البقاء ضد الموت والحياة بالفتح والقصر الخصب و الرخاء والملك والتحية و هى السلام

عن القاسم بن سليمان، عن جرّاح المدائني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يسلم الصغير على الكبير والمارء على القاعد والقليل على الكثير.

٢- علي بن إبراهيم، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير، عن عنبسة ابن مصعب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: القليل يبدؤون الكثير بالسلام والركاب يبدأ الماشي وأصحاب البغال يبدؤون أصحاب الحمير وأصحاب الخيل يبدؤون أصحاب البغال.

٣- عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، عن ابن بكير عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: يسلم الركاب على الماشي والماشي على القاعد وإذا لقيت جماعة سلم الأقل على الأكثر، وإذا لقي واحد جماعة سلم الواحد على الجماعة.

و معنى حياك الله أبقاك من الحياة أو رزقك رزقاً حسناً أو ملكك وفرحك أو سلام عليك من الحيا بالمعاني المذكور.

قوله (يسلم الصغير على الكبير والمارء على القاعد والقليل على الكثير) أما بداية الصغير على الكبير فلان للكبير على الصغير فضلاً في السن فحصل له بذلك مزية التقدم بالتحية نعم لو كان للصغير فضائل نفسانية مثل العلم والادب دون الكبير لا يبعد القول بالعكس لان مراعاة الفضل البدني يقتضى مراعاة الفضائل النفسانية بالطريق الاولى ولان العالم له نسبة مؤكدة الى النبي والائمة المعصومين عليهم السلام دون الجاهل ومن اعتبر حال بعض الائمة وبعض الانبياء عليهم السلام علم أن تقدمهم على غيرهم مع صغر سنهم انما كان لاجل كمالاتهم وحمل الصغير والكبير على الصغير المعنوي والكبير المعنوي مستبعد، وأما بداية المارء على القاعد فلان القاعد قديم في نفسه خوف من القادم فاذا ابتداء القادم بالسلام أمن أولان القاعد لو أمر بالبداية على المارين شق عليه لكثرة المارين بخلاف العكس واما بداية القليل على الكثير فلفضيلة الجماعة وأيضاً لو بدأت الجماعة على الواحد خيف منه الكبير ويحتمل غير ذلك والله تعالى يعلم.

قوله (والراكب يبدأ الماشي - اه) اما بداية الراكب الماشي فلان للراكب فضلاً دنيوياً فعدل الشرع بينهما فجعل للماشي فضيلة أن يبدأ بالسلام واما لان الماشي قديم يخاف من الراكب فاذا سلم عليه أمن أو لانه لو ابتداء الماشي بالسلام على الراكب خيف من الراكب الكبير وهذه التعاليل يجرى فيما بعد أيضاً.

قوله (واذا لقي واحد جماعة سلم الواحد على الجماعة) هذا من الاداب سواء كان الواحد

- ٤- سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن ابن القدّاح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يسلم الرّاكب على الماشي والقائم على القاعد .
- ٥- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن عمر بن عبد العزيز، عن جميل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا كان قوم في مجلس ثم سبق قومٌ فدخلوا فعلى الداخل الأخير إذا دخل أن يسلم عليهم .

((باب))

* «إذا سلم واحد من الجماعة أجزاءهم وأزاد واحد من الجماعة أجر أعنيهم» *

- ١ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن عليّ بن أسباط ، عن ابن بكير ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا مرّت الجماعة بقوم أجزاءهم أن يسلم واحد منهم ، وإذا سلم على القوم وهم جماعة أجزاءهم أن يردّ واحد منهم .
- ٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب : عن عبد الرّحمن بن الحجّاج قال : إذا سلم الرّجل من الجماعة أجزاء عنهم
- ٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن يحيى ، عن غياث بن إبراهيم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا سلم من القوم واحد أجزاء عنهم و إذا ردّ واحد أجزاء عنهم .

أفضل وأعلم من الجماعة أم لالما مر أن أمير المؤمنين عليه السلام دع، مر يقوم فسلم عليهم نعم لو سلم الجماعة على الواحد اذا كان أفضل منهم كان لهم مع ثواب فضيلة التقدم بالسلام ثواب فضيلة التنظيم للعالم. قوله (اذا كان قوم في مجلس ثم سبق قوم فدخلوا فعلى الداخل أخيراً أن يسلم عليهم) أى على أهل المجلس جميعاً الكائنين فيه والسابقين فى الدخول سواء استقر السابقون فى القعود أم لا، وسواء فصل بينهم وبين الآخر زمان أم لا .

قوله (اذا مرّت الجماعة بقوم أجزاءهم أن يسلم واحد منهم وإذا سلم على القوم وهم جماعة أجزاءهم أن يرد واحد منهم) دل هذا وما بعده على أن وجوب الرد كفاً إذا رد أحد من جماعة كفى وهو مذهب جماعة من أصحابنا وأكثر العامة ويؤيده أنه سلم سلاماً واحداً فليس له الاغوص واحد فاذا تحقق خرجوا من الهدية وعليه يحمل قوله تعالى اذا حييتهم بفتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها، الا أن يحمل الامر على الندب لعدم وجوب الاحسن و هو ضعيف لان الجواب غير منحصر فى الاحسن بل هو مردد بين المثل والاحسن ثم رد واحد منهم انما يكفى لو كان داخلاً فى المجموع المسلم عليهم وكان مكلفاً بالجواب فلو لم يكن داخلاً

باب التسليم على النساء

١- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن ربعي بن عبد الله، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله يسلم على النساء ويرددن عليه السلام وكان أمير المؤمنين عليه السلام يسلم على النساء وكان يكره أن يسلم على الشابة منهن ويقول: أتخوَّف أن تعجبني صوتها فيدخل عليَّ أكثر مما أطلب من الأجر.

باب التسليم على أهل الملل

١- عليُّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن زرارة

أو كان داخلا ولم يكن مكافئاً لاسقط جوابه عن الباقيين لانه قد وجب الرد عليهم ولم يأت أحد بذلك الواجب اذ لا يجب على غير الداخل ولا على غير البالغ، وقال الفاضل الاردبيلي يمكن أن يقال لو سلم على جماعة يدخل فيهم غير البالغ وهو مقصود بالسلام أيضاً يكفي رده عن الباقيين اذ المسلم كأنه ما أوجب الرد بل جاء بكلام يريد عوضه بواجب وغير واجب فيكفي غير الواجب. قوله (كان رسول الله صلى الله عليه وآله) يسلم على النساء ويرددن عليه السلام و كان أمير المؤمنين عليه السلام (ع) دل هذا الخبر على جواز السلام على النساء وان كانت شابة و على جواز ردهن و سماع صوتهن و يؤيده الاصل و تكلم فاطمة عليها السلام مع سلمان و بلال و غيرهما من الاصحاب وهو الظاهر من مذهب بعض الاصحاب و ظاهر عبارات أكثر الاصحاب أن صوتهن عورة و استماعه حرام و ان سلامهن على الاجنبي حرام، وكذا سلامه عليهن وأن الجواب في صورتين ليس بمشروع لان الشارع لا يأمر برد الجواب عن الحرام وأنه ليس ذلك بتحية شرعاً فلا يوجب الاجر والعوض ويدل عليه ما روى عن أمير المؤمنين عليه السلام (ع) قال ولا تبدؤوا النساء بالسلام، وما روى عن أبي عبد الله عليه السلام (ع) قال: لا تسلم على المرأة، ويمكن حمل النهي فيهما على الكراهة مطلقاً أو عند توهم الفتنة أو اذا كانت شابة للجمع بين الاخبار و يؤيده ما في آخر هذا الحديث لان الظاهر أن أمير المؤمنين عليه السلام (ع) أراد بما نسب الى نفسه غيره، واختلف العامة أيضاً فأجاز مالك والجمهور السلام على المسنة و كرهوا على الشابة خوف الفتنة من مكالمتها و ردها وقال بعضهم يسلم عليهن ولا يرددن لانه اذا سقط عنهن الاذان و الإقامة و الجهر بالقراءة سقط عنهن الرد ، و قال بعضهم لا يسلم الرجال على النساء ولا النساء على الرجال ، و قال المازري اذا كانت النساء جماعة يسلم عليهن و ان كانت واحدة مسنة لا تشتهى يسلم عليها و تسلم هي و ان كانت تشتهى أو شابة لا يسلم عليها ولا تسلم هي و من سلم منهما لم يستحق جواباً .

عن أبي جعفر عليه السلام قال: دخل يهوديٌّ على رسول الله ﷺ وعائشة عنده فقال: السام عليكم فقال: رسول الله ﷺ عليكم، ثم دخل آخر فقال: مثل ذلك، فردَّ عليه كما ردَّ على صاحبه، ثم دخل آخر فقال: مثل ذلك فردَّ رسول الله ﷺ كما ردَّ على صاحبه فغضبت عائشة فقالت: عليكم السام والغضب واللَّعنة يامعشر اليهود يا إخوة القردة والخنازير، فقال لها رسول الله ﷺ: يا عائشة إنَّ الفحش لو كان ممثلاً لكان مثال سوء، إنَّ الرِّفق لم يوضع على شيء قطَّ إلاَّ زانه ولم يرفع عنه قطَّ إلاَّ شانه، قالت: يا رسول الله أما سمعت إلى قولهم السام عليكم؟ فقال: بلى أما سمعت ما رددت عليهم؟ قلت: عليكم، فإذ أسلم عليكم مسلمٌ فقولوا: سلام الله عليكم وإذا سلَّم عليكم كافرٌ فقولوا: عليك.

٢- محمد بن يحيى، أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن يحيى، عن غياث بن إبراهيم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لا تبدؤوا أهل الكتاب بالتسليم

قوله (دخل يهودي على رسول الله ﷺ)، وعائشة عنده فقال السام عليكم فقال رسول الله ﷺ (سام عليكم - اه) نظير ذلك في كتب العامة كثير منها ما روى عن عروة عن عائشة قالت استأذن رهط من اليهود على رسول الله ﷺ (سام فقالوا السام عليكم فقالت عائشة بل عليكم السام واللَّعنة فقال رسول الله ﷺ يا عائشة إنَّ الله يحب الرفق في الأمر كله قالت ألم تسمع ما قالوا قال قد قلت وعليكم، وفي حديث آخر قد قلت عليكم، ولم يذكر الواو، وفي حديث آخر قد قلت ألم تسمع ما قالوا قال بلى قد سمعت ورددت عليهم وأنا ناجب عليهم ولا يجابون علينا قال القرطبي السام الموت ومنه الحديث ولكل داء دواء إلا السام، فقيل يا رسول الله ما السام؟ فقال الموت، وفيه دلالة على الانتصار للسلطان وأهل الفضل ووجوب ذلك على حواشيهم والمسلمين، وقال القنادة المراد بالسام السامة أي تسمون دينكم مصدر سُمْتُ سامة وساماً مثل رضاعاً، وقال المازري في زجره «ع» لعائشة وقوله إنَّ الله يحب الرفق في الأمر كله دلالة على عظمة خلقه وكمال حلمه وعلى الحث على الحلم والصبر والرفق ما لم يدع إلى المخاشنة، والفحش ما يبقح من القول وفيه أمر عام بترك الجفاء في الكلام بالنسبة إلى كافة الناس وبالتثبیت والرفق وعدم الاستعجال باللَّعن والطعن وغيرهما وقد كان «س» يستألف الكفار بالأموال الظاهرة فكيف بالكلام الخشن. قوله (لا تبدؤوا أهل الكتاب بالتسليم - اه) دل على تحريم ابتدائهم بالتسليم ولا ينافي ذلك ما سيجيء في هذا الباب عن عبد الرحمن بن الحجاج قال قلت لأبي الحسن موسى «ع» أ رأيت أن احتجت إلى متطبب وهو نصراني أن أسلم عليه وأدعوله؟ قال نعم ولا

إذا سلموا عليكم فقولوا: وعليكم.

٣- عدّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن اليهودي والنصراني والمشتري إذا سلموا على الرجل وهو جالسٌ كيف ينبغي أن يردّ عليهم؟ فقال: يقول: عليكم.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن يزيد بن معاوية، عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا سلم عليك اليهودي والنصراني والمشتري فقل: عليك.

٥- أبو علي الأشعري، عن محمد بن سالم، عن أحمد بن النضر، عن عمرو بن شمر عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: أقبل أبو جهل بن هشام ومعه قومٌ من قریش فدخلوا

ينفعه دعاؤك، لأن هذا محمول على حال الضرورة والاحتياج إليه والتحريم على حال الاختيار وكذا لا ينافي ما مره افترضوا سلام الله فان سلام الله لا ينال الظالمين لأن هذا عام مخصوص بهذا الحديث وقوله «فقولوا وعليكم» بالواو وفي الرواية المتقدمة على هذه الرواية فقولوا عليكم، وفي رد الرسول «ص» عليكم وفي الرواية المتأخرة عليها قل عليك ويقول عليكم بدون الواو وروايات العامة أيضاً مختلفة ففي بعضها بالواو وفي بعضها بدونها والمعنى بدون الواو ظاهر لأن المقصود حينئذ أن الذي تقولون علينا مردود عليكم وأما مع الواو فمشكل لأن الواو يقتضي اثبات ما قالوا على نفسه و تقريره عليها حتى يصح العطف فيدخل معهم فيمادعوا به ولهذا قال محيي الدين البغوي نقلاً عن بعضهم والاختار في الرد عليكم بدون الواو وقال ابن الأثير قال الخطابي عامة المحدثين يروون وعليكم بأثبات واو العطف وكان ابن عينية يرويه بغير واو وهو الصواب لأنه إذا حذف الواو صار قولهم الذي قالوه نفسه مردوداً عليهم وإذا أثبت الواو وقع الاشتراك معهم فيما قالوه لأن الواو تجمع بين الشئين والمثبتين للواو اختلفوا فقال بعضهم أنها للاستيناف لا للعطف فلا يقتضي المشاركة وقال عياض هذا بعيد والأولى أن يقال الواو على بابها من العطف غير أنا نجاب فيهم ولا يجابون فينا كما دل عليه الحديث ثم قال حذف الواو أحسن معنى وأثباتها أصح رواية وأشهر. أقول ما اختاره ليس بأولى لأن المفسدة هي قبول المجيب دعاءهم على نفسه وتقريره عليها وقبوله المشاركة وهي باقية غير مدفوعة بما ذكره، ثم أقول يمكن أن يقال إذا علم أنهم قالوا السلام عليك يجيب بـعليكم دون واو كما فعله النبي «ص» وإذا علم أنهم قالوا السلام عليك كما هو المعروف في التحية يجيب بـعليكم فيقبل سلامهم على نفسه ويقررها عليها ويأتي بلفظ يفيد ذلك الآن ذلك لا ينفهم وفائدته مجرد الفرق وتأليف القلوب وكذا يصح

علي أبي طالب فقالوا: إن ابن أخيك قد آذانا وآذى آلتنا فادعه و مره فليكف عن آلتنا ونكف عن إلهه، قال: فبعث أبو طالب إلى رسول الله ﷺ فدعاه، فلما دخل النبي ﷺ لم يرف في البيت إلا مشركاً فقال: السلام على من اتبع الهدى ثم جلس فخبّره أبو طالب بما جاؤوا له فقال: أوهل لهم في كلمة خير لهم من هذا يسودون بها العرب ويظأون أعناقهم؟ فقال أبو جهل: نعم وما هذه الكلمة؟ فقال: تقولون: لا إله إلا الله، قال: فوضعوا أصابعهم في آذانهم وخرجوا هرا بأوهم يقولون: ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق فأنزل الله تعالى في قولهم: «ص والقرآن ذي الذكر» - إلى قوله - إلا اختلاق».

٦- محمد بن يحيى، عن عبد الله بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبان بن عثمان، عن زرارة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: تقول في الرد على اليهودي والنصراني سلام، ٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عبد الرحمن بن الحجاج قال: قلت لأبي الحسن موسى عليه السلام: أ رأيت إن احتججت إلى متطبب وهو نصراني

أن يحجب بعليك دونوا وبذلك يتحقق الجمع بين الروايات. ثم إن الأمر بردهم على سبيل الرخصة والجواز دون الوجوب وإن احتمل نظراً إلى ظاهره كما نقل عن ابن عباس و الشعبي وقناة من علماء العامة و استدلو بعموم الآية و إذا حبيبتهم بنحية فحبوا بأحسن منها أوردوها، حيث قالوا بأحسن منها للمسلمين وقوله أوردوها لاهل الكتاب، و الحق أن كليهما للمسلمين لعدم وجوب الرد بالأحسن للمسلمين اتفاقاً بل الواجب أحد الأمرين إما الرد بالأحسن أو بالمثل.

قوله (فادعه و مره فليكف عن الهتنا و نكف عن الهه) الظاهر أن الواو في قولهم و نكف عن الهه للحال عن فاعل يكف أو بمعنى الفاء اللطف على يكف لانه لا يخلو عن مناقشة ودفعه بأن التقدير ومرة ومرنا أن يكف الى اه بعيد فليتنامل .

(لم ير في البيت الا مشركا) غير أبي طالب والمراد لم ير في البيت من الواردين الا مشركاً أو المراد بالمشرك المشرك بحسب الواقع أو الظاهر وقد كان أبو طالب يخفي ايمانه منهم و يريهم انه مشرك والله أعلم .

(فقال السلام على من اتبع الهدى) فيه بيان لكيفية التسليم على أهل الملل الباطلة و انما لم يسلم على أبي طالب وحده مع انه كان مسلماً لثلا يفهموا بذلك اسلامه (ثم جلس فخبّره أبو طالب بما جاء له) خبره تخبيراً بمعنى أخبره .
(فقال أو هل له في كلمة خير لهم من هذا) الهمة للاستفهام والواو اللطف

أن أسلم عليه وأدعو له؟ قال: نعم لا ينفعه دعاؤك.

٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن عبد الرحمن بن الحجاج قال: قلت لأبي الحسن موسى عليه السلام: أ رأيت إن احتجت إلى الطبيب وهو نصراني [أن] أسلم عليه وأدعوه؟ قال: نعم إنّه لا ينفعه دعاؤك.

٩- عتبة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن عيسى بن عبيد، عن محمد بن عرفة، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: قيل لأبي عبد الله عليه السلام: كيف أدعو لليهودي والنصراني؟ قال: تقول له: بارك لك في دنياك.

١٠- حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد، عن وهيب بن حفص، عن أبي بصير، عن أحدهما عليهما السلام في مصافحة المسلم اليهودي والنصراني قال: من وراء الثوب فإن صافحك بيده فاغسل يديك.

١١- أبو علي الأشعري، عن الحسن بن علي الكوفي، عن عباس بن عامر، عن علي بن معمر، عن خالد القلانسي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ألقى الذمي فيصافحني قال: أمسحها بالتراب وبالحائط قلت: فالناب؟ قال: اغسلها.

على مقدر ولهم متعلق بمحذوف وخبر مبتدئ والتقدير أقالوا هذا وهل لهم رغبة في كلمة هي خير لهم من هذا الذي طلبوه.

(فوضوا أصابعهم في آذانهم) تحاشيا من استماع هذه الكلمة الشريفة الدالة على التوحيد المطلق (وخرجوا هرا باً) بضم الهاء وشد الراء للمبالغة في الهرب .
(وهم يقولون ماسمنا بهذا) الذي يقوله والواو للحال (في الملة الآخرة) هي ملة آبائهم أو ملة عيسى التي هي آخر الملل لان النصارى كانوا على التثليث (ان هذا الاختلاق) أى كذب اختلقه وافتراه .

قوله (تقول في الرد على اليهودي والنصراني سلام) يحتمل أن يكون سلام بفتح و يؤيده قوله تعالى وسأستغفر لك ربى، وقوله تعالى دو قل سلام فسوف تعلمون، والوجه في جواز ذلك أنه لم يقصد بهذا السلام التحية وإنما قصد به المبادعة والمشاركة و يحتمل أن يكون بكسر السين و يؤيده مذهب بعض العامة من أنه ينبغي أن يقول في الرد عليكم السلام بكسر السين والسلام بالكسر الجارة .

قوله (فان صافحك بيده فاغسل يديك) وجوبا مع الرطوبة وندباً مع عدمها والظاهر أن للمؤمن ثواب المصافحة كما ان له ثواب الجماعة لو صلى خلف من لا يقتدى به .

قوله (امسحها بالتراب أو بالحائط) بدون الرطوبة تطيباً للقلب وأما معها

١٢- أبو علي الأشعري ، عن محمد عبد الجبار ، عن صفوان ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام في رجل صافح رجلاً مجوسياً قال: يغسل يده ولا يتوضأ.

باب مكاتبة اهل الذمة

١- أحمد بن محمد الكوفي، عن علي بن الحسن بن علي ، عن علي بن أسباط ، عن عمه يعقوب بن سالم، عن أبي بصير قال: سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الرجل يكون له الحاجة إلى المجوسي أو إلى اليهودي أو إلى النصراني أو أن يكون عاملاً أو دهقاناً من عظماء أهل أرضه فيكتب إليه الرجل في الحاجة العظيمة أبدأ بالعلاج ويسلم عليه في كتابه وإنما يصنع ذلك لكي تقضى حاجته؟ قال: أما إن تبدأ به فلا ولكن تسلم عليه في كتابك فإن رسول الله صلى الله عليه وآله قد كان يكتب إلى كسرى وقيصر .

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن إسماعيل بن مرار، عن يونس، عن عبد الله ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام عن الرجل يكتب إلى رجل من عظماء عمال المجوس فيبدأ باسمه قبل اسمه؟ فقال: لا بأس إذا فعل لاختيار المنفعة .

باب الأغضاء

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن عبد الله بن محمد الحجاج، عن ثعلبة ابن ميمون، عن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان عنده قوم يحدّثهم إذ ذكر رجل منهم رجلاً فوق فيه وشكاه فقال له أبو عبد الله عليه السلام: وأنت لك بأخيك كله - وأي الرجال المهذّب -

فالظاهر وجوب الفسل كما مر . قوله يغسل يده ولا يتوضأ) أما غسل اليد وجوباً مع الرطوبة وندباً بدونها فظاهر وما عدم الوضوء فلانه ليس بمبطل له كملافة النجاسات بالبدن .

قوله (أو دهقان - ا) الدهقان بضم الدال وكسرهما القوى على التصرف مع حدة والتاجر وزعيم فلاحي المعجم ورئيس الاقليم والقرية، والعلاج بالكسر الرجل من كفار المعجم وغيرهم وقوله (دع) واما أن تبدأ به فلاه محمول على الكراهة جمعاً بينه وبين ما دل على جواز تقديم اسمه كحديث ابن سنان .

قوله (فوقع فيه وشكاه) وقع فلان في فلان سبه وثليه وذكر عيوبه ولعل الوقوع فيه من باب اظهار التظلم كما يشعر به قوله (وشكاه) وهو جائز عند الحاكم .

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، و محمد بن سنان ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا تفتش الناس فتبقى بالاصديق .

باب نادر

١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن العلاء بن الفضيل وحماد بن عثمان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : انظر قلبك فإذا أنكر صاحبك فإن أحدكما قد أحدث .

٢- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن إسماعيل بن مهران ، الحسن بن يوسف ، عن زكريا بن محمد ، عن صالح بن الحكم قال : سمعت رجلاً يسأل أبا عبد الله عليه السلام فقال : الرجل يقول : أودك فكيف أعلم أنه يودني؟ فقال : امتحن قلبك فإن كنت تودّه فإنّه يودك .

٣- أبو بكر الجبال ، عن محمد بن عيسى القطان المدائني قال : سمعت أبي يقول : حدثنا مسعدة بن اليسع قال : قلت لأبي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام : إني والله لأحبك

قوله (فقال له أبو عبد الله ع) وأنى ذلك بأخيك (كله) أنى بمعنى أين للاستبعاد معنى من أين لك أخوك كل الاخ أى الكامل فى الاخوة المنزه عما يوجب النقص فيها ثم أكد ذلك بقوله (و أى الرجال المهذب) معنى الرجل المهذب الخالص عن العيب والنقص نادر جداً مستبعد وجوده فلا بد للصديق من الاغضاء والاعراض عن عيوب صديقه لئلا يبقى بالاصديق .

قوله (لا تفتش الناس فتبقى بالاصديق) معنى ان وجدت صديقاً صالحاً بحسب ظاهر حاله فحسبك صدائقه فلا تفتش فى باطن امره فانك ان فتشت تجده فاسداً فتركه وتبقى بلا صديق والبقاء بالاصديق غير مستحسن لان الانسان فى السراء والضراء والشدة والرخاء والتعشى والبقاء محتاج اليه .

قوله (انظر قلبك فإذا أنكر صاحبك) أى أبغضه وهو لا محالة أبغضك أيضاً (فان أحدكما أحدث) سببه فان بغضك له أمر ممكن و لكل ممكن سبب فان كان احداه منه سبباً لبغضك له كان احداه منك أيضاً سبباً لبغضه لك لعدم الفرق ، وهذا التعليل فى غاية اللطف فى الدلالة على أن البغض من الطرفين .

قوله (امتحن قلبك فان كنت توده فانه يودك) اريد بالود الحب فى الله وهو بين الطرفين ولا يزول الا الله و أما الود المجازى لاغراض الدنيا فهو قد لا يكون من الطرفين وكثيراً

فأطرق ثم رفع رأسه فقال: صدقت يا أبا بشر، سل قلبك عما لك في قلبي من حبك فقد أعلمني قلبي عمالي في قلبك.

٤- عدته من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، عن الحسن بن الجهم قال: قلت لأبي الحسن (عليه السلام): لا تنسني من الدعاء، قال: [أ] وتعلم أنني أنساك؟ قال: فتفكرت في نفسي وقلت: هو يدعو لشيعته وأنا من شيعته، قلت: لا، لا تنساني، قال: وكيف علمت ذلك؟ قلت: إنني من شيعتك وإنك لتدعو لهم. فقال: هل علمت بشيء غير هذا؟ قال: قلت: لا، قال: إذا أردت أن تعلم مالك عندي فانظر [إلى] مالي عندك.

٥- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النضر بن سويد، عن القاسم بن سليمان، عن جراح المدائني، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: انظر قلبك فإن أنكر صاحبك فاعلم أن أحدكما قد أحدث.

باب العطاس والتسميت

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن القاسم بن سليمان، عن جراح المدائني قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): للمسلم على أخيه من الحق أن يسلم عليه إذا لقيه و يعود إذا مرض و ينصح له إذا ما يزول لعدم حصول تلك الاغراض.

قوله (صدقت يا أبا بشر سل قلبك عما لك في قلبي من حبك فقد أعلمني قلبي عمالي في قلبك) يريد أن حبك لي مستلزم لحبي لك وبالعكس فإذا سألت قلبك الذي وجد الأول استدل به على وجود الثاني فيخبرك به كما أن قلبي الواحد للثاني استدل به على وجود الأول فأخبرني به. قوله (و ينصح له إذا غاب) بأن يمنع عنه المغتاب و يجلب له ولاهله المنافع ويدفع عنهم المضار (و يسمته إذا عطس) قال ابن الأثير التسميت بالسين والشين، والمعجزة أعلاهما يقال شمت فلاناً و شمت عليه تسميتاً فهو مشمت و اشتقاقه من الشوامت و هي القوائم كأنه دعاء للعاطس بالثبات على طاعة الله تعالى و قيل معناه أبعادك الله من الشماتة وجنبك ما شمت به عليك، و اشتقاق المهملة من السم و هو الهيئة الحسنة أى جعلك الله على سم حسن لان هيئته تنزعج للعطاس و قال القرطبي شمت و سم و المعجزة أعلا. و قال ابن الأنباري كل داع بالخير مشمت و مسمت، و قال ثعلب و الأصل المهملة من السم و هو القصد و حسن المودة

غاب ويسمته إذا عطس يقول: «الحمد لله رب العالمين لا شريك له» ويقول له: «يرحمك الله» فيجيبه فيقول: «يهديكم الله ويصلح بالكم» ويجيبه إذا دعاه ويتبعه إذا مات.

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إذا عطس الرجل فسمتوه و لو كان من وراء جزيرة، وفي رواية أخرى ولو من وراء البحر.

٣- الحسين بن محمد، عن معلى بن محمد، عن الحسن بن علي، عن مثنى، عن إسحاق ابن يزيد و معمر بن أبي زياد و ابن رئاب قالوا: كنا جلوساً عند أبي عبد الله عليه السلام إذا عطس رجل فما رد عليه أحد من القوم شيئاً حتى ابتدأ هو فقال: سبحان الله ألا سمعتم إن من حق المسلم على المسلم أن يعود إذا اشتكى وأن يجيبه إذا دعاه و أن يشهده إذا مات و أن يسمته إذا عطس.

٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن صفوان بن يحيى قال: كنت عند الرضا عليه السلام فعطس، فقلت له: صلى الله عليك، ثم عطس، فقلت: صلى الله عليك ثم عطس فقلت و منه الحديث «دعا لفاطمة و سمى عليها».

(يقول الحمد لله رب العالمين لا شريك له) الظاهر أن يقول حال عن فاعل عطس و ضميره للعاطس فيفيد أن استحباب التسميت مشروط بقول العاطس ذلك و ساقط بدونه و نظيره موجود في كتب العامة قال القرطبي سميت العاطس فرض كفاية و شرطه أن يقول العاطس الحمد لله ولا يبعد القول بأن التسميت مستحب مطلقاً لظواهر الروايات الآتية و يتأكد إذا قال العاطس ذلك (ويجيبه إذا دعاه) إلى طعامه و غيره من الأمور المشروعة كالإعانة و النصرة و نحوهما.

قوله (إذا عطس الرجل فسمتوه و لو من وراء جزيرة) دل على تأكد استحبابه و الإحاطة أن لا يترك، وقال عياض اختلف في حكم التسميت فمذهب مالك وهو قول جماعة أنه فرض كفاية وقال بعض أهل الظاهر أنه فرض عين و ذهب الأكثر إلى أنه مستحب.

قوله (عن صفوان بن يحيى قال كنت عند الرضا «ع» فعطس فقلت له صلى الله عليك ثم عطس فقلت له صلى الله عليك ثم عطس فقلت صلى الله عليك) دل على استحباب التسميت في الثالثة كما دل عليه أيضاً حديث زرارة عن أبي جعفر «ع» في آخر الباب إلا أنه دل أيضاً على عدمه بعدها وهو أيضاً مذهب مالك، قال صاحب كتاب اكمال الاكمال ذهب مالك إلى أنه يستثني ثلاثاً ثم يمسك، ثم قال وان تكرر العطاس سقط التسميت و ليقل في الثالثة والرابعة أنك مزكوم و قبل في الثانية أيضاً لما رواه مسلم أن رجلاً عطس عند رسول الله «ص» فقال له يرحمك الله ثم

صلى الله عليك وقلت له : جعلت فداك إذا عطس مثلك يقال له كما يقول بعضنا لبعض :
يرحمك الله ؟ أو كما نقول ؟ قال : نعم أليس تقول : صلى الله على محمد و آل محمد ؟ قلت :
بلى قال : ارحم محمدًا و آل محمد ؟ قال : بلى وقد صلى الله عليه ورحمه وإنما صلواتنا
عليه رحمة لنا وقربة .

٥- عنه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال : سمعت
الرضا عليه السلام يقول : الثناب من الشيطان والعطسه من الله عز وجل .

عطس أخرى فقال رسول الله (ص) الرجل مزكوم ، قال المازري يعني أنك لست ممن يسمت
بعد هذا لأن هذا لذي بك مرض ، ثم اورد عليه بأنه ان كان مريضاً كان أحق بالدعاء له وأجاب
بأنه يستحب أن يدعى له بالعافية لا بدعاء العاطس .

(و قلت جعلت فداك اذا عطس مثلك من أهل العصمة عليهم السلام تقول له كما يقول بعضنا
لبعض يرحمك الله أو كما نقول) الترديد من الراوى ولعل بناء السؤال على أن مثلكم مرحومون
قطاً فلافائدة في طلب الرحمة لهم لانه تحصيل الحاصل (قال نعم) قولوا كما تقولون لغيرنا
ثم أشار الى أن الفائدة لكم لالنا مع البيان .

(و قال أليس يقول صلى الله على محمد وآل محمد قلت بلى) الاستفهام للتقرير وكذا
في قوله (أرحم) أى أرحم الله (محمد وآل محمد) ثم بادر «ع» الى الجواب و التقرير .
(فقال بلى وقد صلى) أى وقد صلى الله عليه ورحمه ففائدة صلواتنا عليه ورحمته
لاتعود اليه لحصولهما له من الله تعالى على وجه الكمال .

(و انما صلواتنا عليه رحمة لنا وقربة) الى الله تعالى واليه «ص» فكذلك صلواتكم لنا رحمة
وقربة لكم وقد صرح بذلك الشهيد الثانى فى شرح اللمعة حيث قال و غاية السؤال بها أى
بالصلاة عائد الى المصلى لان الله تعالى قد أعطى نبيه «ص» من المنزل والزلفى لديه ما لا يؤثر
فيه صلاة مصل كما نطقت به الاخبار وصرح به العلماء الاخيار .

قوله (سمعت الرضا «ع» يقول الثناب من الشيطان والعطسه من الله عز وجل) روى مسلم
باسناده عن النبى «ص» قال «الثناب من الشيطان» وفى رواية اخرى له «اذا ثناب أحدكم
فليمسك بيده على فمه فان الشيطان يدخل» قال عياض الثناب بشدة الهزلة والاسم الثوباء بالمد
وقال ابن دريد أصله من ثاب الرجل فهو مثووب اذا استرخى وكسل وقيل الثناب بالهمز
التنفس الذى يفتح منه الفم وانما نسبه الى الشيطان لانه عن تكسيله وسببه وقيل أضيف اليه
لانه يرضيه وقيل انما ينشأ من امتلاء و ثقل النفس وكدورة الحواس ويورث الغفلة والكسل
وسوء الفهم ولذا كره الله تعالى وأحبه الشيطان وضحك منه . والعطاس لما كان سبباً لخفة

٦- علي بن محمد، عن صالح بن أبي حماد قال: سألت العالم عليه السلام عن العطسة وما العلة في الحمد لله عليها؟ فقال: إن الله نعماً على عبده في صحة بدنه وسلامة جوارحه وأن العبد ينسى ذكر الله عز وجل على ذلك وإذا نسي أمر الله الرّيح فجاوز في بدنه ثم يخرجها من أنفه فيحمد الله على ذلك فيكون حمده عند ذلك شكراً لما نسي.

٧- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن ابن فضال، عن جعفر ابن يونس، عن داود بن الحصين قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فأحصيت في البيت أربعة عشر رجلاً فعطس أبو عبد الله عليه السلام فما تكلم أحد من القوم فقال: أبو عبد الله عليه السلام: ألا تسمتون ألا تسمتون، من حق المؤمن على المؤمن إذا مرض أن يعودوه وإذا مات أن يشهد جنازته وإذا عطس أن يسمته أو قال: يسمته. وإذا دعا أن يجيبه.

٨- أبو علي الأشعري، عن محمد بن سالم، عن أحمد بن النضر، عن عمرو بن شمر، عن جابر قال: قال أبو جعفر عليه السلام: نعم الشيء العطسة تنفع في الجسد وتذكر بالله عز وجل، قلت: إن عندنا قوماً يقولون: ليس لرسول الله صلى الله عليه وآله في العطسة نصيب فقال: إن كانوا كاذبين فلا نالهم شفاعة محمد عليه السلام.

٩- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابه قال: عطس رجل عند أبي جعفر عليه السلام فقال: الحمد لله، فلم يسمته أبو جعفر عليه السلام و قال: نقصنا حقاً، ثم قال: إذا عطس أحدكم فليقل: الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وأهل

الديماغ واستفراغ الفضلات و صفاء الروح و تقوية الحواس كان أمره بالعكس ولكونه من الشيطان قيل أنه ما تأبى نبي قط .

قوله (قال أبو عبد الله ع ، ألا تسمتون ألا تسمتون) بالتكرير و فى بعض النسخ بدونه و فى بعضها بالمهملة و فى بعضها بالمعجمة ، و الا بالفتح والشد حرف تخصيص والتخفيف على أن يكون الهمزة للاستفهام والتوبيخ محتمل .

قوله (عطس رجل عند أبي جعفر ع) فقال الحمد لله رب العالمين فلم يسمته أبو جعفر ع ، وقال (نقصنا حقنا - اه) نقصه و نقصه بالتخفيف والتشديد بمعنى ولعل فى نقصنا حذف وإيصال أى نقصنا او علينا والحاصل لم يعطنا حقنا وهو الصلاة عليهم وطلب الرحمة لهم و فيه دلالة على أن استحباب التسميت موقوف على تحميد العاطس والصلاة على النبي وآله عليهم السلام فلو لم يأت بذلك لم يستحق التسميت ، ومن طرق العامة أيضاً دلالة على أنه لا يستحب إذا

بيته قال: فقال: الرجل، فسمته أبو جعفر.

١٠- علي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن إسماعيل البصري، عن الفضيل بن يسار قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: إن الناس يكرهون الصلاة على محمد وآله في ثلاثة مواطن: عند العطسة وعند الذبيحة وعند الجماع، فقال أبو جعفر عليه السلام: ما لهم ويلهم نافقوا لعنهم الله.

١١- عنه، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن سعد بن أبي خلف قال: كان أبو جعفر عليه السلام إذا عطس ف قيل له: يرحمك الله قال: يغفر الله لكم ويرحمكم الله، وإذا عطس عنده إنسان قال: يرحمك الله عز وجل.

١٢- عنه، عن أبيه، عن النوفلي، أو غيره، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: عطس غلام لم يبلغ الحلم عند النبي صلى الله عليه وآله فقال: الحمد لله، فقال له النبي صلى الله عليه وآله بارك الله فيك.

١٣- محمد بن يحيى، عن عبد الله بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبان بن عثمان، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا عطس الرجل فليقل: الحمد لله رب العالمين [لا شريك له وإذا سميت الرجل فليقل: يرحمك الله وإذا رد] فليقل: يغفر الله لك ولنا، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله سئل عن آية أوشى فيه ذكر الله فقال: كلما ذكر الله فيه فهو حسن.

١٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن الحسين بن نعيم، عن مسمع بن عبد الملك قال: عطس أبو عبد الله عليه السلام فقال: الحمد لله رب العالمين ثم جعل أصبعه على أنفه فقال: رغم أنفي لله رغمًا داخراً.

١٥- أبو علي الأشعري، عن محمد بن سالم، عن أحمد بن النضر، عن محمد بن مروان

لم يأت من عطس بالحمد روى مسلم عن أنس بن مالك قال: «عطس عند النبي «ص»، رجلا فشمته أحدهما ولم يشمته الآخر فقال الذي لم يشمته عطس فلان فشمته وعطست أنا فلم تشمته فقال أن هذا حمدا لله عز وجل وانك لم تحمدا لله عز وجل :

قوله (فان رسول الله «ص» سئل عن آية) يقال عند العطسة (أوشى فيه ذكر الله فقال كلما ذكر الله فيه فهو حسن) لا خلاف بين الأمة أن تحميد العاطس والتسميت له وردة للمسمت مطلوب

رفعه قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: من قال إذا عطس: الحمد لله رب العالمين على كل حال لم يجد وجع الأذن والأضراس.

١٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد أو غيره، عن ابن فضال، عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام قال: في وجع الأضراس ووجع الأذان إذا سمعتم من يعطس فابدؤوه بالحمد.

١٧- علي بن إبراهيم [عن أبيه] عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير، عن عثمان، عن أبي أسامة قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من سمع عطسة فحمد الله عز وجل وصلى على النبي وأهل بيته عليهم السلام لم يشك عينه ولا ضره، ثم قال: إن سمعتها فقلها وإن كان بينك وبينه البحر.

١٨- أبو علي الأشعري، عن بعض أصحابه، عن ابن أبي نجران، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: عطس رجل نصراني عند أبي عبد الله عليه السلام فقال له: القوم هداك الله، فقال أبو عبد الله عليه السلام: فقولوا: يرحمك الله، فقالوا له: إنه نصراني؟! فقال: لا يهديه حتى يرحمه.

١٩- علي بن إبراهيم، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إذا عطس المرء المسلم ثم سكت لعلته تكون به قالت الملائكة عنه: الحمد لله رب العالمين، فإن قال: الحمد لله رب العالمين، قالت الملائكة يغفر الله لك. قال: وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: العطاس للمريض دليل العافية وراحة للبدن.

٢٠- محمد بن يحيى، عن محمد بن موسى، عن يعقوب بن يزيد، عن عثمان بن عيسى، عن عبد الصمد بن بشير، عن حذيفة بن منصور، [عن أبي عبد الله عليه السلام] قال: قال: العطاس ينفع في البدن كله ما لم يزد على الثلاث فإذا زاد على الثلاث فهو داء وسقم.

والظاهر على التخيير في عبارات جميع ذلك مثل أن يقول العاطس الحمد لله أو يضيف إليه رب العالمين أيضاً على كل حال أو غير ذلك ومثل أن يقول المسمت هذه العبارات أو يرحمك الله أو يرحمنا وإياكم إلى غير ذلك من الالفاظ الدالة على ثناء الواجب والدعاء بالخير للعاطس. قوله (العطاس ينفع البدن كله ما لم يزد على الثلاث فإذا زاد على الثلاث فهو داء

٢١- أحمد بن محمد الكوفي ، عن علي بن الحسن ، عن علي بن أسباط ، عن عمته يعقوب بن سالم ، عن أبي بكر الحضرمي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز و جل: "إن أنكر الاصوات لصوت الحمير" قال: العطسة القيحية .

٢٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن القاسم بن يحيى ، عن جده الحسن ابن راشد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من عطس ثم وضع يده على قصبة أنفه ثم قال "الحمد لله رب العالمين، الحمد لله حمداً كثيراً كما هو أهله وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم" خرج من منخره الأيسر طائر أصغر من الجراد وأكبر من الذئب حتى يسير تحت العرش يستغفر الله له إلى يوم القيامة .

٢٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن بعض أصحابه رواه ، عن رجل من العامة قال : كنت أجالس أبا عبد الله عليه السلام فلا والله ما رأيت مجلساً أبطل من مجالسه قال : فقال لي ذات يوم : من أين تخرج العطسة ؟ فقلت : من الأنف ، فقال لي : أصبت الخطاء ، فقلت : جعلت فداك من أين تخرج ؟ فقال : من جميع البدن كما أن النطفة تخرج من جميع البدن ومخرجها من الإحليل ، ثم قال : أما رأيت الإنسان إذا عطس نفث أعضاءه و صاحب العطسة يأمن الموت سبعة أيام .

٢٤- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله

سقم) كالزكام ونحوه وفيه مع حديث آخر الباب دلالة على ترك التسميت في الرابعة وما بعدها وحمله على الرخصة ونفى التأكيد غير مستبعد وفي رواية العامة دلالة على سقوطه في الثانية وأقوالهم في الثالثة والرابعة كما مر و الأولى التسميت في جميع المراتب لظاهر قول الصادق (ع) فيما مر و ان يسمته اذا عطس والأولى أيضاً ان يضيف العاطس الى التجميد في الرابعة وما بعدها دعاء العافية .

قوله (العطسة القيحية) هي المشتعلة على الصوت الشديد المستنكر له في السمع يبنى أنها مندرجة تحت الآية الا ان الآية مختصة بها وفيه ارشاد للعاطس الى مراعاة الاعتدال فيها .
قوله (ما رأيت مجلساً أبطل من مجالسه) أى أفضل أو أنجب وأعظم وأكبر من النبيل و هو الفضل والنجابة والكبار وفعلة ككرم .

(وصاحب العطسة يأمن الموت سبعة أيام) لخروج الريح المنتشر في الاعضاء وحصول خفه البدن وشفاء الروح واستقامة المزاج وميله الى الاعتدال في الجملة .

عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: تصديق الحديث عند العطاس.

٢٥ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إذا كان الرجل يتحدث فعطس عطس فهو شاهد حق.

٢٦ - عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن ابن القديح، عن ابن أبي عمير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: تصديق الحديث عند العطاس.

٢٧ - عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن محسن بن أحمد، عن أبان ابن عثمان، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا عطس الرجل ثلاثاً فسمته ثم أتركه.

باب وجوب إجلال ذي الشبهة المسلم

١ - محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، و علي بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً، عن ابن محبوب، عن عبد الله بن سنان، قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: إن من إجلال الله عز وجل إجلال الشيخ الكبير.

٢ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من عرف فضل كبير لسنة فوقه أمنه الله من فزع يوم القيامة.

٣ - وهذا الإسناد قال: قال رسول الله ﷺ: من وقّر ذا شبهة في الإسلام أمنه الله عز وجل من فزع يوم القيامة.

٤ - عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن علي، عن محمد

قوله (تصديق الحديث عند العطاس) لعل السر فيه أن العطسة رحمة من الله تعالى للمعبود ويستبعد نزول الرحمة في مجلس يكذب فيه خصوصاً عند صدور الكذب فإذا قارنت الحديث دلت على صدقه. قوله (إن من إجلال الله تعالى إجلال الشيخ الكبير) أي توقيره وتعظيمه في جميع الأحوال والوقائع بالسلام والكلام والاحترام وحسن المعاشرة والمعاملة والمعاونة المصادقة والنصرة والمداراة والمحبة وترك كل ما يؤذي من المخاصمة والمناقشة والمماراة وغيرها من الأمور المنافية للمظامة كل ذلك لكونه أكبر سناً وأضعف بدنًا وأعظم تجربة وأكيس

ابن الفضيل، عن إسحاق بن عمار قال: سمعت أبا الخطاب يحدث، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ثلاثة لا يجهل حقهم إلا منافق معروف [ب] النفاق: ذو الشبهة في الإسلام وحامل القرآن والامام العادل.

٥- عنه، عن أبيه، عن أبي نهشل، عن عبد الله بن سنان قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: من إجلال الله عز وجل إجلال المؤمن ذي الشبهة ومن أكرم مؤمناً فبكرامة الله بدأ ومن استخف بمؤمن ذي شبهة أرسل الله إليه من يستخف به قبل موته.

٦- الحسين بن محمد، عن أحمد بن إسحاق، عن سعد بن مسلم، عن أبي بصير وغيره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال: من إجلال الله عز وجل إجلال ذي الشبهة المسلم.

باب اكرام الكريم

١- عده من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن عبد الله ابن القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: دخل رجلان على أمير المؤمنين عليه السلام: فألقى لكل واحد منهما وسادة فقع عليها أحدهما وأبى الآخر فقال أمير المؤمنين عليه السلام: أقعد عليها فإنه لا يأبى الكرامة إلا حمار، ثم قال: قال رسول الله ﷺ: إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه.

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه.

٣- عده من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن عيسى، عن عبد الله العلوي، عن أبيه، عن جدّه قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لما قدم عدي بن حاتم إلى النبي ﷺ أدخله النبي ﷺ بيته ولم يكن في البيت غير خصة ووسادة من ادم فطرحها رسول الله ﷺ لعدي بن حاتم.

حزماً وأقدم اسلاماً وأكثر عبادة وأقرب خروجاً من الدنيا ورجوعاً الى المولى.

قوله (فانه لا يأبى الكرامة الاحمار) ترغيب في قبول الكرامة والتشريف والتعظيم وتنبيه على أنه لا يردها الا الاحمق الخسيس اللئيم خصوصاً اذا كانت من الشريف الكريم ولا يبعد ادراج التحف والهدايا في هذا النحو من الاكرام لشمول التعليل وعموم الدليل.

قوله (لما قدم عدي بن حاتم الى النبي ﷺ) - اه- عدي بن حاتم الطائي كان رئيس قبيلة

باب حق الداخل

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إن من حق الداخل على أهل البيت أن يمشوا معه هنيئة إذا دخل وإذا خرج، وقال: قال رسول الله ﷺ: إذا دخل أحدكم على أخيه المسلم في بيته فهو أمير عليه حتى يخرج.

باب المجالس بالأمانة

١- عدثة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، وأحمد بن محمد، جميعاً عن ابن محبوب، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عوف، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: المجالس بالأمانة.

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد بن عثمان، عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: المجالس بالأمانة.

بنى طى وكان من مشاهير العرب وكان هو وقومه مشركين يعبدون الأصنام فقاتلهم أمير المؤمنين «ع» بأمر النبي «ص» وغلبهم وكسر أصنامهم وأخذ غنائمهم وهرب عدى إلى الشام ثم تفكر في أن محمداً أما سلطان أو نبي مرسل وعلى التقديرين لا بد من صحبته فرجع إلى المدينة فأكرمه النبي «ص» وأدخله بيته كما ذكر فلما رأى شيئاً من أخلاق النبوة وآثارها وأسرارها أسلم. والخصة بالخاء المعجمة واحدة الخصف بالتحريك فيهما من الخصف بالفتح والتسكين وهو ضم الشيء إلى الشيء ويطلق على الثوب الغليظ جداً وعلى الحصر المنسوج من خوص النخل ولعله المراد هنا. والوسادة بفتح الواو وكسرهما المتكأ والمخدة والادم بضمين جمع أديم كرفغ ورغيف وهو الجلد أو أحمره أو مدبوغه وبالضم والسكون للجمع.

قوله (ان من حق الداخل على أهل البيت أن يمشوا معه هنيئة إذا دخل وإذا خرج) هنيئة بالتخفيف والتحريك معناها شيء وهنيئة مصغر هنة وأصلها هنيوة أى شيء يسير قلبت الواو ياء وادغمت ويروى هنيهة بأبدال الياء هاء والمراد بالمشى معه عند الخروج المشاية وعند الدخول الاستقبال وفى من دلالة على أن حقوق الداخل كثيرة والمذكور بعضها (قال رسول الله «ص» إذا دخل أحدكم على أخيه المسلم في بيته فهو أمير عليه حتى يخرج) أى الداخل أمير على صاحب البيت حتى يخرج من بيته فينبغى لصاحب البيت أن يطعمه فى مقاصده المشروعة ويسمى فى أداء حقوقه وإرجاع ضمير هو إلى الأخ بناء على أن له أيضاً حقاً على الداخل بميدجداً. **قوله** (المجالس بالأمانة) نهى عن إعادة ما يجرى فى المجالس من قول أو فعل

٣- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن عمش ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: المجالس بالأمانة وليس لأحد أن يحدث بحديث يكتمه صاحبه إلا بأذنه إلا أن يكون ثقة أو ذكرأ له بخير.

باب في المناجات

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن مالك ابن عطية، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا كان القوم ثلاثة فلا يتناجى منهم اثنان دون صاحبهما فإن في ذلك [م] ما يحزنه ويؤذي.

فكان ذلك أمانة عند من سمعه أو رآه فانه يجب عليه حفظه فانه قد يترتب على افشائه مفاسد كثيرة. **قوله** (وليس لاحد أن يحدث بحديث يكتمه صاحبه الا باذنه) عموماً أو خصوصاً للشخص ومع ذلك لابد من كتمان ان كان في اظهاره سوء عاقبة لا يعلمه صاحبه. (الا أن يكون فقهاً أو ذكرأ له بخير) فان اظهارهما لا يحتاج الى الاذن الا أن يكون في اظهار الفقه ضرر. وفي بعض النسخ «ثقة» بدل فقهاً.

قوله (إذا كان القوم ثلاثة فلا يتناجى منهم اثنان دون صاحبهما فان ذلك مما يحزنه ويؤذي) وكذلك الجماعة دون الواحد للاشتراك في العلة، ثم حزنه اما لكتمان السر عنه وعدم ايتمانه بحفظه أو لثوهم أنهم يقولان في حقه شيئاً عما يكرهه أو لتخصيص البر و مسكارم الاخلاق وحسن المبرة ولطف المعاشرة بغيره فيقدر في نفسه أنهم لم يرياه أهلالان يشركوه في حديثهم وذلك يوحش صدره ويوجب حزنه الى غير ذلك من تسويلات النفس و أحاديث الشيطان، لا يبعد تخصيص ذلك بما اذا لم يحتاج الى السر سرعاً أو عرفاً أو لم يعلم عدم حزن الخارج اذ لو اضطرا اليه في أمر الدين أو الدنيا أو علماً أنه لم يحزنه كما اذا كان الخارج خادماً أو عبداً لا يتوقع أن يكون من أهل السر فالظاهر انه لا يكره وفي مفهوم الشرط دلالة على أنه اذا كان القوم أربعة أو أكثر جاز مناجاة الاثنين دون صاحبهما لانتفاء العلة وهي الحزن والايذاء لان كل واحد من الصاحبين قد يقدر في نفسه أن محل الاسرار عنه هو الآخر فلا يدخل في واحد منهما حزن وايذاء مثل ما يدخل في الواحد، ثم ان هذا الحكم باق الى يوم القيامة غير مختص عندنا بالسفر ولا بمكان الخوف ولا بزمان خلافاً للعامة فانه قال بعضهم هذا خاص بالسفر و بالمواضع التي لا يأمن الرجل فيها صاحبه و يخاف غدره و أما في الحضر والعمارة فلا، وقال بعضهم كان ذلك في أول الاسلام حين كان المنافقون يفعلونه بمحضر المؤمنين ليحزنوهم قال الله تعالى : و انما النجوى من الشيطان. الآية ، و قال عبد الله ابن عمر و مالك على العموم وهو الحق.

٢- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد أبي عبدالله، عن محمد بن علي، عن يونس بن يعقوب، عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال: إذا كان ثلاثة في بيت فلا يتناجي إثنان دون صاحبهما فإن ذلك ممّا يغمته .

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من عرض لأخيه المسلم [المتكلم] في حديثه فكأنما خدش وجهه .

باب الجلوس

١- عِدَّةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن النوفلي، عن عبد العظيم ابن عبدالله بن الحسن العلوي رفعه قال: كان النبي ﷺ يجلس ثلاثاً: القرفصا وهو أن يقيم ساقيه ويستقبلهما بيديه ويشدّ يده في ذراعه وكان يجثوا على ركبتيه وكان

قوله (من عرض لأخيه المسلم المتكلم في حديثه فكأنما خدش في وجهه) عرض له ظهر وبرز و عرضت له الشيء بالتخفيف فيهما أظهرته و أبرزته والمعنى على الثاني وهو الاظهر من أبرز كلاماً في كلام وأدخل فيه ومنعه عن اتمامه فكأنما خدش في وجه أخيه و فعل ما يشينه لانه عمل ما يوجب استخفافه واحتقاره و كسر قلبه و وضع قدره ، وعلى الاول من برز له في حديثه السر ليسمعه خدش في وجه نفسه لان ذلك موجب لا ستخفاف نفسه وكلاهما مذموم شرعاً و عقلاً .

قوله (قال كان النبي ﷺ يجلس ثلاثاً) أى ثلاث جلسات .

(القرفصا و هو أن يقيم ساقيه ويستقبلهما بيديه ويشدّ يده في ذراعه) و فاعل قال غير معلوم يحتمل ان يكون كلام المعصوم والمصنف وغيره وفي القاموس القرفصا مثلثة القاف والغاء مقصورة والقرفصا بضم القاف والراء على الاتباع أن يجلس على البتية ويلصق فخذه على بطنه ويحتبى بيديه يضمهما على ساقيه أو يجلس على ركبتيه منكباً ويلصق بطنه على فخذه و يتأبط كفيه. وفي الصحاح القرفصة أن يجمع الانسان و يشديده ورجليه والقرفصا ضرب من القمود يمد و يقصر فاذا قيل قعد فلان القرفصا فكأنك قلت قعد قموذاً مخصوصاً و هو أن يجلس على البتية ويلصق فخذه ببطنيه و يحتبى بيديه يضمهما على ساقيه كما يحتبى بالثوب يكون يداه مكان الثوب عن أبي عبيد و قال أبوالمهدى هو أن يجلس على ركبتيه منكباً و يلصق بطنه بفخذه ويتأبط كفيه وهى جلسة الاعراب.

(و كان يجثو على ركبتيه) جثى كدعا ورمى جثوا و جثياً يضمهما جلس على ركبتيه

يثنى رجلاً واحدة ويبسط عليها الأخرى ولم يرَ عليه السلام متربعا قط.

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن مَنْ ذكره، عن أبي حمزة الثمالي قال: رأيت علي بن الحسين عليه السلام قاعداً واضعاً إحدى رجليه على فخذه فقلت: إنَّ الناس يكرهون هذه الجلسة ويقولون: إنها جلسة الرَّبِّ، فقال: إنِّي إنما جلست هذه الجلسة للملالة والرَّبُّ لا يمل ولا تأخذه سنة ولا نوم.

٣- علي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن مرزوم، عن أبي سليمان الزاهد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من رضى بدون التشرف من المجلس لم يزل الله عز وجل ملائكته يصلون عليه حتى يقوم.

فيه تجريد (و كان يثنى رجلاً واحدة و يبسط عليها الاخرى) وهو التورك .

(و لم ير «ص» متربعا قط) تربع فى مجلسه جلس مربعا و هو أن يقعد على وركيه ويمد ركبته اليمنى الى جانب يمينه وقدمه اليسرى الى جانب يساره ويمد ركبته اليسرى الى جانب يساره وقدمه اليسرى الى جانب يمينه .

قوله (عن أبي حمزة الثمالي قال رأيت علي بن الحسين عليهما السلام قاعداً واضعاً إحدى رجليه على فخذه) وهى التورك والتربيع وتمتاز عنهما بوضع الرجل على الفخذ .
(فقلت ان الناس يكرهون هذه الجلسة ويقولون هذا جلسة الرب) أراد بالناس اليهود أو الاعم منهم ومن العامة القائلين بأنه تعالى جسم، والفرض من السؤال اما مجرد حكاية قولهم أو الشك فى أصل الكراهة لا فى استنادها الى العلة المذكورة لان أبا حمزة ثابت بن دينار من أكابر الشيعة وثقاتهم وقد روى أنه فى زمانه مثل سلمان فى زمانه فلا يشك أنه ليس للرب جلسة .

(فقال انى انما جلست هذه الجلسة للملالة) من جلسات اخر والنحول من نوع منها الى آخر سبب للاستراحة (والرب لا يمل أبداً) لان الملل تابع لضعف المزاج والقوى الجسمانية و هو على الله سبحانه محال .

(ولأن أخذ سنة ولا نوم) السنة النعاس وقيل فتور يتقدم النوم والهاء فيها عوض عن الواو المحذوفة. والنوم حال يعرض للحيوان لاسترخاء أعصاب الدماغ من الرطوبات والابخرة المتصاعدة بحيث تقف الاحساس ولعل المراد بيان فساد قولهم بأن اتصافه تعالى بالجلوس مستلزم لاتصافه بالملال، والسنة والنوم واللازم باطل بالاتفاق فالملزوم مثله .

قوله (من رضى بدون التشرف من المجلس لم يزل الله تعالى وملائكته يصلون عليه حتى يقوم) صدر المجلس وأعلى وان كان للمال وأهل الكمال لكنه ان جلس دونه

٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه ، عن بعض أصحابه ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ أكثر ما يجلس تجاه القبلة.

٥- أبو عبد الله الأشعري، عن معلى بن محمد، عن الوشاء ، عن حماد بن عثمان قال: جلس أبو عبد الله عليه السلام متوراً كأرجله اليمنى على فخذه اليسرى فقال له رجل: جعلت فداك هذه جلسة مكروهة، فقال: إنما هو شيء قالته اليهود، لما أن فرغ الله عز وجل من خلق السماوات والأرض واستوى على العرش جلس هذه الجلسة ليستريح فأنزل الله عز وجل «الله لا إله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم» و بقي أبو عبد الله عليه السلام متوراً كما هو .

٦- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن عبد الله بن المغيرة عن من ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ إذا دخل منزلاً قعد في أدنى المجلس إليه حين يدخل .

٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن يحيى ، عن طلحة ابن زيد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: سوق المسلمين كمسجدهم فمن سبق إلى مكان فهو أحق به إلى الليل ، قال : و كان لا يأخذ على بيوت

تواضعاً لله وللمؤمنين وهضماً لنفسه وحفظاً لها من التفاخر والتعجب استحق الصلاة والرحمة.

(كان رسول الله ﷺ، أكثر ما يجلس تجاه القبلة) في حال الاجتماع والانفراد فلا بد من التأسي فيه وفيه فوائد جمعة لا تخفى على العارف والظاهر أن «ما» مصدرية .

قوله (فأنزل الله تعالى لا إله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم) هذه الآية الشريفة الى آخرها رد عليهم لدلائلها على أنه منزّه عن الوسن والنوم والتحيز والحلول و التنير و الفطور والمناسبة بالاشباح و قبول ما تقبله ذوات الامزجة و الارواح الى غير ذلك من مسائل التوحيد . **قوله** (كان رسول الله ﷺ، اذا دخل منزلاً قعد في أدنى المجلس اليه حين يدخل) هذا الجلوس مع اشتماله على الهضم والتواضع أبعد من الاذية والكلفة و أقرب من الدعة والالفة والاستراحة من مؤونة الزحام و سهولة التصرف والعمود والقيام و مراعاة حق الوارد من التوسعة والتفسيح والاكرام .

قوله (سوق المسلمين كمسجدهم) التشبيه يفيد ان الحكم في المشبه به كان معروفاً مشهوراً و يمكن أن يكون المقصود افادة الحكم فيهما لا الحاق غير المشهور بالمشهور و أشار الى وجه الشبه أو الى الحكم بقوله (فمن سبق الى مكان فهو أحق به الى الليل) لانه لسبقه

السوق كراء .

٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ينبغي للجلساء في الصيف أن يكون بين كل اثنين مقدار عظم الذراع لئلا يشق بعضهم على بعض في الحر .

٩- علي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد بن عثمان قال: رأيت أبا عبد الله عليه السلام يجلس في بيته عند باب بيته قبالة الكعبة.

باب الاتكاء والاحتباء

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الاتكاء في المسجد رهبانة العرب، إن المؤمن مجلسه

اختص بؤم ملك الانتفاع فهو أحق به مادام فيه ولا يجوز لأحد أن يقيمه ويجلس فيه ولا خلاف فيه عندنا و إليه ميل أكثر العامة لما رواه مسلم عن النبي «ص» ولا يقيم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه، وقال بعضهم النهي للكرامة لانه غير مملوك له قبل الجلوس فكذا بعده ولا يخفى ضعفه نعم لوقام اعراضاً أو تواضعاً للغير ليجلس فيه جاز ذلك للغير فإذا جلس فهو أحق به مادام فيه .

قوله (و كان لا يأخذ على بيوت السوق كراء) الكراء بالكسر والمد الاجرة، والسوق يشرك فيه الناس بحق المرور ويجوز الجلوس فيه وضرب البيوت من الشعر والكرباس و نحوهما للتجارة بشرط أن لا يمنع المارة ولا يضرهم ولا كراء لها لان السوق ليس ملكاً لأحد بخصوصه **قوله** (ينبغي للجلساء في الصيف أن يكون بين كل اثنين مقدار عظم الذراع لئلا يشق بعضهم على بعض في الحر) من الحرارة والرائحة الكريهة من العرق وغيره وروى أيضاً «وأن حريم المؤمن في الصيف مقدار باع» ولعل المراد أن الباع وهو مقدار مد اليدين حريم مجموع الجانبين فيكون في كل جانب ذراعان وعلى التقديرين بين الروايتين اختلاف و يمكن الجمع بان ذلك باعتبار ضيق المكان وسعته وقيل الذراع في صلاة الجماعة والباع في غيرها وقيل أن هذا الحريم من باب الاستحسان في تخير .

قوله (الاتكاء في المسجد) انتظاراً للصلاة وغيرها من الطاعات (رهبانة العرب) وهي بفتح الراء منسوبة الى رهينة النصارى بزيادة الالف وأصلها من الخوف من الرهبة حيث كانوا يترهبون بالتخلي من أشغال الدنيا و ترك ملاذها والزهد فيها والعزلة من أهلها و تعهد مشاقها حتى أن منهم من كان يخصى نفسه ويضع السلسلة في عنقه ويترك اللحم و يلبس المسوح وغير ذلك من أنواع التعذيب وأنحاء المشقة فنفاها «ص» عن هذه الامة وألزمهم

مسجده و صومعته بيته.

٢- عنه، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الاحتباء في المسجد حيطان العرب.

٣- محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، و علي بن إبراهيم، عن أبيه، جميعاً عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن أبي الحسن عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: الاحتباء حيطان العرب.

٤- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن سماعة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يحتبي بثوب واحد؟ فقال: إن كان يغطي عورته فلا بأس.

٥- عنه، عن محمد بن علي، عن علي بن أسباط، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا يجوز للرجل أن يحتبي مقابل الكعبة.

باب الدعابة والضحك

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن معمر بن خلاد قال: سألت أبي الحسن عليه السلام فقلت: جعلت فداك الرجل يكون مع القوم فيجري بينهم كلام يمزحون و يضحكون؟ فقال: لا بأس ما لم يكن، فظننت أنه عنى الفحش، ثم قال

لزوم المساجد والانتظار فيها للصلاة وغيرها من المبادات والطاعات.
(أن المؤمن مجلسه مسجده) للمباداة والانتظار له .

(و صومعته بيته) عند الفراغ من العبادة للاستراحة والصومعة بيت للنصارى و يقال لبيت الخلوّة أيضاً . **قوله** (الاحتباء في المسجد حيطان العرب) الاحتباء هو أن يضم الإنسان ساقيه الى بطنه بثوب يجمعهما به مع ظهره ويشده عليهما وقد يكون الاحتباء باليدين عوض الثوب، وشبهه بالحيطان لانه يمنعه من السقوط ويصير لهم كالجدار .

قوله (ان كان يغطي عورته فلا بأس) بأن يكون طويلا يبلغ ذيله الارض عند رفع الركبتين ويفهم منه البأس عند عدم التغطية سواء كان هناك ناظر أم لا .

قوله (الرجل يكون مع القوم فيجري بينهم كلام يمزحون و يضحكون فقال لا بأس) المزمح الدعابة وقد يمزح مزحاً كمنع يمنع والاسم المزاح بالضم والمزاحة أيضاً أما المزاح بالكسر فهو مصدر مازح وهما يتمازحان واعلم أن أصل المزاح جوائز و مزاح النبي «ص» مع العجوز وكذا مزاح الوصى أمير المؤمنين معروف والروايات الدالة

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْتِيهِ الْأَعْرَابِيُّ فِيهِدِي لَهُ الْهَدِيَّةُ ثُمَّ يَقُولُ: مَكَانَهُ أَعْطَانِي هَدِيَّتَنَا فَيَضْحَكُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ إِذَا اغْتَمَّ يَقُولُ: مَا فَعَلَ الْأَعْرَابِيُّ لِيْتَهُ أَتَانَا .

٢- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ خَالِدٍ، عَنْ شَرِيفِ بْنِ سَابِقٍ، عَنْ الْفَضْلِ بْنِ أَبِي قُرَّةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَفِيهِ دَعَابَةٌ، وَمَا الدَّعَابَةُ؟ قَالَ: الْمَزَاحُ.

٣- عَنْهُ، عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَلَامٍ، عَنْ يَوْسُفَ بْنِ بَنِي يَعْقُوبَ، عَنْ صَالِحِ بْنِ عَقَبَةَ، عَنْ يُونُسَ الشَّيْمَانِيِّ قَالَ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: كَيْفَ مَدَاعِبَةُ بَعْضِكُمْ بَعْضًا؟ قُلْتُ: قَلِيلٌ، قَالَ: فَلَا تَفْعَلُوا فَإِنَّ الْمَدَاعِبَةَ مِنْ حَسَنِ الْخَلْقِ وَإِنَّكَ لَتَدْخُلُ بِهِ السَّرُورَ عَلَى أَخِيكَ وَلَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَاعِبُ الرَّجُلَ لِيُرِيدَ أَنْ يَسِرَّهَ.

٤- صَالِحُ بْنُ عَقَبَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْجَعْفِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ ﷺ يَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَحِبُّ الْمَدَاعِبَ فِي الْجَمَاعَةِ بِالْإِرْفَتِ .

٥- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا، عَنْ سَهْلِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَسْبَاطٍ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ

عَلَى جَوَازِهِ مَتَكَثِّرَةٌ مُسْتَفِيزَةٌ فَعَلَى هَذَا مَا وَرَدَ فِي ذِمَّةِ مَاوُلٍ مِثْلُ مَا نَقَلَهُ السَّيِّدُ الرَّضِيُّ عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (ع) قَالَ (مَا مَزَحَ رَجُلٌ مَزْحَةَ الْأَمَجِّ مِنْ عَقْلِهِ مَجَّةً وَاسْتَمَارَ (ع) قَوْلُهُ مَجَّ مِنْ مَجِّ فَلَانَ الْمَاءِ مِنْ فِيهِ أَيْ رَمَى بِهِ قَلِيلًا قَلِيلًا أَرَادَ أَنْ الْعَقْلَ يَأْمُرُ بِالْوَقَارِ وَاسْتِنَالِ الْأَوْقَاتِ بِالطَّاعَاتِ وَالْإِذْكَارِ فَذَا دَاعِبٌ وَخَالَفَ فَكَأَنَّهُ مَجَّهِ وَالتَّأْوِيلُ فِيهِ عَلَى أَحَدِ الْوَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُ (ع) تَكَلَّمَ بِهَذَا الْكَلَامِ فِي الْمَقَامِ الْمَقْتَضَى لِلْنَهْيِ عَنِ الْمَزَاحِ وَثَانِيهِمَا أَنَّ الْمُنْهَى عَنْهُ مَا يَسْقُطُ الْوَقَارَ وَالْمَهَابَةَ وَأَمَّا مَا سَلَّمَ مِنْ هَذَا وَهُوَ الَّذِي كَانَ النَّبِيُّ (ص) يَفْعَلُهُ وَكَذَلِكَ الْوَصِيُّ (ع) عَلَى النَّدَرَةِ لِمَصْلَحَةِ وَتَطْيِيبِ نَفْسِ الْمُخَاطَبِ وَمُؤَانَسَتِهِ فَهُوَ سَنَةٌ مُسْتَحَبَّةٌ بِعَظَمِ الْإِحْتِيَاجِ إِلَيْهِ، وَبِالْجُمْلَةِ الضَّحْكُ جَائِزٌ مَا لَمْ يُوْدَّ إِلَى خِلَافِ الشَّرْعِ فَانْهَ حَرَامٌ وَالْيَ خِلَافِ مَرْوَةٍ فَانْه مَكْرُوهٌ وَلَكِنْ يَكْرَهُ الْإِكْثَارُ مِنْهُ لِأَنَّهُ يَمِيتُ الْقَلْبَ وَصِفَةُ أَهْلِ الْبَطَالَةِ وَالْمُسْتَحْسَنُ مِنْهُ الْإِتِّقُ بِأَهْلِ الْفَضْلِ التَّبَسُّمُ وَهُوَ كَانَ أَكْثَرَ ضَحْكِهِ (ص) .

قوله (ما من مؤمن الا وفيه دعابة) الدعابة بالضم والتخفيف اللب والمزاح ورجل دعابة بالفتح والشد كثير المزاح واللعب. ودعب ككتف ودعب كقنفذ وداعب لاعب مزاح (قلت وما الدعابة قال المزاح) لما كان الدعابة يطلق أيضاً على معانٍ أخرى ولو مجازاً في بعضها كالأسود والاحمق والضعيف الذي يهزىء منه والنشيط سأل عن المراد عنه فأجاب (ع) بأن المراد هو المزاح. **قوله** (ان الله تعالى يحب المداعب في الجماعة بالارفت) الرفث الفحش و

كليب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ضحك المؤمن تبسمً .

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن منصور، عن حريز، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كثرة الضحك تميت القلب وقال: كثرة الضحك تميت الدين كما يميت الماء الملح.

٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من الجهل الضحك من غير عجب، قال: وكان يقول: لا تبدين عن واضحة وقد عملت الأعمال الفاضحة ولا يأمن البيات من عمل السيئات.

٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حفص بن البختري قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إياكم والمزاح فإنه يذهب بماء الوجه .

٩- عنه، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد بن عثمان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا أحببت رجلاً فلا تمازحه ولا تماره .

القول القبيح . قوله (ضحك المؤمن تبسم) التبسم أقل الضحك وأحسنه ومن خصال الكرام وهو الذي لم يبلغ حد القهقهة وهي من خصال اللثام .

قوله (كثرة الضحك تميت القلب أي تفسده وتهلكه بالجهل والغفلة عن الحق والميل إلى الباطل وفي بعض النسخ تميت بالناء المثلثة أي تذيبه يقال مثنت الشيء أموته إذا أذنته . قوله (كثرة الضحك تميت الدين كما يميت الماء الملح) يميت هنا بالناء المثلثة لا غير . قوله (ان من الجهل الضحك من غير عجب) العجب محركة ما يتعجب منه الانسان لحسنه أو قبحه مع عظم موقعه عنده وخفاء سببه عليه ولا خفاء في أن من ضحك بدونه فهو جاهل ضعيف العقل سخي الرأي وان العاقل لا يضحك من قليله فكيف مع عدمه .

(و كان يقول لا تبدين عن واضحة وقد عملت الاعمال الفاضحة) ابدى الشيء اظهره فمن زائده أو الابداء متضمن للكشف ودلاء فيه وفيما بعده للنهي والواضحة الانسان لا تصافها بالوضح وهو البياض (ولا يأمن البيات من عمل السيئات) المراد بالبيات هنا نزول المذاب والبلاء في الليل أو مطلقاً بقية من غير علم وشعور به .

قوله (اياكم والمزاح فانه يذهب بماء الوجه) كان التحذير عن كثرة المزاح أو عن أصله اذا كان قبيحاً أو مع لثيم فانه الذي يذهب بماء الوجه ويوجب سقوط العزة والوقار والمهابة ونزول الذلة والحقارة والمهانة .

قوله (اذا أحببت رجلاً فلا تمازحه ولا تماره) اذا الممارات والمجادلة وكثرة المزاح

١٠- عنه، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد، عن الحلبي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: القهقهة من الشيطان.

١١- حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد الكندي، عن أحمد بن الحسن الميثمي، عن عنبسة العابد قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: كثرة الضحك تذهب بماء الوجه.

١٢- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن جعفر بن محمد الأشعري، عن ابن القداح، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: إياكم والمزاح فإنه يجر السخيمة ويورث الضغينة وهو السب الأصغر.

١٣- محمد بن يحيى، عن عبد الله بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبان بن عثمان، عن خالد بن طهمان، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا قهقهت فقل حين تفرغ: اللهم لا تمقتني.

١٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحجاج، عن داود بن فرقد و علي بن عقبة وثعلبة، رفعوه إلى أبي عبد الله و أبي جعفر أو أحدهما عليه السلام قال: كثرة المزاح تذهب بماء الوجه وكثرة الضحك تمج الإيمان مجاً.

١٥- حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد، عن أحمد بن الحسن الميثمي، عن والمداعة تورثان البغضة والعداوة وتوجبان العزلة والمفارقة.

قوله (القهقهة من الشيطان) التسم من صفات أهل النجدة والمالحين وأما القهقهة فهي من قهقه الرجل إذا رجع في ضحكه أو اشتد ضحكه فهي من صفات الجاهلین الغافلين و إنما نسبها الى الشيطان لانها تنشأ من تزيينه وتحسينه للباطل واغفاله لهم عن الحق.

قوله (و إياكم والمزاح فإنه يجر السخيمة) وهي الحقد في النفس.

(و يورث الضغينة) وهي الحقد والعداوة والبغضاء (وهو السب الأصغر) كثيراً ما يجر الى السب الأكبر، واعلم أن المزاح مشروع مطلوب إلا أنه يتفاوت باعتبار الكمية والكيفية و الأزمنة والمقام والاشخاص والمآل اللبيب يعلم كيفية استعماله بحسب تلك الاعتبارات بخلاف غيره فلذلك ورد الامر به تارة والنهي عنه أخرى.

قوله (إذا قهقهت فقل حين تفرغ اللهم لا تمقتني) في المصباح مقتن من باب قتل أبغضه أشد البنض من قبيح **قوله** (كثرة الضحك تمج الإيمان مجاً) أى ترميه من الصدور تنقذه من القلب من هج الشراب من القم اذا رماء والمقصود أنها تنقض الإيمان وتنقصه.

عنبة العابد قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: المزاح السباب الأصغر.

١٦- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن ابن مسكان، عن محمد بن مروان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إياكم والمزاح فإنه يذهب بماء الوجه ومهابة الرجال.

١٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن البرقي، عن أبي العباس، عن عمار ابن مروان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لا تمار فيذهب بهاؤك ولا تمازح فيجتراً عليك.

١٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير، عن عمار بن مروان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا تمازح فيجتراً عليك.

١٩- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن سعد بن أبي خلف، عن أبي الحسن عليه السلام أنه قال في وصية له لبعض ولده. أو قال: قال أبي لبعض ولده. : إياك والمزاح فإنه يذهب بنور إيمانك ويستخف بمروءتك.

٢٠- عنه، عن ابن فضال، عن الحسن بن الجهم، عن إبراهيم بن مهزم، عن ذكره، عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال: كان يحيى بن زكريا عليه السلام يبكي ولا يضحك وكان عيسى بن مريم عليه السلام يضحك ويبكي وكان الذي يصنع عيسى عليه السلام أفضل من الذي كان يصنع يحيى عليه السلام.

باب الحق الجوار

١- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، و محمد بن يحيى، عن الحسين ابن إسحاق. عن علي بن مهزيار، عن علي بن فضال، عن فضالة بن أيوب، جميعاً، عن معاوية بن عمار، عن عمر بن عكرمة قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقلت: لي

قوله (كان يحيى بن زكريا يبكي ولا يضحك) كثرة بكائه مشهورة وشدة حزنه معروفة وفي كتب السير والتفسير مذكورة قبل البكاء لغفران الذنوب فما وجه بكاء المعصوم المنزه عنها وأجيب عنه بأن العارفين يبكون شوقاً إلى المحبوب والمذنبين يبكون خوفاً من الذنوب ولذا قال بعض عرفاء البكاء رشحات قراب القلوب عند حرارة الشوق والعشق، على أن بكاء المعصوم يمكن أن يكون بملاحظة شدائد القيامة بالنظر إلى ضعفه الأمة.

قوله (عن عمر بن عكرمة) عمر بدون الواو كأبيه عكرمة بالكسر مجهول وفي بعض النسخ بالواو وهو غير ثابت.

جار يؤذيني؟ فقال: ارحمه، فقلت: لارحمه الله، فصرف وجهه عني، قال: فكرهت أن أدعه، فقلت: يفعل بي كذا ويفعل بي [ويؤذيني، فقال: أرأيت إن كاشفته انتصفت منه؟ فقلت: بلى أربي عليه فقال: إن ذاممتن يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله فإذا رأى نعمة على أحد فكان له أهل جعل بلاءه عليهم وإن لم يكن له أهل جعله على خادمه فإن لم يكن له خادم أسهر ليله وأغاظ نهاره، إن رسول الله ﷺ آتاه رجل من الأنصار فقال: إنني اشتريت داراً في بني فلان وإن أقرب جيراني مني جواراً من لأرجو خيره ولا آمن شره، قال: فأمر رسول الله ﷺ علياً عليه السلام وسلمان وأبازر ونسيت آخر وأظنه المقداد. أن ينادوا في المسجد بأعلى أصواتهم بأنه لا إيمان لمن

(فقال ارحمه فقلت لارحمه الله فصرف وجهه عني) طلب منه الرحمة و العفو لجاره على سبيل الشفاعة والندب فأساء الادب بترك المطلوب والاتبان بضده فلذلك صرف وجهه عنه (قال فكرهت أن أدعه) أى أتركه ولم اذكر شيئاً من أفعاله القبيحة .
(فقلت يفعل بي كذا وكذا و يؤذيني) اشارة الى بعض قبايحه المنافية لحق الجوار وفى بعض النسخه كذا وكذا ويفعل بي... .

(فقال أرأيت) أى أخبرني (ان كاشفته انتصفت منه) أى ان أظهرت المداوة له استوفيت منه حقه وعدلت (فقلت بلى اربي عليه) فى الكنز اربا نوا دادن و احسان كردن يعنى بل ازيد فى الاحسان اليه والحاصل أن الصادر منى هو الاحسان دون المكاشفة. (فقال ان ذاممتن يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله و ذاء اشارة الى الجارو وجه التفريع أن ايذاء أحد لجاره غالباً اما بسبب ايذاء الجار له أو للحسد و حيث اتفنى الاول تحقق الثانى فاذا رأى أى راء أو الحاسد مطلقاً . (نعمة على أحد فكان له) أى لذلك الاحد (أهل جعل) أى الحاسد (بلاءه عليهم) أى على أهل ذلك الاحد المحسود ويؤذيهم مبالغة لا إيذاء المحسود .

(وان لم يكن له أهل جعله) أى بلاءه (على خادمه وان لم يكن له خادم أسهر ليلة و أغاظ نهاره) ضمير المجرور عائد الى الاحد المحسود و تعلق الاسهار و الاغاظه بالليل والنهار تعلق مجازى والاصل أسهره فى ليله و أعاظه فى نهاره بالايذاء له و ايصال المكاره هذا من باب الاحتمال والله يعلم .

(وان أقرب جيراني مني جواراً من لأرجو خيره ولا آمن شره) جوازاً منصوب على التمييز و يجوز فيه الحركات الثلاث والكسر أفصح.

لم يأمن جاره بوائقه، فنادوا بهائلاً، ثم " أوأبيده إلى كل أربعين داراً من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله.

٢- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن يحيى، عن طلحة بن زيد، عن أبي عبد الله، عن أبيه عليه السلام قال: قرأت في كتاب علي عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله كتب بين المهاجرين والأنصار ومن لحق بهم من أهل يثرب أن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم، وحرمة الجار كحرمة أمه - الحديث مختصر -.

(لا إيمان لمن لم يأمن جاره بوائقه) البوائق جمع البائقة وهى الداهية والفائلة والشرو والظلم. والظاهر أنه خبر لادعاء ويمكن أن يراد به نفى الإيمان الكامل إذ الإيمان عند أهل العصمة كأنه هذا حتى كان غيره ليس بإيمان وإنما أولناه بذلك لما مر فى كتاب الكفر والإيمان من أن أمير المؤمنين عليه السلام «ع» قال دأدنى ما يكون العبد مؤمناً أن يعرفه الله تعالى نفسه فيقر له بالطاعة. ويعرفه نبيه فيقر له بالطاعة ويعرفه أمامه وحجته على أرضه وشاهده على خلقه فيقر له بالطاعة فيقر يا أمير المؤمنين وإن جهل جميع الأشياء إلا ما وصفت؛ قال نعم إذا مر اطاع وإذا نهى انتهى «ان قلت من لم يأمن جاره بوائقه ان وقعت منه اذاية او تسبب فيها فالامر واضح وان لم يقع فغايبته أنه هم بها فيعارض مامر فى باب من هم بالسيئة والحسنة ان من هم سيئة ولم يعمل لم تكن عليه، قلت أو لاعدم الكتابة لا يدل على عدم نقص الإيمان به وثانياً أن المراد بمن لم يأمن جاره بوائقه من أوصل بوائقه وأذاه الى جاره على أن الهم الذى لا يكتب انما هو الهم الذى لم يقع متعلقه بالخارج كالمهم بشرب الخمر ولم يشرب وهذا وقع متعلقه بالخارج لتأذى جاره بتوقعه ذلك كالمحارب يخيف السبيل ولم يصب .

(ثم أوأبيده - اه) الظاهر أنه أوأما النبى صلى الله عليه وآله «ص» وهذا الخبر على تقدير صحته حجة لمن ذهب الى أن الجار بأربعين داراً من كل جانب وسيجىء فى الباب الاثنى أيضاً و نذكر الاقوال هناك ان شاء الله تعالى.

قوله (وحرمة الجار على الجار كحرمة امه) فيه مبالغة عظيمة فى حرمة الجار لان حرمة الام مقرونة بحرمة الله تعالى والروايات فى احترام الجار متظافرة من طرق الخاصة والعامة قال أمير المؤمنين عليه السلام «ع» «الله الله فى جيرانكم فانه وصية نبيكم ومازال يوصى بهم حتى ظننا انه سيورثهم» وفى خبر العامة «لا تحقرن جارة جاريتها ولو فرس شاة» قيل هو من النهى عن الشيء والامر بضده كناية عن التحاب والتواد كانه قيل لتحاب جارة جاريتها بارسال هدية ولو كانت حقيرة والفرس عظم قليل اللحم والترغيبات فى الاشفاق على الجار و دفع المضار عنهم كثيرة وفى الفقيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله «ص» «مازال جبرئيل عليه السلام «ع» يوصينى بالجار

٣- عدةٌ من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن إسماعيل بن مهران، عن إبراهيم بن أبي رجاء، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: حسن الجوار يزيد في الرزق .
 ٤- عدةٌ من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن علي بن أسباط، عن عمه يعقوب ابن سالم، عن إسحاق بن عمار، عن الكاهلي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنَّ يعقوب عليه السلام لما ذهب منه بنيامين نادى يا ربُّ أما ترحمني أذهبت عيني و اذهبت ابني؟ فأوحى الله تبارك وتعالى لو أمتهما لا حبيتهما لك حتى أجمع بينك وبينهما ولكن تذكر الشاة التي ذبحتها وشويتها وأكلت وفلان وفلان إلى جانبك صائم لم تنله منها شيئاً.

حتى ظننت أنه سيورثه، ومثله في كتاب مسلم عن ابن عمر قال قال رسول الله «س» د مازال جبرئيل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه، قال القرطبي لما أكثر جبرئيل «ع» من الوصية عليه غلب على ظنه «س» أن الله سيحكم بالارث بين الجارين، وقيل إنما خرج الكلام بذلك مخرج التأكيد والمبالغة ورجح الابي هذا بأنه لو غلب على ظنه ذلك لوقع لان ظنونه «س» صادقة واقع متعلقها وما ذكره ابن الحاجب في باب الاجتهاد في كتابه الاصولي من اجتهاده ليس هو بمعصوم فيه لم يزل الشيوخ ينكرونها عليه قديماً وحديثاً، ثم قال وهذا الحديث يدل على أنه لاشفعة للجار لانه خرج مخرج اخص اوصاف الاتصال وأخص اوصافه الارث ولو كان في غير ذلك بينه أقول وفيه دلالة على المبالغة في مراعاة اولى الارحام.

قوله (حسن الجوار يزيد في الرزق) من حسن الجوار أن تعينه في اموره وتقرضه ان احتاج اليه و تهديه بهدية من الاطعمة والاشربة والفواكه وغيرها وتدفع عنه كربه وظلمه وان لا ترفع بناء مشرفاً على داره ولا تنظر الى حرمه و جواريه ولا تمنع وضع خشبة على جدارك ولا تمنعه الماعون و أن تستر عورته و عيوبه الى غير ذلك من المحاسنات القولية و الفعلية. قوله (ولكن تذكر الشاة التي ذبحتها وشويتها وأكلت وفلان وفلان الى جانبك صائم لم تنله منها شيئاً) الظاهر صائمان ولم تنلها والافراد بتأويل كل واحد و فيه تأديب على ترك اصابة الجار بمعروف قليلا كان أو كثيراً والجار غنياً كان أو فقيراً و لولم يكن عنده الا القليل المحقر فليهد و لا يترك الهدية لاجل احتقاره والمهدي له مأثور بقوله والمكافاة عليه ولو بالشكر لانه و ان كان محقرأ فهو دليل المجبة . وفي كتاب مسلم «عن أبي ذر قال ان خليلي «س» أوصاني اذا طبخت مرقأفاً كثر ماء ثم انظر أهل بيت من جيرانك فأصيهم منها بمعروف » قال القرطبي هذا تنبيه لطيف على تيسر الامر على شرح اصول الكافي - ٨ -

٥- وفي رواية أخرى قال: فكان بعد ذلك يعقوب عليه السلام ينادي مناديه كل غداة من منزله على فرسخ: ألا من أراد الغداء فليأت إلي يعقوب، وإذا أمسى نادى: ألا من أراد العشاء فليأت إلي يعقوب.

٦- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن إسحاق بن عبد العزيز، عن زرارة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاءت فاطمة عليها السلام تشكو إلى رسول الله صلى الله عليه وآله بعض أمرها فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وآله كربة (١) وقال: تعلمي ما فيها فإذا فيها: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت.

٧ - عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد خالد، عن أبيه، عن سعدان و عن أبي مسعود، قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: حسن الجوار زيادة في الأعمار،

البخيل إذ الزيادة إنما هي شيء لا تمن له أذ لم يقل أكثر لهما إذ لا يتسير ذلك على كل أحد و أعنى بالاكثار غير المفسد .

قوله (فأعطاه رسول الله ص، كربة) (١) الكرب بالتحريك أصول النخل الغلاظ أمثال الكنف والواحد بهاء .

(و من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه) الضيف القادم و يقع على الواحد والكثير والذكر والانثى و يجمع على أضياف و ضيوف و ضيفان ويقال ضيفته وتضيفته إذا نزل به وضيفته إذا أنزلته ، والمراد باكرامه تعظيمه و رعاية حقوقه والتكلم معه والاستفسار عن حاله و اظهار حسن الخلق معه ولا ينقبض وجهه لديه ولا يشتم ولا يضرب خدمه عنده لئلا يضجر والضيافة ليست بواجبة فالامر للاستحباب المؤكد ولكنها من اخلاق النبيين و آداب المرسلين و اجادة الطعام مستحبة ما لم تبلغ حد التكلف والاسراف لانهما مذمومان اما الاسراف فظاهر وأما التكلف فلما فيه من المشقة ولانه يمنع من الاخلاص والسروو بالضيف وربما ينجر ذلك الى حد يتأذى الضيف بذلك فهو يتنافى اكرامه المأمور به بخلاف اجادة الطعام مما لا يتعذر عليه ولم يبلغ حد المشقة فانها من السنة فقد ذبح ابراهيم وع، لاضيفه عاجلاً .
(و من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت) المراد بالخير ما يثاب عليه سواء كان واجباً أو مندوباً فالامر لمطلق الطلب الراجح، والمراد بالسكوت السكوت عما لا يثاب عليه فيدخل في المسكوت عنه المباح والحرام والمكروه فالنهي أيضاً لمطلق

وعماره الديار.

٨- عنه، عن النهيكي، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن الحكم الخياط قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: حسن الجوار يعمر الديار ويزيد في الأعمار.

٩- عنه، عن بعض أصحابه، عن صالح بن حمزة، عن الحسن بن عبد الله، عن عبد صالح عليه السلام قال: قال ليس حسن الجوار كفى الأذى ولكن حسن الجوار صبرك على الأذى.

١٠- أبو علي الأشعري، عن الحسن بن علي الكوفي، عن عبيس بن هشام، عن معاوية بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: حسن الجوار يعمر الديار وينسى في الأعمار.

١١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن إسماعيل بن مهران، عن محمد بن حفص، عن أبي الربيع الشامي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال-والبيت غاص بأهله -: اعلّموا أنّه ليس منّا من لم يحسن مجاورة من جاوره.

١٢- عنه، عن محمد بن علي، عن محمد بن الفضل، عن أبي حمزة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: المؤمن من آمن جاره بوائقه، قلت: وما بوائقه؟ قال: ظلمه وغشمه.

الطلب عن الكف ولذلك قيل هذا الخطاب من باب النهييج أى من صفة المؤمن الكامل أن يتكلم بما يثاب عليه أو يسكت لان من سكت نجا، والحق ان المباح يكتب لما ذكر آنفاً، ونقل عن ابن عباس أنه لا يكتب إلا يجازى عليه والجواب عنه قد ذكرناه آنفاً فتدبر.

قوله (حسن الجوار يعمر الديار وينسى في الأعمار) نساء كمنعه وأنساء أخره و الحديث محمول على ظاهره لان العمر مما يزيد وينقص، واختلف العامة فقال عباس والطبى: المراد بتأخير الاجل بقاء الذكر الجميل بعده فكأنه لم يمت دون تأخير الاجل لان الاجل لا يزيد ولا ينقص، وقال بعضهم معنى الزيادة في العمر أنه بالبركة فيه بتوقيفه الى اعمال الطاعة وعماره أوقاته بما ينفعه في الآخرة و التوجيه ببقاء ذكره بعد الموت ضعيف ورد بعضهم هذين القولين بأن العمر يزيد وينقص اذ قد يكون قد سبق في أم الكتاب أنه ان فعل كذا وكذا فعمره كذا وان لم يفعله فكذا.

قوله (ظلمه وغشمه) الغشم بفتح الغين وسكون الشين المعجمتين الجور والظلم.

١٣- أبو علي^{عليه السلام} الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن محمد بن إسماعيل، عن حنان ابن سدير، عن أبيه، عن أبي جعفر^{عليه السلام} قال: جاء رجل إلى النبي^{صلى الله عليه وآله} فشكا عليه أذى من جاره فقال له رسول الله^{صلى الله عليه وآله}: اصبر، ثم أتاه ثانية فقال له النبي^{صلى الله عليه وآله}: اصبر، ثم عاد إليه فشكاه ثالثة فقال النبي^{صلى الله عليه وآله} للرجل الذي شكاه: إذا كان عند رواح الناس إلى الجمعة فأخرج متاعك إلى الطريق حتى يراه من يروح إلى الجمعة، فإذا سألك فأخبرهم. قال: ففعل فأتاه جاره المؤذي له فقال: رد متاعك فلك الله علي أن لا أعود.

١٤ - عنه، عن محمد بن عبد الجبار، عن محمد بن إسماعيل، عن عبد الله بن عثمان، عن أبي الحسن البجلي، عن عبيد الله الوصافي، عن أبي جعفر^{عليه السلام} قال: قال رسول الله^{صلى الله عليه وآله}: ما آمن بي من بات شعبان وجاره جائع، قال: وما من أهل قرية يبيت [و] فيهم جائع ينظر الله إليهم يوم القيامة.

١٥ - عده من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن أبي جميلة، عن سعد بن طريف، عن أبي جعفر^{عليه السلام} قال: من القواصم الفواقر التي تقصم الظهر جار سوء، إن رأى حسنة أخفاها وإن رأى سيئة أفشاها.

١٦ - عنه، عن محمد بن علي، عن محمد بن الفضيل، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله^{عليه السلام} قال: قال رسول الله^{صلى الله عليه وآله}: أعوذ بالله من جار سوء في دار إقامة، تراك عيناه ويرعاك قلبه، إن رآك بخير ساءه وإن رآك بشر سره.

باب حد الجوار

١ - علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن معاوية بن عمار، عن عمر بن عكرمة، عن أبي عبد الله^{عليه السلام} قال: قال رسول الله^{صلى الله عليه وآله}: كل أربعين داراً

قوله (ما آمن بي من مات شعبان وجاره جائع) فيه حث على تفقد أحوال الجار وكرامه واطعامه لمافي من حسن العشرة و جلب المحبة والالفة و دفع الحاجة المفسدة عنه اذ قد يكون الجار لضعفه وكثره عياله وصغار ولده لا يقدر على تحصيل ما يكفيه وقد يكون يتيماً و أرملة ثم انه لو لم يقدر على القيام بمطالب الجميع كان عليه تقديم الاقرب فالاقرب ولو كان الابعد ذا رحم فلا يبعد القول بتقديمه .

قوله (من القواصم الفواقر) الفاقرة الداهية الشديدة الكاسرة يقال فقرته الفاقرة أى كسرت فقار ظهره. **قوله** (على بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن معاوية بن عمار عن

جبران من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله .

٢- وعنه، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن درّاج، عن أبي جعفر عليه السلام قال: حدّ الجوار أربعون داراً من كلّ جانب من بين يديه ومن خلفه و عن يمينه وعن شماله.

باب حسن الصحابة وحقّ الصاحب في السفر

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن محمد بن سنان، عن عثمان بن مروان قال: أوصاني أبو عبد الله عليه السلام فقال: أوصيك بتقوى الله وأداء الأمانة وصدق الحديث وحسن الصحابة لمن صحبت ولا قوة إلا بالله.

٢- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد، عن حريز، عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: من خالطت فإن استطعت أن تكون يدك العليا عليه فافعل.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ما اصطحب إثنان إلا كان أعظمهما أجراً وأحبهما إلى الله عز وجل أرفقهما بصاحبه .

٤- عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن أبي عبد الله، عن يعقوب بن يزيد، عن عدّة من أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: حقّ المسافر أن يقيم

عمر بن عكرمة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله : كل أربعين داراً جبران من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله) كان هذا الحديث هو المذكور في صدر الباب السابق وفيه اقتصار على المتن والسند. واعلم أن ما دل عليه هذا الحديث والذي بعده من أن الجوار أربعون داراً من كلّ جانب مذهب طائفة من أصحابنا وذهب جماعة منهم الشهيد الاول في اللمعة الى أنه أربعون ذراعاً، وقال الشهيد الثاني الاقوى في الجبران الرجوع الى العرف لان مستند الاول رواية عامية روتها عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله، أنه قال (الجار الى أربعين داراً، والثاني وان كان مشهوراً مستنده ضعيف و كأنه (ره) غفل عن هاتين الروايتين و جعل مستند الاول رواية عائشة .

قوله (و حسن الصحابة لمن صحبت) في السفر والحضر بالحلم والرفق والصفح و كظم الغيظ وحسن الخلق و كف الاذى وحفظ السر و الدعوة الى الزاد والقيام بالخدمة في الصحة والمرض و قضاء الحوائج والاقتراض عند الحاجة والارشاد الى المصالح والنكم والمزاح بما يوجب انبساط القلب .

عليه أصحابه إذا مرض ثلاثاً .

٥- علي بن إبراهيم، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبد الله عن آبائه عليهم السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام صاحب رجلاً ذمياً فقال له الذمّي: أين تريد يا عبد الله؟ فقال: أريد الكوفة، فلما عدل الطريق بالذمّي عدل معه أمير المؤمنين عليه السلام فقال له الذمّي: ألسنت زعمت أنك تريد الكوفة؟ فقال له: بلى، فقال له الذمّي: فقد تركت الطريق؟ فقال له: قد علمت: قال: فلم عدلت معي وقد علمت ذلك؟ فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: هذا من تمام حسن الصحبة أن يشيع الرجل صاحبه هنيئة إذا فارقه وكذلك أمرنا نبينا عليه السلام فقال له الذمّي: هكذا قال؟ قال: نعم، قال الذمّي لاجرم إنما تبعه من تبعه لأفعاله الكريمة فأنا أشهدك أنني على دينك ورجع الذمّي مع أمير المؤمنين عليه السلام فلما عرفه أسلم.

باب التكتاب

١- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، وسهل بن زياد، جميعاً، عن ابن محبوب عمّن ذكره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: التواصل بين الإخوان في الحضر والتزاور في السفر التكتاب .

٢- ابن محبوب، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ردّ جواب الكتاب واجب كوجوب ردّ السلام، والبادي بالسلام أولى بالله ورسوله.

باب النوادر

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الوشاء، عن جميل بن درّاج، عن أبي-

قوله (التواصل بين الإخوان في الحضر والتزاور وفي السفر التكتاب) التواصل مطلوب عقلاً وشرعاً لحسن النظام وتحقيق الائتيم وبه ينتظم أمور الدين والدنيا بين الانام وهو يتحقق في الحضر بالتزاور وبسط بساط الوفاق وفي السفر بالتكتاب وإظهار السلامة والمحبة والاشتياق والتألم بالفراق .

قوله (رد جواب الكتاب واجب كوجوب رد السلام) هذا من باب الحاق النظير بنظيره في الحكم إذا السلام تحية وتحفة من الحاضر والكتاب تحفة وتحية من الغائب فكما يجب رد السلام بالسلام يجب رد الكتاب بالكتاب، وأيضاً رعاية حقوق الاخوة و

عبدالله ﷺ قال: كان رسول الله ﷺ يقسم لحظاته بين أصحابه فينظر إلى ذا وينظر إلى ذابا السوية ، قال: ولم يبسط رسول الله ﷺ رجله بين أصحابه قط وإن كان ليصافحه الرجل فما يترك رسول الله ﷺ يده من يده حتى يكون هو التارك فلما فطنوا لذلك كان الرجل إذا صافحه قال بيده فمزعها من يده .

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن معمر بن خالد ، عن أبي الحسن ﷺ قال: إذا كان الرجل حاضراً فكنته وإذا كان غائباً فسمته .

٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: إذا أحب أحدكم أخاه المسلم فليساله ، عن اسمه ، واسم أبيه واسم قبيلته وعشيرته فإن من حقه الواجب وصدق الاخاء أن يسأله عن ذلك وإلا فإنها معرفة حمق .

٤- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن يعقوب بن يزيد ، عن

كمال المروعة وثبات الالة مقتضية لرد الكتاب بالكتاب .

قوله (و كان رسول الله ﷺ يقسم لحظاته بين أصحابه فينظر الى ذا وينظر الى ذابا السوية) اللحظات النظرات وفي تسوية النظر فواءد منها عدم انكسار قلوب بعضهم ومنها ميل القلوب الى الناظر لحسن خلقه ولطف سيرته ومنها حصول المروعة وزيادة المحبة بين المنظورين لان تخصيص بعضهم بزيادة الالتفات يورث المداوة بينهم وقال أمير المؤمنين (ع) لبعض عماله : وادخض للرعية جناحك وواس بينهم في اللحظة والنظرة والاشارة .

قوله (قال بيده فمزعها من يده) في النهاية العرب يجعل القول عبارة عن جميع الاعمال ويطلقه على غير اللسان والكلام فيقول قال بيده أى أخذ وقال برجله أى مشى وقالت له الميثان سمعا وطاعة أى أومات وقال بالما على يده أى قلب وقال بثوبه أى رقعته كل ذلك على سبيل المجاز والاتساع . (إذا كان الرجل حاضراً فكنته) سواء كان المخاطب هو أم غيره . (و ان كان غائباً فسمه) لان الحاضر يستحق زيادة التعظيم وهي في الكنية عند العرب . قوله (و صدق الاخاء) الاخاء بالكسر والمد مصدر كالموأخاة يقال أخاه مؤاخاة و أخاه اذا اتخذته أخاً وصديقاً وفي الكنز أخابهم برادى دأثن .

(و الافانها معرفة حق) الحق ككتف الاحق وهو قليل العقل وسخيف الرأى و الحق بضمين جمع الاحق وضمير التأنيث راجع بقريئة المقام الى المعرفة الجاملة بمجرد النظر الى شخصه وهذه المعرفة غير مختصة بالعاقل لثبوتها للاحق الجاهل وغيره من الحيوانات .

علي بن جعفر، عن عبد الملك بن قدامة، عن أبيه، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ يوماً لجلسائه: تدرّون ما العجز؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، فقال: العجز ثلاثة أن يبدّر أحدكم بطعام يصنعه لصاحبه فيخلفه ولا يأتيه. والثانية أن يصحب الرجل منكم الرجل أو يجالس به يحب أن يعلم من هو ومن أين هو فيفارق قبل أن يعلم ذلك، والثالثة أمر النساء يدنو أحدكم من أهله فيقضى حاجته وهي لم تقض حاجتها فقال عبد الله بن عمرو بن العاص: فكيف ذلك يا رسول الله؟ قال: يتحوّس و يمكث حتّى يأتي ذلك منهما جميعاً. قال: وفي حديث آخر قال رسول الله ﷺ: إن من أعجز العجز رجلٌ لقي رجلاً فأعجبه نحوه فلم يسأله عن اسمه ونسبه وموضعه.

٥- وعنه عن عثمان بن عيسى، عن سماعة قال: سمعت أبا الحسن موسى عليه السلام يقول: لا تذهب الحشمة بينك وبين أخيك أبق منها فإنّ ذهابها ذهاب الحياء. ٦- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن إسماعيل، عن عبد الله بن واصل عن عبد الله بن سنان قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لا تثق بأخيك كل الثقة فإنّ صرعة الاسترسال لن تستقال.

قوله (فقال العجز ثلاثة) لعل المراد به العجز عن الاتيان بالاداب الشرعية والضعف

عن الوفاء بحسن المصاحبة واداء حقوق المعاشرة و المخالطة .

(فقال يتحوّس ويمكث حتى يأتي ذلك منهما جميعاً) يتحوّس أى يتحبس ويبطىء ومنه

تحوّس المسافرين اذا بطىء و أقام مع ارادة السفر وتحوّس فلان اذا تحبس وأبطاء فى أمره وفى بعض النسخ بالشين المعجمة أى يمتنع عن الحركة ويتأنى فيها.

قوله (لا تذهب الحشمة بينك وبين أخيك) اه) الحشمة بالكسر وهى الانقباض عن

بعض الامور حياء واذا ذهب الحياء منهما بالمرة و بطلت العزة والحرمة صدرت منهما أفعال وأقوال شبيهة بأفعال الاراذل واللثام و أقوالهم .

قوله (لا تثق بأخيك كل الثقة) قال الحكماء وجب اختبار الرجل ثم اختياره

للمصادقة اذا اختياريه قبل اختباره ينجر سريعا الى وحشة الفراق وذل الانكسار ثم بعد اختياره لا بد من الحزم و عدم الوثوق به كل الوثوق فلا يظهر عليه جميع الاسرار بل يحفظ منها ما يخاف اللوم وسوء العاقبة من افشائه وانتشاره .

(فان صرعة الاسترسال لن تستقال) فى القاموس الصرع ويكسر الطرح على الارض

صرعه كمنعه والصرعة بالكسر للنوع ومنه المثل سوء الاستمساك خير من حسن الصرعة، و

٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن عمر بن عبد العزيز، عن معلى بن خنيس وعثمان بن سليمان النخاس، عن مفضل بن عمر، و يونس بن ظبيان قالا: قال أبو - عبد الله عليه السلام: اختبروا إخوانكم بخصلتين فإن كانتا فيهم وإلا فاعزب ثم اعزب ثم اعزب: محافظة على الصلوات في مواقيتها والبر بالإخوان في العسر واليسر.

(باب)

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن عمر بن عبد العزيز، عن جميل بن دراج قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: لاتدع بسم الله الرحمن الرحيم وإن كان بعده شعر .
٢- عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن علي، عن الحسن ابن علي، عن يوسف بن عبد السلام، عن سيف بن هارون مولى آل جعدة قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: اكتب بسم الله الرحمن الرحيم من أجود كتابك ولا تمد الباء حتى ترفع السين .

٣- عنه ، عن علي بن الحكم ، عن الحسن بن السري، عن أبي عبد الله عليه السلام

يزوى بالفتح بمعنى المرة، وبالضم من يصرع الناس ، وكهزة من يصرعهم . والاسترسال الاستيناس والانبساط والطمانية فيما يحدثه . والاستقالة طلب فسخ البيع وهذا كمثل يقال لمن دخل في أمر من غير تأمل و روية فوقع في محنة و بلية لا طريق الى دفعها واقالتها ولا سبيل الى علاجها و ازالنها قوله (لاتدع بسم الله الرحمن الرحيم وان كان بعده شعر) سواء كتبه أو قرأه والنهي للتنزيه الدال على الاستحباب .

قوله (عن سيف بن هارون مولى آل جعدة) جعدة بالفتح والسكون اسم رجل و آل جعدة حى، و سيف بن هارون غير مذكور فيما رأيناه من كتب الرجال و المراد بكونه مولاها أنه غير العربى و نشأ فيهم منتسب اليهم .

(اكتب بسم الله الرحمن الرحيم من أجود كتابك) أى أحسن موضعه وهو الصدر ، و يحتمل أن يراد بالكتاب المصدر و يجعل الجودة وصفاً لكتب البسملة باظهار الحروف و ترصيفها و غير ذلك مما له مدخل فى جودتها .

(و لاتمد الباء حتى ترفع السين) كما هو المعروف فى المصاحف و قيل استحباب رفع

السين قبل مد الباء مخصوص بخط الكوفى .

قال : قال : لا تكتب بسم الله الرحمن الرحيم لفلان ولا بأس أن تكتب على ظهر الكتاب لفلان .

٤- عنه ، عن محمد بن علي ، عن النضر بن شعيب ، عن أبان بن عثمان ، عن الحسين ابن السري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا تكتب داخل الكتاب لأبي فلان و اكتب «إلى أبي فلان» و اكتب على العنوان «لأبي فلان» .

٥- عنه ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يبدأ بالرجل في الكتاب ، قال : لا بأس به ، ذلك من الفضل ، يبدأ الرجل بأخيه يكرمه .

٦- عنه ، عن علي بن الحكم ، عن أبان بن الأحمر ، عن حديد بن حكيم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا بأس بأن يبدأ الرجل باسم صاحبه في الصحيفة قبل اسمه .
٧- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن مرازم بن حكيم قال : أمر أبو عبد الله عليه السلام بكتاب في حاجة فكتب ثم عرض عليه ولم يكن فيه استثناء فقال : كيف رجوتم أن يتم هذا وليس فيه استثناء انظروا كل موضع لا يكون فيه استثناء فاستثنوا فيه .

قوله (لا تكتب) في داخل الكتاب (بسم الله الرحمن الرحيم لفلان) بل اكتب الى فلان (ولا بأس أن تكتب على ظهر الكتاب لفلان) ليعرف من غير فتح سيما اذا كان مختوماً والفرق أن المراد بالاول ابلغ الدعاء والسلام والاحوال و أرسلها اليه ومن الثاني هو الاعلام بأن الكتاب لمن . ومفاد هذا الحديث و تاليه واحد .

قوله (سألت أبا عبد الله) عن الرجل يبدأ بالرجل في الكتاب بأن يكتب بعد التسمية من فلان الى فلان (قال لا بأس) بذلك (ذلك من الفضل يبدأ الرجل بأخيه يكرمه) قال بعض العامة الاولى بداية الانسان بنفسه في الدعاء ونحوه من أمور الآخرة يرشد اليه قوله تعالى حكاية ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب ، بخلاف حظوظ الدنيا فان الادب أن يبدأ باسم غيره و أما الرسائل فقليل بتقديم المكتوب اليه الآن يكون الكاتب الامير أو الاب لابنه أو السيد لبيده وقليل بتقديم نفسه كيف كان ومنه كتبه «ص» من محمد بن عبد الله ورسوله الى هرقل العظيم الروم وقوله «دع» في هذا الخبر والذي بعده «لا بأس» يشعر بالتساوي بين الامرين والله يعلم .
قوله (ولم يكن فيه استثناء) ينبغي لمن قال «أفعل أو سأفعل» ونحوها أن يقول ان شاء الله

٧- عنه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام أنه كان يترّب الكتاب وقال: لا بأس به.

٩- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن علي بن عطية أنه رأى كتباً لأبي الحسن عليه السلام مترتبة.

باب النهي عن احراق القراطيس المكتوبة

١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن عبد الملك بن عتبة عن أبي الحسن عليه السلام قال: سأله عن القراطيس تجتمع هل تحرق بالنار وفيها شيء من ذكر الله؟ قال: لا، تغسل بالماء أولاً قبل.

٢- عنه، عن الوشاء، عن عبد الله بن سنان، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: لا تحرقوا القراطيس ولكن امحوها وخرّقوها.

٣- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد بن عثمان، عن زرارة قال: سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الاسم من أسماء الله يمحوه الرجل بالنفل قال: امحوه بأطهر ما تجدون.

٤- علي بن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: امحوا كتاب الله [تعالى] وذكره بأطهر ما تجدون ونهى أن

متصلاً به أو منفصلاً إذا ذكر بعد النسيان لأن له مدخلاً عظيماً في تيسير المقصود.

قوله (أنه كان يترّب الكتاب وقال لا بأس به) يقرب إمامنا من الاتراب أو من التتريب قال الجوهري ترب الشيء بالكسر أصابه التراب وتربت الشيء تريباً فترب أي تطنخ بالتراب وتربت الشيء جعلت عليه التراب، وفي الحديث أتربوا الكتاب فإنه أنجح للحاجة وفي مجمع البحار معنى الحديث اجعلوا عليه التراب أو أسقطوه على التراب اعتماداً على الله تعالى في إيصاله إلى المقصد أو ذروا التراب على المكتوب أو خاطبوا في الكتاب خطاباً في غاية التواضع للمكتوب إليه.

قوله (يمحوه الرجل بالنفل) ان احتاج إلى محوه والنفل بالضم البساق.

قوله (امحوا كتاب الله وذكره بأطهر ما تجدون) ان كان محوه مطلوباً بأن وقع فيه

الغلط أو وقع في غير موضعه أو وقع في موضع يوطأ ونحو ذلك

يحرق كتاب الله ونهى أن يمحي بالاقلام .

٥ - عليؑ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن إسحاق بن عمار ، عن أبي الحسن موسىؑ في الظهور التي فيها ذكر الله عز وجل قال : اغسلها .
تم كتاب العشرة والله الحمد والمنّة وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين .

(و نهى أن يحرق كتاب الله ونهى أن يمحي بالاقلام) النهى الاول للتحريم والثانى للتنزيه . وفى نسخة بالاقدام والظاهر أنه تحريف .

قوله (فى الظهور) أى الجلود التى فيها ذكر الله تعالى (قال اغسلها) ان كانت غير مذكاة أو كانت هى والمداد نجسة أو وجد شيئاً آخر من أسباب المحو التى ذكرنا بعضها .

(هذا آخر كتاب العشرة وبه تم قسم الاصول من الكافى)

نحمد الله ونشكره على جزيل نعمائه وجميل فعاله و على أن وفقنا لاتمام هذا الأثر القيم الخالد وذلك من فضله ومنه .

ولرؤاد الفضيلة والأجلاء الذين أوزرونا فى هذا المشروع لاسيما الاستاد المعظم العلامة الحجة (الحاج الميرزا أبو الحسن الشعرانى) دامت بركاته ، شكر متواصل غير مقطوع ولا ممنوع .
على أكبر - الغفارى

عفا الله عنه

كتاب الروضة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١- محمد بن يعقوب الكليني قال: حدثني علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن فضال عن حفص المؤذن، عن أبي عبد الله عليه السلام، وعن محمد بن إسماعيل بن بزيع، عن محمد بن سنان، عن إسماعيل بن جابر، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه كتب بهذه الرسالة إلى أصحابه وأمرهم بمدارستها والنظر فيها وتعاهدوا والعمل بها فكانوا يضعونها في مساجد بيوتهم فاذا فروا من الصلاة نظروا فيها.

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين محمد وآله الطاهرين، فيمة -ول المحتاج إلى رحمة ربه الغني محمد صالح بن أحمد المازندراني أني بعدما فرغت من شرح أصول الكافي وأردت الشروع في الفروع بالترجيح مع كمال الاحتياط سألتني بعض أكابر الأفاضل وأفاضل الأكابر أن أشرح كتاب الروضة قبله لظنه أن قليل البضاعة كامل في الصناعة فشرعت فيه راجياً من الله تعالى أن يأتي على نحو ما أريد وهو الموفق للرشاد والسداد .

(بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الروضة) وهي في اللغة البستان ومستنقع الماء أيضاً مستعمارة لهذا الكتاب بتشبيه ما فيه من المسائل الشريفة والخصايل العجيبة والفضايل الغريبة بهما في البهجة والصفاء والنضارة والبهاء أوفى كونه سبباً لحياة النفوس كالماء .

(محمد بن يعقوب الكليني) هذا كلام الرواة عنه أو كلامه بلسانهم أو أخبار عنه بطريق الغيبة و د عن محمد بن إسماعيل ، عطف على قوله د عن ابن فضال ، لانه في مرتبته و لرواية إبراهيم بن هاشم عنه و عطفه على «علي» بعيد جداً كما لا يخفى (كتب بهذه الرسالة) هي بالفتح والكسر الكتاب والمكتوب الذي يرسل إلى الغير .

(و أمرهم بمدارستها) أي بقراءتها وتعليمها وتعلمها (والنظر فيها) بالتفكر والتدبر أو بالبصر أو بهما (و تعاهدوا) أي اتفانها مرة بعد أخرى وتجديد العهد بها (والعمل بها) فيما يتعلق بالعمل أو أريد به ما يشمل الاعتقاد بحقيقتها أيضاً .

قال: وحدثني الحسن بن محمد، عن جعفر بن محمد بن مالك الكوفي، عن القاسم ابن الربيع الصحافي، عن إسماعيل بن مخلد السراج، عن أبي عبد الله عليه السلام. قال: خرجت هذه الرسالة من أبي عبد الله عليه السلام إلى أصحابه:

بسم الله الرحمن الرحيم أمّا بعد فاسألوا ربكم العافية و عليكم بالدعة و الوقار والسكينة و عليكم بالحياء و التزّه و عما تنزه عنه الصالحون قبلكم و عليكم بمجاملة أهل الباطل تحمّلوا الضيم منهم وإيّاكم و مما ظنّتم دينوا بينكم و بينهم إذا

(قال وحدثني الحسن بن محمد) الوال للمطف على وحدثني، وكانت في المنقول لافي كلام الناقل والا لدخلت على قال .

واعلم أن الحديث وان كان ضعيفاً بأسانيده الثلاثة عند المتأخرين لكنه غير مضر لان أثر الصحة في مضمونه لا يح مع تأييده بالعقل والنقل.

(بسم الله الرحمن الرحيم) دل على رجحان التسمية في صدر المكاتيب والرقاع تيمناً وتشرفاً وتعظيماً لمضمونها (أما بعد) التسمية الاستعانة بالله تعالى في جميع الامور (فاسئلوا ربكم العافية) من الاسقام والبلايا أو من الذنوب أو من أذى الناس قال أمير المؤمنين «ع، دفنساء له المعافاة في الاديان كما نساء له المعافاة في الابدان».

(و عليكم بالدعة والوقار والسكينة) الدعة الراحة والرفاهية في العيش أمر بالتزامها لا باعتبار أكثر المال بل لاصلاح الحال فان من أصلح بينه وبين الخلق صديقاً كان أوعدا وطاب عيشه وترفع حاله واستقر باله، والوقار بالفتح رزاة النفس بالله وسكونها اليه وفراغها عن غيره قال الله تعالى «مالككم لا ترجون لله وقاراً» والسكينة سكون الجوارح وهى تسابعة للوقار لان من شغل قلبه بالله اشتغلت جوارحه بما طلب منها و فرغ عن كل ما يلبق بها و هذا أحسن من القول بترادفها .

(و عليكم بالحياء و التزّه و عما تنزه عنه الصالحون قبلكم) الحياء كيفية نفساً نية مأنمة من التبيح والتقصير في الحقوق خوفاً من اللوم وقد يتخلق به من لم يجبل عليه وهو الحياء المكتسب واطلاقه على ما هو مبدأ الانفعال من الاتيان بالحقوق على سبيل المجاز كما ذكرناه في شرح أحاديث العقل والمراد بالصالحين الانبياء والاوصياء أو الاعم منهم وبما تنزه المنهيات وترك الأمور والاخلاق الردية والاداب الذميمة و ارتكاب أمور الدنيا التي لا حاجة اليها وبالجملّة كل ما يبعد عن السير الى الله تعالى .

(و عليكم بمجاملة أهل الباطل) المجاملة بالمعاملة بالجميل و لما كان هنا مظنة أن يقولوا كيف نجاملهم أجاب على سبيل الاستيناف بقوله :

(تحملوا الضيم) أى الظلم (منهم) ولا تقابلوهم بالانتقام فان الانتقام منهم في دولتهم لقلّة

أنتم جالستموهم وخالطتموهم ونازعتموهم الكلام، فإنه لا بد لكم من مجالستهم و
مخالطتهم ومنازعتهم الكلام بالتي التي أمركم الله أن تأخذوا بها فيما بينكم وبينهم

ناصركم بوجوب زيادة الظلم عليكم، وقال الفاضل الامين الاسترآبادي الظاهر قراءتها بالحاء المهملة
فان الظاهر ان قوله «تحملوا الضيم» بيان لها وكذا قوله فيما يأتي «و تصبرون عليهم» بيان
لقوله «فتحاملوهم»، ويمكن قراءتها بالجيم كما في بعض النسخ وعليه فقس .

(و اياكم ومما ظنهم) حذر عن منازعتهم ومناقشتهم في امور الدين والدنيا لانها تميم
القلب وتثير المداوة و اضطراب القلب باستماع الشبهات وهى مذمومة مع أهل الحق فكيف
مع أهل الباطل ولذلك قال سبحانه «ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن» أما نصيحة
من استعد منهم لقبولها فيكفيه أدنى الاشارة و أقل البیان و من لم يستعد له لم ينفعه السيف
والسنان كما ورد في بعض الروايات .

(دينوا فيما بينكم وبينهم) في الامور المختلفة لانها محل التقية، والدين بالكسر العادة
والمباداة والمواظبة أى عودوا أنفسكم بالتقية أو أعبدوا الله أو أطيعوه بها او اواظبوا عليها
فقوله فيما بعد (بالتقية) متعلق بدينوا ثم أشار الى زمان الحاجة اليها بقوله :

(إذا أنتم جالستموهم وخالطتموهم ونازعتموهم الكلام) أى خاصتموهم في الكلام المتعلق
بأصول الدين وفروعه أو الاعم منه ومن المحاورات وأصل المنازعة الجذب و القلع كان
أحد المتخاصمين يجذب الآخر ويقبله ثم أشار الى جواز المجالسة و ما بعدها بل على
رحمائها بقوله (فانه لا بد لكم من مجالستهم ومخالطتهم ومنازعتهم) لاجل التقية أو لان
الانسان مدنى بالطبع يحتاج في تحصيل مطالبه وتكميل مآربه الى بنى نوعه ولا يتم ذلك الا
بالمجالسة وإذا تحققت تحققت المنازعة والمخاصمة فى (الكلام بالتقية التى أمركم الله أن
تأخذوا بها) فى قوله عز وجل «أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا» قال الصادق «ع»
«بما صبروا على التقية». وفى قوله «يدرون بالحسنة السيئة» وفى قوله «لا يستوى الحسنة ولا
السيئة» قال «ع» «الحسنة التقية والسيئة الاذاعة» وفى قوله «ادفع بالتي هي أحسن السيئة فاذا
الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم» قال «ع» «التي هي أحسن التقية» وفى قوله «والامن
اكره وقلبه مطمئن بالإيمان» والظاهر أنه لا خلاف فى وجوب التقية عند الحاجة اليها . وأن
تاركها آثم ولكن اثمه لا يوجب دخول النار لما روى عن أبى جعفر «ع» «فى رجلين من أهل
الكوفة أخذاف قيل لهما أبرئنا من أمير المؤمنين «ع» فبرئ واحد منهما وأبى الآخر فخلى
سبيل الذى برئ وقتل الآخر فقال «ع» أما الذى برئ فرجل فقيه فى دينه وأما الذى لم
يبرأ فرجل تعجل الى الجنة» وقد أوضحنا ذلك فى محله.

فاذا ابتليتم بذلك منهم فانهم سيؤذونكم و تعرفون في وجوههم المنكر و لولا أن الله تعالى يدفعهم عنكم لسطوا بكم وفي صدورهم من العداوة والبغضاء أكثر مما يبدون لكم مجالسكم ومجالسهم واحدة وأرواحكم وأرواحهم مختلفة لاتأتلف، لاتحبونهم أبداً ولا يحبونكم غير أن الله تعالى أكرمكم بالحق وبصر كموه و لم يجعلهم من أهله

(فاذا ابتليتم بذلك منهم) الظاهر أن جزاء الشرط محذوف أى فاعملوا بالتقية ولا تتركوها بدليل ما قبله و ما بعده وأن قوله:

(فانهم سيؤذونكم و تعرفون في وجوههم المنكر) من القول والشم والغلظة ونحوها دليل على الجزاء المذكور و قائم مقامه و أمثال ذلك كثيرة في كلام الفصحاء والبلغاء، و يحتمل أيضاً أن يكون جزاء الشرط (ولولا أن الله تعالى يدفعهم عنكم) بتقرير التقية أو يصرف قلوبهم (لأسطوا بكم) السطو القهر والبطش يقال سطأ عليه وبه وفى كنز اللغة السطو بعنف كرفتن وشكستن (وما فى صدورهم من العداوة والبغضاء أكثر مما يبدون لكم) لان ما يبدون من بجر عداوتهم يلقيه بالنموج وبعبارة أظهر قصدهم إيصال كل فرد من أفراد الايذاء وافراد الايذاء غير محصورة قطعاً وما يبدونه قليل، والبغض ضد الحب كالعداوة والبغضة والبغضاء شدته ثم استأنف كلاماً من باب التأكيد مشتملاً على سبب المفارقة الروحانية والمصابرة على فعالهم فقال : (مجالسكم ومجالسهم واحدة) لتحقق الدواعى وهى جلب النفع ودفع الضرر والتمسك فى الجسمية والاحتياج فى الوجود والبقاء الى التعاون فى أمور الدنيا فلذلك كانت مجالستهم مطلوبة بشروطها وهى الملاينة والمدارة والتقية لئلا يقع ضد ما هو المطلوب منها.

(وأرواحكم وأرواحهم مختلفة لاتأتلف) لان ذوات أرواحكم وصفاتها نورانية و من علمين و ذوات أرواحهم وصفاتها ظلمانية ومن سجين ولا يقع الائتلاف بين النور والظلمة ولذلك قال خليل الرحمن «وبدابيننا وبينكم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة» و يحتمل أن يراد بالاختلاف الاختلاف الواقع فى عالم الارواح لان أرواح المؤمنين كانت مائلة الى الحق والطاعة وأرواح الكفار كانت مائلة الى الباطل والمعصية فمن ثم وقع الاختلاف والتعارف بينهما ولا يقع الائتلاف أبداً كما روى الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف و ما تناكر منها اختلف، وفيه تنبيه على أن اتحاد المنازل فى العالم الجسماني لا يستلزم اتحادها فى العالم الروحاني ولا بالعكس (لاتحبونهم أبداً ولا يحبونكم) لان الشيء لا يحب ضده ولا يميل اليه لذلك ترى كلاماً من صاحب الخير والشر يميل الى مثله ويحبه .

(غير أن الله تعالى أكرمكم بالحق وبصر كموه ولم يجعلهم من أهله) المراد بالحق

فتجاملونهم وتصبرون عليهم وهم لامجاملة لهم ولاصبر لهم على شيء وحيلهم وسواس بعضهم إلى بعض فأن أعداء الله إن استطاعوا صدوكم عن الحق، فيعصمكم الله من ذلك فاتقوا الله وكفوا ألسنتكم إلا من خير .

جميع ما أنزل الله تعالى على رسوله وأمره بتبليغه وأعظمه الولاية وقد أكرمكم بجميع ذلك وجعلكم على بصيرة منه ولم يجعلهم من أهله لسلب التوفيق عنهم لابطالهم الفطرة الأصلية الداعية إلى الخير (فتجاملونهم وتصبرون عليهم) لأنكم على خصال شريفة منها المجاملة والمصابرة (وهم لامجاملة لهم ولاصبر لهم على شيء) لفقدهم جل الفضائل بل كلها إلا ما شذ ومن المعلوم أن بقاء المخالطة متوقف على الصبر والمجاملة بين الطرفين أو بتحقيقهما من أحدهما ولا يتصور أن فيهم لما ذكر فوجبا عليكم لانهما مطلوبان منكم ولعلمكم بأن فيهما فوائد كثيرة كنجدة النفس وإبقاء النظام وحوالة الانتقام إلى الله و ترقي أجرا الصابرين وتوقع الأمن من القتل والاسر والبهت سيما إذا كان الظالم قوياً وتوقع صداقته وترحمه بمشاهدة العجز والانكسار وفي ضدهما مفساد كثيرة ولذلك صبر جميع الأنبياء والأوصياء على ما وصل اليهم من جهلاء الأمة ثم أشار إلى أن كل واحد منهم لا يكتفى بما عنده من قصد الإيذاء والصد عن الحق بل هم يتعاونون فيه لشدة الاهتمام به بقوله :

(و حيلهم وسواس بعضهم إلى بعض) الحيلة المكر والروية في الأمور والتصرف فيها للتوصل بها إلى المقصود والوسواس اسم بمعنى الوسوسة كالزلزال بمعنى الزلزلة ، والوسوسة الصوت الخفي يقال وسوس الرجل بلفظ ما سعى فاعله إذا تكلم بكلام خفى يكدره و هو فعل لازم و رجل موسوس بالكسر ولا يقال بالفتح ولكن وسوس له أو إليه أي يلقي إليه الوسوسة ثم علل ذلك بقوله .

(فإن أعداء الله إن استطاعوا صدوكم عن الحق) إذا هتأهمهم بالصد المتوقف على الاستطاعة يقتضى الاجتهاد في تحصيلها من كل وجه ومن التعاون ثم أشار إلى أن تلك الحيل لا تنفعهم ولا تضرهم بقوله (يعصمكم الله من ذلك) لانه إما خير أو دعاء و على التقديرين لا يضر كيدهم مع عصمة الله تعالى (فاتقوا الله) لانها حارز من المكاء الدنيوية ومن يثق بالله يجعل له مخرجاً و طريقاً إلى المثوبات الآخرة إن الله يحب المتقين .

(وكذا ألسنتكم إلا من خير) وهو ما ينفع في الآخرة وفي الدنيا أيضاً بشرط أن لا يكون مخالفاً للعقل والنقل وبه يخرج غير النافع إن كان مباحاً .

وإيّاكم أن تذلقوا ألسنتكم بقول الزُّور والبهتان والاثم والعدوان فإنّكم إن كففتُم ألسنتكم عما يكرهه الله ممّا نهاكم عنه كان خيراً لكم عند ربكم من أن تذلقوا ألسنتكم به فإنّ ذلق اللّسان فيما يكرهه الله وما [ي]نهى عنه مرداة للعبد عند الله ومقت من الله وصم وعمى وبسكم يورثه الله إيّاه يوم القيامة فتصيروا كما قال الله : «صمٌ

(وإياكم أن تذلقوا ألسنتكم) أى تحدوها يقال ذلق السكين بالذال المعجمة كنصرو فرح وذلقه واذلقه إذا حده .

(بقول الزور والبهتان والاثم والعدوان) المراد بالزور الكذب والباطل والتهمة تدخل شهادة الزور قال الله تعالى «والذين لا يشهدون الزور» والبهتان والبهت الكذب فى حق أحد والافتراء عليه وكل ما قلت معالم يكن فيه فهو من قول الزور والكذب المطلق والاثم أريد به القول المقتضى له كالنيية والاقوال الفاحشة ونقلها ونقل الاقوال الكاذبة والعدوان الظلم ولعل المراد به الامر بالظلم كالقتل والضرب والحبس ونحوها ، وبالجملة حذر عن مقابح اللسان واصولها الاربعة المذكورة وكل ما سواها مندرج تحت واحد منها ثم علل التحذير المذكور وحفظ اللسان بذكر مفاسده ومنافعه بقوله :

(فإنكم إن كففتُم ألسنتكم عما يكرهه الله ممّا نهاكم عنه) تنزيهاً و تحريماً كان خيراً لكم عند ربكم فى الدنيا والاخرة والفضل باعتبار فرض الخير وتقديره فى المفضل عليه وذلك شائع والمراد به أصل الفعل .

(من أن تذلقوا ألسنتكم) فإن ذلق اللسان أى حديد اللسان أو حدته والاخير أنسب بالاخبار المذكورة (فيما يكرهه الله) وهو اللغو من الكلام ومنه اكثار المباح (وفيما ينهى عنه) وهو المحرم منه كالشتم والقذف ونحوهما (مرداة للعبد عند الله) بالكسر أو الفتح اسم الة او مكان من ردى كرضى اذاهلك وأصله مردية كمفلة قلبت الياء الفاء .

(و مقت من الله) مقتته تعالى للعبد عبارة عن سلب الاحسان والافعال والتوفيق الى الخيرات ووكله على نفسه المشاققة الى الطغيان والعصيان وترك القربات حتى تؤدبه الى الجهالة والبطالة والخسارة والعقوبات .

(وصم وعمى وبكم) الصم بالفتح والصم محركة اسداد الاذن وثقل السمع، والعمى ذهاب البصر كله، واليكم محركة الخرس أو معى وبله، أو أن يولد لا ينطق و انما حملناها على المصدر دون الجمع كما فى الاتى ليصح حملها على اسم ان ولا يصح فى الجمع الا بتكلف بعيد وحمل هذه الاخبار على اسم ان من باب حمل المسبب على السبب للمبالغة (يورثه الله اياه يوم القيامة) الضمير الاول راجع الى ذلق اللسان والثانى الى كل واحد من الامور

بكم عمى فهم لا يرجعون » يعني لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون .
 وإياكم وما نهاكم الله عنه أن تركبوه وعليكم بالصمت إلا فيما ينفعكم الله
 به من أمر آخرتكم ويأجركم عليه وأكثروا من التهليل والتقديس والتسبيح والثناء

الثلاثة وانما سماها مبرأثا لانها ثمرة ذلاقة لسانه تصل اليه بعد فناها (فقصروا) بهذه الخصال المذمونة
 (كما قال الله وصم بكم عمى فهم لا يرجعون) الصم جمع الاصم واليكم جمع الايكم، والعمى
 جمع الاعمى والمراد بهم في الدنيا من لا يسمع نداء الحق فكانه لا سمع له ولا يتكلم به فكانه
 لا نطق له ولا يبصر طريقه فكانه لا يبصر له وفي الآخرة من لا يسمع نداء الرحمة ولا يقدر على
 التكلم بالمعذرة ولا يبصر وجه الجنة فلذلك قال (يعني لا ينطقون) في الآخرة بالمعذرة لان فتاها
 فلذلك قال (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) لاستحالة أن يكون لهم معذرة ولا يؤذن لهم التكلم بها
 و قال بعض المفسرين معناه لا يرجعون من الضلالة الى الهدى وتفسيره «ع» أحسن منه
 بدليل ما بعده، وانما خص التفرع باليكم لانه يعلم منه حال جاريه بالمقايضة أو اريد بهما
 الحقيقة (واياكم وما نهيككم عنه أن تركبوه) أي تقترفوه من ركبت الذنب اقترفته أو تتبعوه
 من ركبت الاثر تبعته أو تملوه من ركبت الفرس علوته وقد شبه المنهى عنه بالمركوب في أنه
 يصل صاحبه الى مقام البعد من الحق كما يشبه الطاعة به في الاصل الى مقام القرب ولما كانت
 عرصة اللسان وسبعة و هو يحكي عن أحوال المبدء والمعاد والشرائع والاشياء الموجودة
 والموهومة وعقائد القلوب وأفعال الجوارح كانت خطيئاته غير محصورة وزلاته غير معدودة
 فلذلك بالغ في حفظه مكرراً و قال :

(و عليكم بالصمت في كل شيء الا فيما ينفعكم الله به في أمر آخرتكم) وفي بعض
 النسخ « من » بدل « في » (و يأجركم عليه) مثل الامر بالمعروف والنهي عن المنكر و
 الوعظ والنصيحة و ارشاد الخلق و غير ذلك فانه راجح بل قد يكون واجباً، ولما أمر بالتكلم
 بالنافع اجمالا أشار الى بعضه تفصيلا بقوله :

(وأكثروا من التهليل) و هو قول لا اله الا الله (والتقديس والتسبيح) وهما التطهير
 والتنزيه عن العيوب والنقائص والثاني تأكيد و يمكن أن يراد بأحد هما اذا جمعا تنزيه
 الصفات و بالآخر تنزيه الذات عن الشريك والتركيب .

(والثناء على الله) قيل المفهوم من الصحاح والكشاف وغيرهما من الكتب أن الثناء
 هو الاتيان بما يدل على التعظيم والتعجيد كلاماً كان أو غيره الا ان في المعجم خصه
 بالكلام الجميل و هو أنسب بهذا المقام .

على الله والتضرع إليه والرغبة فيما عنده من الخير الذي لا يقدر قدره ولا يبلغ كنهه أحداً ، فاشغلوا ألسنتكم بذلك عما نبى الله عنه من أقاويل الباطل التي تعقب أهلها خلوداً في النار من مات عليها ولم يتب إلى الله ولم ينزع عنها ، و عليكم بالدعاء فان

(والتضرع اليه) فى طلب الحاجات والتوفيق للطاعات والقبول لها و حفظ النفس عن المنهيات و عدم الركون اليها و طلب العافية و خير الخاتمة .

(والرغبة فيما عنده) مع الايمان بما يوجب الوصول اليه لان الرغبة فى الشيء من غير تمسك بأسبابه حماقة كما دل عليه بعض الاخبار .

(من الخير الذى لا يقدر قدره ولا يبلغ كنهه أحد) أحد فاعل الفعلين على سبيل التنازع والتقدير بيان قدر الشيء و كميته وكيفيته ، يقال قدرت الشيء قدراً من باب ضرب و قتل وقدرته تقديرأ بمعنى والاسم القدر بفتحين والمراد بالخير نعيم الجنان و ما فوقها و فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، واذا كان كذلك فكيف يقدر أحد أن يقدر قدره ويبين مقداره و يبلغ كنهه .

(فاشغلوا ألسنتكم بذلك - الى آخره) الشغل بالضم و ضمتين ضد الفراغ . شغله كمنعه و أشغله لغة ، و « ذلك » اشارة الى ما ذكر من الكلام النافع و اكثار التهليل وما بعده ، و فيه اشارة الى وجه الفرار من الكلام الباطل بجعل اللسان مشغولاً بما ذكر دائماً أو فى أكثر الاوقات فان شغله بذلك مانع من صدور ضده ضرورة لان ما ذكر حينئذ يصير عادة وهى أيضاً مانعة منه ، ثم ان اريد بأقاويل الباطل ما يوجب الخروج من الايمان فالخلود ظاهر ، وان اريد بها ما لا يوجبها فالمراد بالخلود طول الزمان واستعماله فيه شائع .

(من مات عليها ولم يتب الى الله) توبة خالصة يوجب الخروج من تبعتها و عدم الرجوع اليها كما أشار اليه بقوله :

(ولم ينزع عنها) فان التوبة بدون ذلك غير نافعة بل هى استهزاء ، وينبغى لمن ابتلى بالمعصية أن يذكر الله تعالى ويتداركها بالتوبة ولا يؤخرها فان تأخيرها معصية أخرى وأحسن التوبة توبة الشبان وهى تورث محبة الله تعالى وأما توبة الشيوخ وهى وان كانت مقبولة أيضاً لكنه بعد فى مقام التقصير ، و قد قيل ان الشيخ الهرم اذا تاب قالت له الملائكة الان وقد خدمت حواسك وبردت أنفاسك .

(و عليكم بالدعاء) لانفسكم ولاخيككم بظهر الغيب فان الدعاء لهم فى نجاح حوائجكم كما دلت عليه الروايات فى بعضها «لكم مثلاً ما دعوتم لهم» وفى بعضها «مائة ألف ضعف» .

المسلمين لم يدر كوا نجاح الحوائج عند ربهم بأفضل من الدعاء و الرغبة إليه و
النضرع إلى الله والمسألة [له] فارغبوا فيما رغبكم الله فيه وأجيبوا الله إلى مادعاكم
إليه لتفعلوا وتنجوا من عذاب الله وإياكم أن تشره أنفسكم إلى شيء مما حرّم الله
فانه من انتهك ما حرّم الله عليه ههنا في الدنيا حال الله بينه وبين الجنة و نعيمها و
لذتها وكرامتها القائمة الدائمة لأهل الجنة أبداً الأبدین.

فان المسلمين لم يدر كوا نجاح الحوائج الدنيوية والاخرية، النجاح بالفتح الظفر
بالمطلوب واصابته والحوايج جمع الحاجة على غير قياس أو مولدة.

(عند ربهم بأفضل من الدعاء) المقصود أن الدعاء أفضل من غيره في اصابة الحوايج و
ذلك ظاهر لانه من عرف أنه تعالى كريم رحيم قادر عالم بمصالح العباد وغيرها وانه لا ينفعه
المنع ولا يضره الاعطاء ورجع الى العقل والنقل والتجربة والوعد علم أنه اذا رفع حاجته
المشروعة اليه تعالى بقلب تقى نقي ونية خالصة كانت مقرونة بالاجابة وأما غيره من الوسائل مثل الاعتماد
بالكسب والرجوع الى الخلق فلا علم له بترتب الحاجة عليه وعلى تقدير ترتبها فهو وسيلة أيضاً
بإذن الله تعالى فالدعاء أفضل منه وأصل لجميع الحاجات .

(والرغبة اليه) في الخيرات كلها (والنضرع) اليه في تحصيلها (والمسئلة له) هى
والسؤال واحد (فارغبوا فيما رغبكم الله فيه) من الامور النافعة لكم.
(و أجيبوا الله الى مادعاكم اليه) من الدعاء بقوله «أدعوني استجب لكم» وغيره ، أو
الاعم منه ومن غيره والاول أنسب بالعمام والثانى أنسب بقوله :

(لتفعلوا وتنجوا من عذاب الله) فان الفلاح والنجاة منه متوقف على اجابته في جميع
مادعاء اليه ولما نهى عن مناهى اللسان نهى عن المناهى مطلقاً واكثرها بقوله :
(واياكم وان تشره أنفسكم الى شيء مما حرم الله عليكم) صغيراً كان أو كبيراً ظاهر أكان
أوطناً . والشره غلبة الحرص وفعله من باب فرح .

(فانه من انتهك اه) الانتهاك التناول على وجه المبالغة من النهك وهو مبالغة في كل
شئ (وههنا) ظرف للانتهاك وفيها [في الدنيا] بدل منه وكرامتها كزيارة الملائكة والقبوضات
الالهية كما قال ولدنا مزيداً أو اعم مما ذكر.

(القائمة الدائمة لاهل الجنة) لعل المراد بقيامها ثباتها وعدم زوالها وبدوامها استمرارها
بلا تخلل انقطاع أو العطف للتفسير. (أبد الأبدین) كارضين والجمع باعتبار القطعات ولو كانت
موهومة والأبد الزمان الذى لا نهاية له والاضافة للمبالغة في دوامها.

واعلموا أنه بس [الحظ] الخطر لمن خاطر الله بترك طاعة الله وركوب معصيته فاختار أن ينتهك محارم الله في لذات دنيا منقطعة زائلة عن أهلها على خلود نعيم في الجنة ولذاتها وكرامة أهلها. ويل لأولئك ما أخيب حظهم وأخسر كرتهم وأسوء حالهم عند ربهم يوم القيامة، استجير والله أن يخزيكم (١) في مثالهم أبداً وأن يبتليكم

(و اعلموا أنه بس الخطر لمن خاطر الله بترك طاعة الله وركوب معصيته) الخطر الحظ والنصيب وما يتراهن عليه المتراهنان والمخاطرة المراهنة، ولعل المراد أن من خاطر الله واستبق إلى الخطر الذي أخرجته النفس الامارة وهو ترك الطاعة وفعل المعصية وانتهى إليه ولا محالة كان معه علمه تعالى حتى انطبق على المعلوم فهو ذو حظ قبيح في الدنيا والآخرة واما من خاطره واستبق إلى ما جعله تعالى خطراً للعباد وهو فعل الطاعة وترك المعصية وانطبق علمه تعالى بذلك على المعلوم فهو ذو حظ جميل وثواب جزيل ومن الطاعة والمعصية بل أصلهما الاقرار بولاية على «ع» وانكارها ويحتمل أن يراد بالمخاطرة لازمها وهو المبارزة. وأما حملها على المخاطرة من الخطور والمذاكرة أي من ذكر الله تعالى وذكره سبحانه بهذه الخصلة الذميمة فهو بعيد (فاختاران ينتهك محارم الله في لذات دنيا منقطعة زائلة عن أهلها على خلود نعيم في الجنة ولذاتها وكرامة أهلها) «في» متعلق بـ «ينتتهك» أو بالمحارم و«منقطعة» صفة للدنيا ولذاتها. «على» متعلق باختار أي اختار هذا الرجل لقد بصيرته وغلبته شهوته وتوهمه ان الحاضر الفاني خير من الغائب الباقي ان يتناول ما حرمه الله تعالى في لذات الدنيا المنقطعة الزائلة بزوال الدنيا او بالموت او قبله في حال الحياة أيضاً ويؤثره على نعيم الجنة و ما يوجب الوصول إليها مع أن تلك اللذات وان كانت حلالا ينبغي تركها فكيف اذا كانت حراماً لبقاء خسارتها بعد زوالها كما أشار إليه بقوله :

(ويل لأولئك) الويل حلول الشر والفضيحة وكلمة العذاب أو واد في جهنم أو بثر فيها أبوابها، ولاحظ في الموصول الافراد سابقاً والجمع هنا نظراً إلى اللفظ والمعنى. (ما أخيب حظهم) الخيبة الحرمان و «ما» للمتعب أي أي شيء عظيم قبيح لا يدرك حقيقة قبحه عقول العقلاء يجعل حظهم خائباً من الوصول اليهم ان اريد به الحظ المقدر لهم في الجنة بشرط الطاعة أو من رحمة الله ان اريد به الحظ الواصل اليهم بالمعصية ويستلزم ذلك خيبتهم منها أيضاً وقس عليه قوله (أخسر كرتهم) أي رجوعهم إلى الله تعالى فان خسار الكرة مستلزم لخسارهم أيضاً واستناد الخيبة إلى الحظ والخسران إلى الكرة استناد مجازي (و أسوء حالهم عند ربهم يوم القيامة) حين شاهدوا ما أعد لهم من العقوبة والخذلان ورأوا ما وصل إلى الصالحين من الكرامة والاحسان .

بما ابتلاهم به ولا قوة لنا ولكم إلا به.

فاتقوا الله أيتها العصابة الناجية إن أتم الله لكم ما أعطاكم به فاتته لا يتم الأمر حتى يدخل عليكم مثل الذي دخل على الصالحين قبلكم وحتى تبتلوا في أنفسكم و

(استجبروا الله أن يخزيكم في مثالبهم أبدأ) أي اطلبوا من الله أن يجزيكم ويذكم من أن يخزيكم في صفاتهم مثل ترك الولايه ورفض الهداة والمعاقب الدائرة والاعمال الخاسرة والظاهر أن يخزيكم من الخزي، يجزيكم من الجزاء تصحيف.

(و أن يبتليكم بما ابتلاهم به) من الميل الى الباطل وحب أهله والفرار من الحق ورفض أهله فأبطلوا بذلك فطرتهم الأصلية وقوتهم الفطرية واستحقوا الخذلان وسلب التوفيق وهو معنى الابتلاء فيهم وفيه تنبيه على انه ينبغي لطالب الحق ان لا يثق بنفسه ولا بعمله لان النفس اماره بالسوء والعمل لا يخلو من التقصير فيه بل يرجع الى ربه ويلوذ به ويطلب منه أن يجيره من صفة أهل الباطل باللطف والتوفيق والامداد و صرف همته عنها .

(ولا قوة لنا ولكم الا به) أي لا قوة لنا على طاعة الله والفرار من معصيته والنجاة من صفة أعدائه وما ابتلاهم به الا بمعونته وتوقيته وهذه أعظم كلمة يقوله العبد لظاهر الفقر اليه وطلب المعونة منه على ما يحاول من الامور وهو حقيقة العبودية .

ثم أشار الى أنه وان انتفى عنكم ابتلاء الفاسقين لكن ثبت فيكم ابتلاء الصالحين والفرق بينهما ظاهر لان الاول يوجب زيادة الكفر والخذلان والثاني يوجب كمال القرب والايمان فقال (فاتقوا الله) من العقوبة والمخالفة بالصبر على الطاعة والبلية الواردة عليكم لرفع درجاتكم وعلاء منزلتكم (ايها العصابة الناجية) من العقوبة الابدية بولاية على أمير المؤمنين وأولاده الطاهرين عليهم السلام، والعصب محركة خيار القوم وقوم الرجل الذي يتعصبون له والعصابة بالكسر ما بين العشرة الى الاربعين وانما سماهم به الشرافتهم وتعصبهم في الدين مع قلتهم (ان اتم الله لكم ما أعطاكم به) من الايمان به وبرسوله وبأئمة الهدى (فانه لا يتم الامر) أي أمر الدين والثبات عليه والثواب والجزاء الاوفى :

(حتى يدخل عليكم مثل الذي دخل على الصالحين قبلكم) من الابتلاء والامتحان والشدايد كما قال عز وجل واهم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب (حتى تبتلوا في أنفسكم وأموالكم) بالمصائب والمحن والنوائب والفتن و الامراض والاسقام والبلايا والالام والجهاد مع الكفار وتلف الاموال والنقص والنهب والغصب و اداء الحقوق الواجبة والمندوبة والافتاق في وجوه البر كما قال عز شأنه و لنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات وبشر الصابرين .

أموالكم وحتى تسمعوا من أعداء الله أذى كثير أفصبروا و تعر كوا بجنوبكم وحتى يستذلّوكم ويبغضوكم وحتى يحملوا [عليكم] الضيم فتحملوا منهم تلتمسون بذلك وجه الله والدّار الآخرة وحتى تكظموا الغيظ الشديد في الأذى في الله عزّ وجلّ يجنّروا منه إليكم وحتى يكذبوكم بالحقّ ويعادوكم فيه ويبغضوكم عليه فصبروا على ذلك مهمّ، مصداق ذلك كلّهُ في كتاب الله الذي أنزله جبرئيل عليه السلام على نبيّكم ﷺ سمعتم قول الله عزّ وجلّ لنبيّكم ﷺ : « فاصبر كما صبراً ولوا العزم من الرّسل ولا

(و حتى تسمعوا من أعداء الله أذى كثيراً) أى كلاماً كثيراً يؤذيكم بالسب والشتم و اللعن والقذف والتحرش والنبية والبهتان ونحوها .

(فصبروا) على ذلك كما صبر الصالحون قبلكم (و تعر كوا بجنوبكم) أى تحملوا الاذى منهم بجنوبكم كما يحمل البعير حمله يقال هو يعرك الاذى بجنبه أى يحتمله وفيه اشارة الى قوله تعالى ولنبليكم في أموالكم وانفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور .

(وحتى يستذلّوكم) بكل وجه يمكن أو المراد يروكم اذ لا يقال استذله أى رآه ذليلاً (و يبغضوكم) البغض ضد الحب وأشدّ العداوة وفعله من باب كرم ونصر وفرح .

(و حتى يحملوا عليكم الضيم) من كل جهة توجيه (فتحملوا منهم) من التحمل بحذف احدى التائين يقال حمله الامر تحمّلاً فتحمله تحملاً .

(تلتمسون بذلك وجه الله والدار الآخرة) الجملة في محل نصب على الحال من فاعل تحملوه والالتماس الطلب وذلك اشارة الى الصبر على ما ذكر وتحمل الضيم والوجه الذات والجانب والثواب، والدار الآخرة الجنة ومنازلها الرفيعة التي اعدت للصّابرين .

(وحتى تكظموا الغيظ الشديد في الاذى في الله) أى في سبيل الله، وكظم الغيظ تجرعه واحتمال سببه والصبر عليه وحبس النفس فيه هما أمكن ولغزوفى، الثانى متعلق بالاذى ووفى، الاول متعلق بتكظموا أو بالغىظ وهى للظرفية مجازاً أو بمعنى الباء فى الاخير .

(تجنّروا منه اليكم) حال من فاعل تكظموا والاجترام بالجيم الكسب وفى القاموس اجترم لاهله كسب والى بمعنى اللام أو بمعناها مع تضمين معنى الضيم ونحوه والضمير راجع الى الكظم وفيه تنبيه على أنه من جملة الاعمال الصالحة وقيل الاجترام الجنابة وفى القاموس اجترم عليهم واليهيم جريمة جنى جناية مصداق ذلك كله فى كتاب الله أشار بذلك الى ما دخل على الصالحين من الابتلاء والافتتان والاذى والاستدلال وتكذيب الحق مع صبرهم وكظم غيظهم .

(فاصبر كما صبروا ولوا العزم من الرسل) المقصود منه هو الترغيب فى الصبر الكامل

تستعجل لهم» ثم قال: «وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا واذوا» فقد كذب نبي الله والرسل من قبله وأذوامع التكذيب بالحق فإن سركم أمر الله فيهم الذي خلقهم له في الأصل- أصل الخلق- من الكفر الذي سبق في علم الله أن يخلقهم له في الأصل ومن الذين سماهم الله في كتابه في قوله: «و جعلنا منهم أئمة يدعون إلى النار» فتدبروا هذا واعقلوه ولا تجهلوه فإنه من يجهل

باعتبار أنه من خصايل أولى العزم دون الحاق الناقص بالكامل (ولا تستعجل لهم) بالاقتناع منهم والدعاء عليهم والاعراض عنهم .

(و إن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا واذوا) الجزاء محذوف وما بعد الفاء قائم مقامه ودال عليه وفيه تسكين لقلبه المقدس عن اذى قومه وإن كان ساكتا كما يفعل ذلك المحب بحبيبه (فقد كذب نبي الله) فعليكم الاسوة به.

(فإن سركم أمر الله فيهم الذي خلقهم له في الأصل أصل الخلق من الكفر الذي سبق في علم الله أن يخلقهم له في الأصل) الأمر واحداً للأمور وهو الفعل والموصول صفة له (الخلق) أما بمعنى الإيجاد والتقدير واللام في له للعاقبة كما قيل في قوله «دع» «لدو الموت وابنوا للخراب أو للغاية المجازية والأفلاكية الحقيقية هي العبادة كما قال عز وجل «و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون» والمراد باصل الخلق الوجود الظلي وهو عالم الارواح أو الأعم منه و الوجود العيني من الكفر» بيان للموصول وهو شامل لكفر الجحود والمخالفة و تكذيب أهل الحق و ايذائهم و معاداتهم و بغضهم وجميع قبايحهم المذكورة وغيرها وفي قوله الذي سبق في علم الله» إيماء الى أن علمه تعالى بصدور الكفر منهم اختياراً سبب لخلقهم له لوجوب المطابقة بين العلم والمعلوم.

(و من الذين سماهم الله في كتابه) في قوله تعالى (و جعلنا منهم أئمة يدعون إلى النار) الظاهر أنه عطف على فيهم وفي لفظة من أشعار بأن أمر الله نشأ من سوء أعمالهم وقبح أفعالهم ولعل المراد بذلك الأمر شدة العقوبة أو سوء الخاتمة أو ختم القلوب أو جعلهم أئمة ضلال باعتبار حبيهم للرئاسة وصرف همهم في تحصيلها و تخليته تعالى بينه وبين ما أرادوا وعدم جبرهم على تركها فكان جعلهم أئمة، والفرق بين المعطوف عليه و المعطوف أن الاول أعم من الثاني لصدقة على التابع والمتبوع بخلاف الثاني فإنه صادق على المتبوع فقط (فتدبروا هذا واعقلوه ولا تجهلوه) جزاء لقوله «فإن سركم أمر الله» والضائر للامر وقد عرفت شموله لجميع صفاتهم القبيحة، ودبر كل شيء عقيقه يقال تدبر الامر تدبراً ودبره تدبيراً إذا نظر في عاقبته ورأى فيها مالم يره في صدره وإنما أمر بتدبره وعقله أى ادراكه و

هذا وأشباهه مما افترض الله عليه في كتابه مما أمر الله به ونهى عنه ترك دين الله وركب معاصيه فاستوجب سخط الله فأكبه الله على وجهه في النار.

وقال: أيتها العصاة المرحومة المفلحة إن الله أتم لكم ما آتاكم من الخير واعلموا أنه ليس من علم الله ولا من أمره أن يأخذ أحد من خلق الله في دينه بهوى ولا رأى ولا مقائيس قد أنزل الله القرآن وجعل فيه تبيان كل شيء وجعل للقرآن

نهى عن الجهل به ابتداء ونسيانه بعدم معرفته بمالفة في الاحاطة به والعلم بحقيقته وغاياته كما هي، ووجه السرور بما ذكر أنهم اعداء ونكال العدو وخذلانه موجب للسرور، ووجه ترتب الجزاء عليه ان السرور بنكال العدو يقتضى التدبر فى سببه ليمكن التخلص منه والفرار عنه، ثم علل الامر بالتدبر فيه وفى غيره مما يجب العلم به بذكر ما يتعلق على ضده من المفاسد فقال (فانه من يجهل هذا وأشباهه) فى وجوب معرفته كمداد عليه قوله :

(مما افترض الله عليه فى كتابه مما أمر به ونهى عنه ترك دين الله وركب معاصيه) لان جاهل هذا كثيراً ما يدخل فيه ويترك دين الله وجاهل أشباهه يترك الامتثال بالوامر والنواهي فاستوجب سخط الله (وأكبه الله على وجهه فى النار) استيجاب الاول أبدي دون الثانى وفى الاكباب مبالغة فى التعذيب والاذلال، يقال كبه وأكبه اذا ألغى على وجهه فأكب هو فكب متعدد وأكب متعدد ولازم على خلاف المعهود، وفيه تنبيه على أنه ينبغى لاهل الحق أن يعلموا ما يخرجهم عن دينه وما يكمل به دينهم.

(ان الله اتم لكم ما اتاكم من الخير) هو دين الاسلام واتمامه واكماله بولاية على دح، وهو اشارة الى قوله تعالى (اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً) ، يعنى بولاية على دح، وهو ذكر كل ما يحتاج اليه العباد فيه وهذا تمهيد لما يجرى من انه لا يجوز فيه القول بالهوى والرأى والقياس بل يجب الرجوع الى العالم دح، (و اعلموا أنه ليس من علم الله ولا من أمره أن يأخذ أحد من خلق الله فى دينه بهوى ولا رأى ولا مقائيس) أى ليس الاخذ بما ذكر من علم الله المنزل الى رسوله صلى الله عليه وآله وليس من علمه بأن حق فى دينه و مما أمر به أحداً. واذا كان كذلك فهو باطل اخضرعه أهله لزعمة أن دين الله ناقص لم ينزل فيه جميع ما يحتاج اليه الامه وفوض تكميله اليهم ولثلا ينسب الجهل اليه بالسكوت عما لا يعلم ثم اشار الى أن جميع ما يحتاجون اليه قد أنزل الله تعالى فى القرآن بقوله:

(قد أنزل الله القرآن وجعل فيه تبيان كل شيء) حال عن الله او استيناف لبيان أنهم

لا يحتاجون الى الاخذ بما ذكر لان القرآن تبيان كل شيء يحتاجون اليه اولاً، ثم العلم كله وان كان فى القرآن لكن لا يعلمه كل احد بالتجربة والاتفاق بل انما يعلمه جماعة مخصوصون

و لنعلم القرآن أهلاً لايسع أهل علم القرآن الذين آتاهم الله علمه أن يأخذوا فيه بهوى ولا رأى ولا مقائيس أغناهم الله عن ذلك بما آتاهم من علمه وخصهم به ووضعه عندهم كرامة من الله أكرمهم بها وهم أهل الذِّكر الذين أمر الله هذه الأمة بسؤالهم وهم الذين من سألهم، وقد سبق في علم الله أن يصدقهم ويتبع أثرهم، أرشده وأعطوه من علم القرآن ما يهتدى به إلى الله باذنه وإلى جميع سبل الحق وهم الذين لا يرغب عنهم وعن مسألته وعن علمهم الذي أكرمهم الله به وجعله عندهم إلا من سبق عليه

كما أشار إليه بقوله (و جعل للقرآن ولعلم القرآن أهلاً) يعلمه ويدفع من لفظه ومنعاه تحريف المبطلين مع احتمال أن يكون العطف للتفسير. ثم أشار إلى أنه لا يجوز لأهل علم القرآن الأخذ بما ذكر فقال (لايسع أهل علم القرآن الذين آتاهم الله علمه كله) كما آتاه رسول الله (ص) (أن يأخذوا فيه بهوى ولا رأى ولا مقائيس) فإذا لم يجوز ذلك لهم مع كمال نفوسهم وقوة عقولهم وشمول علمهم الاحكام وعللها كيف يجوز ذلك لغيرهم، ثم أشار بعد التصريح بعدم جواز أخذهم بما ذكر إلى عدم احتياجهم إلى الأخذ به أيضاً بقوله :

(أغناهم الله تعالى عن ذلك بما آتاهم الله من علمه) دل على أن هذا العلم موهبى والضمير للقرآن أو الله تعالى. (و خصهم به ووضعه عندهم) فلا يشار كههم غيرهم وهم يحفظونه ولا ينسونه أبداً (كرامة من الله أكرمهم بها) مفعول له لا تأتهم أو ما عطف عليه والاستيناف محتمل . (وهم أهل الذكر) الذكر القرآن أو محمد (ص) (الذين أمر الله هذه الأمة بسؤالهم) فى قوله (فاسئلوا أهل الذكر أن كنتم لاتعلمون) ثم رغب فى الرجوع إليهم بقوله :

(وهم الذين من سألهم ، وقد سبق فى علم الله أن يصدقهم ويتبع أثرهم، أرشده) السى مسؤله الواو للحال دون الاعتراض لان هذه الجملة لها محل من الاعراب (و أعطوه من علم القرآن) لامن الهوى والرأى والقياس .

(ما يهتدى به إلى الله باذنه) أى بتوفيقه أو بعلمه أنه يقبل الهداية وفيه حينئذ كمافى الجملة الحالية اشارة إلى أن ارشادهم للسائل واهتدائه لا يكونان الامقرونأ بعلمه تعالى فى الازل بتصديقه واستعداده بقبول الهداية، ثم اشار بقوله :

(والى جميع سبل الحق) الى أنهم كما يرشدون السائل الى ما سأله كذلك يرشدونه الى جميع سبل الحق لانهم أدلاء يدلون العباد اذا وجدوهم مصدقين لهم الى طرق الخيرات كلها . مع السؤال وبدونه ولما ذكر الراغبين فيهم والمصدقين لهم فى علم الله تعالى وانهم لا يأخذون بالهوى والرأى والقياس كما لا يأخذ بها أعمتهم أشار الى الراغبين عنهم والمكذبين لهم فى علمه تعالى والاخذين بما ذكر مثل أئمتهم بقوله :

(وهم الذين لا يرغب عنهم ولا عن مسئلتهم وعن علمهم الذين أكرمهم الله به وجعله عندهم

في علم الله الشقاء في أصل الخلق تحت الأظله فأولئك الذين يرغبون عن سؤال أهل الذكر والذين آتاهم الله علم القرآن ووضعه عندهم وأمر بسؤالهم . وأولئك الذين يأخذون بأهوائهم وآرائهم ومقائيسهم حتى دخلهم الشيطان لأنهم جعلوا أهل الإيمان في علم القرآن عند الله كافرين وجعلوا أهل الضلالة في علم القرآن عند الله مؤمنين وحتى جعلوا ما أحل الله في كثير من الأمور حراماً وجعلوا ما حرم الله في كثير من الأمور حلالاً فذلك أصل ثمرة أهوائهم وقد عهد إليهم رسول الله ﷺ قبل موته

الا من سبق عليه في علم الله الشقاء في أصل الخلق تحت الاظلة) هي عالم الارواح الصرفة أو عالم الذر وهو عالم المثال واطلاق الظل على الروح والمثال مجاز تشبيهاً لهما بالظل في عدم الكثافة وتقريباً لهما الى الفهم .

(فأولئك الذين يرغبون عن سؤال أهل الذكر) بعد الوجود في الاعيان (وأولئك الذين يأخذون بأهوائهم وآرائهم ومقائيسهم) لما ذكرناه سابقاً ، ويفهم منه أن المصدق بأئمة الحق في الاعيان هو المصدق لهم في علم الله وتحت الاظلة، والمكذب لهم فيها هو المكذب لهم هناك ويدل عليه أيضاً صريح كثير من الروايات ثم ذكر للاخذ بها غايتين أشار الى أوليهما وهي توجب الغلط في الاصول بقوله (حتى دخلهم الشيطان) دخولا تاماً يقتضى كفرهم (لأنهم جعلوا أهل الإيمان) المذكورين (في علم القرآن) والظرف متعلق بأهل الإيمان باعتبار أنه عبادة عن المؤمنين (عند الله كافرين وجعلوا أهل الضلالة في علم القرآن عند الله مؤمنين) والظرف يحتمل الامرين وأشار الى الثانية وهي توجب الغلط في الفروع بقوله (و حتى جعلوا) عطف على قوله «حتى دخلهم» (ما أحل الله في كثير من الامور حراماً وجعلوا ما حرم الله في كثير من الامور حلالاً) كما هو شأن أصحاب الرأي والقياس لان قلوبهم المنقلبة مائلة الى القلب في أمر الله وأحكامه .

(فذلك أصل ثمرة أهوائهم) ذلك اشارة الى رغبتهم عن سؤال أهل الذكر و اعراضهم عنه وازافة الاولى لامية والثانية بيانية والمراد بأهوائهم مهويات نفوسهم ومشتهاياتها كجعل المؤمن كافراً وجعل الكافر مؤمناً وجعل الحلال حراماً وبالعكس وبنقض المؤمن ومعاداته وقتله وأسرته ونهب ماله وتكذيب الحق وتصديق الباطل ونحوها ، وبالجملة رغبتهم عن سؤال أهل الذكر أصل بنوا عليه جميع أهوائهم المذكورة وغيرها اذ لو رغبوا في سؤالهم وتمسكوا بأقوالهم وأعمالهم وعقائدهم لم يقع منهم شيء من ذلك كما لم يقع من الشيعة ، ويحتمل أن يكون الاضافة الثانية أيضاً لامية الا أنه لا يفيد صريحاً أن الاهواء أيضاً من ثمرة ذلك .

(وقد عهد اليهم رسول الله «س» قبل موته) أي أوصاهم بولاية وصيه ورعايتها وحفظها

فقالوا : نحن بعد ما قبض الله عز وجل رسولہ يسعنا أن نأخذ بما اجتمع عليه رأي الناس بعد ما قبض الله عز وجل رسولہ ﷺ وبعد عهده الذي عهدہ إلینا وأمرنا به مخالفاً لله و لرسولہ ﷺ فما أحد أجراً على الله ولا بين ضلالة ممن أخذ بذلك وزعم أن ذلك يسعه والله إن الله على خلقه أن يطيعوه و يتبعوا أمره في حياة محمد ﷺ وبعد موته هل يستطيع أولئك أعداء الله أن يزعموا أن أحدًا ممن أسلم مع محمد ﷺ أخذ بقوله

في مواضع عديدة منها يوم التقدير .

(فقالوا نحن بعد ما قبض الله رسولہ يسعنا) ويسعنا خبر لنحن وبعد متعلق به أو بقالوا

أى لم يكتفوا بالرغبة عن سؤال أهل الذكر بل قالوا يجوز لنا .

(أن نأخذ بما اجتمع عليه رأي الناس) وهو رأيهم في خلافة الاول متمسكين باجماعهم عليها وهو غير متحقق بالاتفاق كما ذكرنا في كتاب الحجة وعلى تقدير تحققه ليس بحجة .
(بعد ما قبض الله تعالى رسولہ) متعلق بيسعنا أو بأخذ أو باجتماع أو بالجميع على سبيل التنازع وهو في بعض الاحتمال تأكيد للسابق (وبعد عهده) وهو عهد الولاية .

(مخالفاً لله و لرسولہ) حال عن فاعل اجتماع وتلك المخالفة كفر بهما لانكار قولهما .
(فما أحد أجراً على الله ولا بين ضلالة ممن أخذ بذلك وزعم أن ذلك يسعه) من التفضيلية متعلق بأجراً وأبين على سبيل التنازع وذلك اشارة الى الرأي المذكور والمقصود أن كل من أخذ من هذه الامة بذلك الرأي وزعم أنه يجوز له الاخذ فهو أجراً على الله أو أبين ضلالة و خروجاً عن سبيل الحق من غيره مطلقاً سواء كان ذلك الغير من هذه الامة أم من غيرها لانه أنكر قولهما مع علمه به وأخذ به بخلافه وهو كفر بالله العظيم بخلاف من لم يأخذ من هذه الامة بذلك الرأي فانه لو خالفهما في أفعاله لم يكن بذلك كفراً وجحوداً، وإما من أنكر قولهما في نصب الخلافة من غير هذه الامة فانه وإن كان كافراً أيضاً لكن انكاره ليس مسبوقاً بالعلم والفرق بين الانكار مع العلم وعدمه واضح، ثم قال تأكيداً لما ذكر وتمهيداً لما يأتي :

(والله أن الله على خلقه أن يطيعوه ويتبعوا أمره في حياة محمد ص) و بعد موته (لان وجوب طاعته ومتابعة أمره مطلق غير مقيد بحياة محمد ص) ولا بشخص دون آخر فيجب عليهم ذلك في حياته وبعد موته فمن أنكره بعد موته فهو كافر منكم بالرسالة والغرض المطلوب منها (هل يستطيع أولئك أعداء الله) الذين أخذوا بعد النبي (ص) برأيهم ونصبوا اماماً خلافاً لامره، والاستفهام على حقيقته لا على الانكار لانه غير مناسب لسياق الكلام و أعداء الله بدل عن أولئك المتصريح بانهم خرجوا بذلك عن الدين وصاروا من الكافرين المعاندين، توضيح المقام يحتاج الى تقديم مقدمة هي أن قول الرسول قول الله تعالى وأن متابعتهم واجبة وأن

ورأيه ومقائيسه؟ فان قال: نعم، فقد كذب على الله وضلّ ضلالاً بعيداً وإن قال: لا لم يكن لأحد أن يأخذ برأيه وهواه ومقائيسه، فقد أقرّ بالحجّة على نفسه وهو ممن يزعم أن الله يطاع ويتبع أمره بعد قبض رسول الله ﷺ وقد قال الله وقوله الحقّ

وجوبها غير مقيد بحياته وأن الاخذ بالرأى على خلافه في حياته غير جائز وكل ذلك أمرين لا ينكره أحد الامن خرج عن دين الاسلام وأنكر الرسالة، و ليس الكلام معه .

(أن يزعموا - اه) الزعم بالضم والفتح الظن ويطلق غالباً على ما لا أصل ولا سند له (مع رسول الله ص، ومخالفة له) في أكثر النسخ وهو حال عن فاعل أخذ .

(فان قال نعم) أى فان قال قائل منهم نعم يجوز ذلك والظاهر قالوا عدل الى الافراد للتشبيه على أن اعتباره أولى من الجميع في مقام النصح كما قال عز وجل «قل انما اعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة».

(فقد كذب على الله) لما ذكرنا من المقدمات (و ضل ضلالاً بعيداً) أكد الفعل بالمصدر والمصدر بالبعد المفرط للمبالغة في خروجه بذلك عن حد الاسلام كما خرج الثاني بانكار عدول المفرد الى التمتع وانكار صلح الحديبية وانكار الامر باحضار الدوات والقلم.

(و ان قال لالم يكن لأحد أن يأخذ برأيه وهواه ومقائيسه) لم يكن اما بديل لقوله لأو جزاء الشرط والتقدير على الاول لم يكن لذلك مع الرسول خلافاً لامره وعلى الثاني لم يكن له ذلك بعدموته وقوله (فقد أقرّ بالحجّة على نفسه) على الاول جزاء الشرط وعلى الثاني متفرع على الجزاء ووجه الاقرار أن القول بعدم جواز الاخذ بالرأى في حياة محمد ص، على خلاف أمره يستلزم القول بعدم جوازه بعد موته هو ظاهر لا ينكره الا كافر وابداء الفرق بينهما بأنّه ص، كان مجتهداً وأن قول الميت كالميت يوجب بطلان دينه بعده بالمرة ولا يقدم على التزامه الاملحد. ووجه آخر هو أن الدين واحد والتكليف واحد لا تختلف في حياته و بعد موته فلا يجوز التمسك بالرأى والقياس بعد موته خلافاً لامره كما لا يجوز ذلك في حياته .

(وهو ممن يزعم أن الله يطاع ويتبع أمره بعد قبض رسول الله ص،) الظاهر أنه حال عن فاعل أقرّ و اشارة الى أن الاعتراف بوجود طاعته واتباع أمره في حياة النبي ص، مستلزم للاعتراف به بعد موته كما أن الاعتراف بعدم جواز الاخذ بالرأى في حياته مستلزم للاعتراف بعدم جوازه بعدموته وفي لفظ الزعم إيماء الى أنه يلزمه ذلك و ان لم يكن مذهباً له ، و لما أشار الى دليل الزامى أو عقلى على المطلوب أراد أن يشير الى دليل تحقيقي أو نقلى عليه فقال (وقد قال الله وقوله الحق) وهو جملة حالية أو اعتراضية (و ما محمد الا

«و ما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين» و ذلك لتعلموا أن الله يطاع ويتبع أمره في حياة محمد ﷺ و بعد قبض الله ﷺ و كما لم يكن لأحد من الناس مع محمد ﷺ أن يأخذ بهواه ولا رأيه ولا مقائسه خلافاً لأمر محمد ﷺ فكذلك لم يكن لأحد من الناس بعد محمد ﷺ أن يأخذ بهواه ولا رأيه ولا مقائسه .

و قال : دعوا رفع أيديكم في الصلاة إلا مرة واحدة حين تفتتح الصلاة فان الناس قد شوهوكم بذلك والله المستعان ولا حول ولا قوة إلا بالله.

(رسول) لا يجاوز الرسالة الى التبرى من الموت أو القتل .
(قد خلت من قبله الرسل) بالموت أو القتل (أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) قال القاضي هذا انكار لارتدادهم على أعقابهم عن الدين بموته أو قتله بعد علمهم بموت الرسل أو قتلهم و بقاء دينهم متمسكاً به .
(ومن ينقلب على عقبيه) بارتداده (فلن يضر الله شيئاً) بل يضر نفسه (و سيجزى الله الشاكرين) على نعمة الاسلام بالثبات عليه (و ذلك لتعلموا) اهـ (ذلك اشارة الى قول الله تعالى ذلك، القول ومحصله أن الآية تدل على وجوب متابعة أمره في حياة محمد «ص» و بعد موته و على عدم جواز الأخذ بالرأى مخالفاً لأمره في حياته و بعد موته فمن أنكر شيئاً من ذلك فهو مرتد خارج عن الاسلام .

(و قال) «ع» (دعوا رفع أيديكم في الصلاة الامرة واحدة حين تفتتح الصلاة) والامر بترك رفع اليدين في الصلاة مع أنه عندنا مستحب عند كل تكبرة و القول بالوجوب نادر انما هو للفتية كما صرح به «ع» في قوله :
(فان الناس قد شوهوكم بذلك) أى برفع اليدين ويوجب ذلك لحوق الضرر العظيم بكم و بامامكم، وشهر اما بتخفيف الهاء أو تشديدها .

(والله المستعان) في رفع كيد الاعداء واضرارهم وانما استثنى الرفع في الافتتاح لان العامة كلهم قائلون أيضاً باستحبابه كما صرح به المازري و انما اختلفوا في غيره فأشهر الروايات عند مالك سقوطه وقال ابن القصار : لا يستحب الرفع في شيء من الصلاة وظاهره عدم الاستحباب في الافتتاح أيضاً وعلى أى تقديرهم كانوا يتركون الرفع رغماً للشيعه و خلافاً لهم ويجملونه من علامة الرفض وليس مختصاً بالرفع بلهم يتركون الصلاة على آل

وقال: أكثرُوا من أن تدعوا الله فإن الله يحب من عباده المؤمنين أن يدعوه وقد وعد الله عباده المؤمنين بالاستجابة و الله مصير دعاء المؤمنين يوم القيامة لهم عملاً يزيدهم به في الجنة فأكثرُوا ذكر الله ما استطعتم في كل ساعة من ساعات الليل و النهار فإن الله أمر بكثرة الذِّكْر له والله ذاكر لمن ذكره من المؤمنين، واعلموا أن الله لم يذكره أحد من عباده المؤمنين إلا ذكره بخير، فأعطوا الله من أنفسكم الاجتهاد في طاعته فإن الله لا يدرك شيء من الخير عنده إلا بطاعته واجتناب محارمه التي حرم الله في ظاهر القرآن وباطنه فإن الله تبارك وتعالى قال في كتابه وقوله

النبي (ص)، وتسطيح القبور بالتسليم رغمًا لهم مع وجود الدلائل عليهما عنهم كما صرح به صاحب الكشاف وإذا كانوا كذلك وجب علينا ترك الرفع عند الخوف منهم .

(و قال) دع، (أكثرُوا من أن تدعوا الله) أمر بالكثارة الدعاء وهو يتحقق بالاشتغال به دائماً أوفى أكثر الاوقات ويورث جلاء القلب وقرب الحق ثم علل ذلك ورغب فيه بقوله :

(فإن الله يحب من المؤمنين أن يدعوه - اه) فذكر أنه تعالى يحب من عباده المؤمنين ويستجيب لهم كما قال (و ادعوني أستجب لكم، ويصيره عملاً يوجب علو الدرجة في الجنة وأما دعاء الكافرين وإن كان مستجاباً فهو مبنفوس وليس بعمل ينفعه يوم القيامة.

(فأكثرُوا ذكر الله - اه) كل عبادة لها حد الا ذكر الله تعالى فإنه مطلوب على قدر الاستطاعة والقدرة منه فإن الله تعالى أمر بكثرة الذكر له بقوله دياً أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً وسبحوه بكرة وأصيلاً وبقوله دياً أيها الذين آمنوا اذكروا الله كثيراً للملك تغلحون، الى غير ذلك من الايات الكريمة والمراد به ذكره باللسان والقلب وعند المصيبة والطاعة والمعصية وفي جميع الاحوال.

(والله ذاكر لمن ذكره من المؤمنين) أي مثيب له، سمي ثواب الذكر ذكراً لوقوعه في صحبته، أو المراد أنه ذاكر له في الملاء الاعلى و زمرة الروحانيين، ويراد بخير فيما يأتي هذا المعنى أيضاً .

(فأعطوا الله من أنفسكم الاجتهاد في طاعته) الطاعة شاملة للذكر وغيره بل كل طاعة ذكر كما يرشد اليه قوله تعالى (اقم الصلاة لذكرى) ثم رغب فيها بقوله :

(فإن الله لا يدرك شيء من الخير) الاخرى بالاستحقاق (عنده الا بطاعته) أما الخير الدنيوي فقد يدركه الكافر أيضاً والخير الاخرى بالفضل قديرك بدون الطاعة الا أن يقال منشأ الطاعة أيضاً (و اجتناب محارمه التي حرم الله في ظاهر القرآن وباطنه) باطنه لا يعلمه

الحق: «و ذروا ظاهر الاثم وباطنه واعلموا أن ما أمر الله به أن تجتنبوه فقد حرّمه واتبعوا آثار رسول الله ﷺ وسنته فخذوا بها ولا تتبعوا أهواءكم وآراءكم ففضلوا فان أضل الناس عند الله من اتبع هواه ورأيه بغير هدى من الله، وأحسنوا إلى أنفسكم

كل أحد فلا بد أن يرجع الى العالم به ولعل المراد بالمحرمات الباطنة ولاية أئمة الجور يدل على ذلك ما ذكره المصنف في باب من ادعى الامامة وليس لها بأهل باسناد عن محمد بن منصور قال: «سألت عبد صالحاً دع» عن قول الله عز وجل «قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن» قال: فقال ان القرآن له ظهر وبطن فجميع ما حرم الله تعالى في القرآن هو الظاهر، والباطن من ذلك أئمة الجور وجميع ما أحل الله تعالى في الكتاب هو الظاهر، والباطن من ذلك أئمة الحق» .

ثم استشهد لذلك بقوله (فان الله تعالى قال في كتابه وقوله الحق وذروا ظاهر الاثم وباطنه) دل الاستشهاد على ان ظاهر الاثم ما ظهر تحريره من ظاهرا القرآن، و باطن الاثم ما ظهر تحريره من باطنه وهو على تأويل العبد الصالح ولاية أئمة الجور وقيل ظاهر الاثم ما يعلن أو ما يصدر بالجوارح وباطنه ما يصر أو ما يصدر بالقلب وقيل غير ذلك.

(و اعلموا ان ما أمر الله به أن يجتنبوه فقد حرّمه) على ان الاوامر القرآنية للموجب الا ما أخرجه الدليل و تخصيص الامر بصيغة اجتنبوا أو حمل التحريم على الاعم من معناه الحقيقي والتنزيهي محتمل بعيد، ويمكن أن يراد بالامر الامر باجتناب الطاغوت .
(و اتبعوا آثار رسول الله وسنته فخذوا بها) أمر باتباع آثاره وسنته على وجه العموم وأعظمها أثراً الولاية كما يرشد اليه قوله: (ولا تتبعوا أهوائكم وآرائكم) في اصول الدين وفروعه خصوصاً في الامة (ففضلوا) من الحق ، ثم علل ذلك بقوله ::

(فان أضل الناس عند الله من اتبع هواه ورأيه بغير هدى من الله) الظرف حال عن فاعل اتبع أى متمسكاً بغير هاد منصوب من قبل الله تعالى يدل على ذلك ما رواه أيضاً في باب من دان الله عز وجل بغير امام من الله باسناده عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن أبي الحسن «دع» في قول الله عز وجل «ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله» قال: يعنى من اتخذ دينه رأيه بغير امام من أئمة الهدى. وتعميمه بشموله آثار رسول الله «ص» و سنته محتمل.

(و احسنوا الى أنفسكم ما استطعتم) المراد بالاحسان اليها الاتيان بما ينفعها يوم القيامة وتهذيب الظاهر والباطن عن الاخلاق والاعمال الفاسدة وتزيينها بالاخلاق والاعمال الفاضلة

ما استطعتم فإن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها، وجاملوا الناس ولا تحملوهم على رقابكم، تجمعموا مع ذلك طاعة ربكم. وإياكم وسب أعداء الله حيث يسمعونكم فيسبوا الله عدواً بغير علم وقد ينبغي لكم أن تعلموا حد سبهم لله كيف هو؟ إنه من سب أولياء الله فقد انتهك سب الله ومن أظلم عند الله ممن استسب الله ولأولياء الله فمهلاً مهلاً فاتبعوا أمر الله ولا حول ولا قوة إلا بالله .

(فإن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها) رغب في الاحسان وترك الاساءة بأن النفع والضرر اجماع اليكم لا الى غيركم والعلم به محرك عظيم الى الاحسان لان كل أحد يطلب النفع له و يدفع الضرر عنه (وجاملوا الناس ولا تحملوهم على رقابكم) جاملوا بالحيمة والاحياء المهمة كما مر وفيه اشارة الى حسن المعاشرة معهم ظاهراً ولا بد منه فان النفوس العاصية المطيعة لا بليس وجنوده ان وقع الافتراق منهم بالمرة أو وقع المخالطة معهم على وجه الشقاق و اظهر العداوة وثبوا ما فيهم من النوايا والضلالة والنلظة وخشونة الوجه وقلة الحياء الى الاذى و الضرب والشتم والقتل والنهب والمعاشره على هذا الوجه فرد من الطاعة مضافاً الى طاعة الرب ظاهراً وباطناً وبه يتم نظام الدين والدنيا جميعاً كما أشار اليه بقوله:

(تجمعوا مع ذلك طاعة ربكم) تجمعوا مجزوم بالشرط المقدر بعد الامر و ذلك اشارة الى الامر المستفاد من الكلام السابق والمراد بالطاعة التقية أو الاعم منها ومن غيرها (و اياكم وسب أعداء الله الخ) أي أئمة الجور و أتباعهم.

(حيث يسمعونكم) دل على جواز الشتم حيث لا يسمعونه ويجوز أن يقرأ بضم الياء من أسمعه اذا شتمه فدل على النهي عن شتمهم مع شتمهم اياكم فكيف مع عدمه .

(فيسبوا الله عدواً بغير علم) هذه العبارة يحتمل وجهين أحدهما ما ذكره الفاضل الامين الاستر ابادى وهو أنهم يسبون من رباكم ومن علمكم السب ومن المعلوم أن المربي والمعلم هو الله تعالى بواسطة النبي وآله عليهم السلام فينتهى سبهم الى الله من غير علمهم به وثانيهما أنهم يسبون أولياء الله كما دل عليه بعض الروايات صريحاً و دل عليه أيضاً ظاهر هذه الرواية كما أشار اليه بقوله : (وقد ينبغي لكم أن تعلموا حد سبهم لله) أي معناه كيف هو . (أنه من سب أولياء الله فقد انتهك سب الله) أي دخل فيه وتناوله وقد عد سبهم

سب الله تعظيماً لهم من ذلك وظيره في آخر كتاب التوحيد (ومن أظلم عند الله ممن استسب الله ولاولياؤه) قال الفاضل الاستر ابادى فيه دلالة واضحة على انه لا يجوز السب حيث يسمعون مطلقاً عند الخوف والامن .

(فمهلاً مهلاً) منصوب بفعل مقدروا التكرير للمبالغة، والمهل بالتسكين الرفق وبالتحريك

وقال : أيتها العصابة الحافظ الله لهم أمرهم ! عليكم بآثار رسول الله ﷺ و سنته وآثار الأئمة الهداة من أهل بيت رسول الله ﷺ من بعده وسنتهم ، فإنه من أخذ بذلك فقد اهتدى ومن ترك ذلك ورغب عنه ضل ، لأنهم هم الذين أمر الله بطاعتهم وولايتهم وقد قال أبونا رسول الله ﷺ : المداومة على العمل في اتباع الآثار والسنن وإن قلّ أَرْضَى الله و أنفع عنده في العاقبة من الاجتهاد في البدع و اتباع الأهواء ، ألا إنّ اتباع الأهواء واتباع البدع بغير هدى من الله ضالّ و كلّ ضلالة بدعة وكلّ بدعة في النار ولن ينال شيء من الخير عند الله إلا بطاعته

الثاني ويطلق على الواحد والاثني والجمع المذكر والمؤنث (فاتبعوا أمرا الله) في جميع الامور ومنها الولاية والمجاملة مع الناس والتقية منهم.

(وقال أيتها العصابة الحافظ الله لهم أمرهم) الديني والآخرى والجملة الوصفية اما دعائية أو خبرية وإشارة الى انه ينبغي التوسل بالله وحفظه في جميع الامور و عدم الاعتماد بحولهم وقوتهم (عليكم بآثار رسول الله ص) من بعده (اه) أي بأحاديثه وأحاديث الأئمة عليهم السلام أو بطريقة فهم وهي عدم التكلم في الدين بالرأى والقياس.

(وقد قال أبونا رسول الله ص) المداومة على العمل في اتباع الآثار والسنن وإن قلّ أَرْضَى الله (اه) لان القليل المداوم عليه اذا كان موافقاً للقانون الشرعي يوجب القرب ويوصل الى المطلوب بخلاف الكثير المخالف له ؛ واسم التفضيل على معناه يفرض الفعل في المفضل عليه (الان اتباع الاهواء) كما هو شأن اتباعهم (بغير هدى من الله) تأكيد لان اتباع الاهواء والبدع يكونان بغير هدى من الله قطعاً (ضلال وكل ضلالة بدعة وكل بدعة في النار) فيه ترغيب في ترك الاراء المخترعة والاهواء المبتدعة معللاً بأن اتباعهما ضلالة وأن الضلالة توجب الدخول في النار لان التمسك بها يقود الى حمل أثقال الخطايا وقد ذكر نظير ذلك في كتب العامة روى مسلم عن النبي ص ، و ان شر الامور محدثاتها وكل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة قال المازري البدعة ما أحدثت ولم يسبق لها مثال وحديث كل بدعة في النار من العام المخصوص لان من البدع واجب كترتيب الأدلة على طريقة المتكلمين للرد على الملاحدة ومنها مندوب كبناء المدارس والزوايا. ومنها مباح كاليسط في أنواع الاطعمة والاشربة .

أقول هذا ان فسرت البدعة بما ذكره أما ان فسرت بما خالف الشرع أو بما نهى عنه الشارع فلا تصدق على الامور المذكورة .

(ولن ينال شيء من الخير عند الله الا بطاعته والصبر والرضا) أي الصبر على المصائب و المكاره وفعل الطاعات وترك المنهيات والرضا بقضاء الله لان الصبر والرضا من طاعة الله ونيل

والصبر والرضا لأن الصبر والرضا من طاعة الله، و اعلموا أنه لن يؤمن عبد من عبده حتى يرضى عن الله فيما صنع الله إليه وصنع به على ما أحب وكره ولن يصنع الله بمن صبر ورضي عن الله إلا ما هو أهله وهو خير له مما أحب وكره، وعليكم بالمحافظة على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا الله قانتين كما أمر الله به المؤمنين في كتابه من قبلكم وإياكم، وعليكم بحب المساكين المسلمين فانه من حقرهم و

الخير بالطاعة أمر مسلم لا يحتاج الى تعليل والقول بأنه ينال بالصبر والرضا حينئذ لا يتم الا ببيان أنهما من الطاعة فالتعليل لبيان ذلك و حينئذ ذكرهما بعد الطاعة من قبيل ذكر الخاص بعد العام للعناية والاهتمام (واعلموا أنه لن يؤمن عبد من عبده حتى يرضى عن الله فيما صنع الله اليه وصنع به) العائد الى الموصول وهو المفعول الاول محذوف. محبوب ان عدى الى الثانى بالى ومكره ان عدى بالباء فى الغلب وقد يقوم كل منهما مقام الآخر كما يجيء فقوله (على ما أحب وكره) لف ونشر مرتب والمراد بالايمان الايمان الكامل بدليل ان من لم يبلغ مرتبة الرضا لم يخرج عن أصل الايمان، وفيه دلالة على انه كما لا بد فى كماله من الرضا بالمكره كذلك لا بد فيه من الرضا بالمحبيب مثل الصحة والامن والغنى ونحوها على تفاوت درجاتها (ولن يصنع الله بمن صبر و رضى عن الله الا بما هو أهله وهو خير له) من خلافه لانه تعالى عالم بمصالح العبد يصنع له ما هو يصلح له فان أفقره كان خير له وان أغنا كان خيراً له وكذلك جميع الحالات المتضادة وفيه دلالة على أن الخيرية مشروطة بالرضا والصبر والا فجرت عليه المقادير وهو محروم عن أجر الصابرين .

(مما أحب وكره) الظاهر أنه بيان للموصول وتعلقه بخير بعيد من حيث المعنى ، و يؤيده أنه وقع «فيما» بدل «مما» فى بعض النسخ .
(عليكم بالمحافظة على الصلوات) بايقاعها مع شرائطها فى أوقاتها (والصلاة الوسطى) أى الفضل أو الواقعة فى الوسط و فيها أقوال على عدد اليومية والمشهور أنها العصر و لعل السر فى اخفائها هو الترغيب فى محافظة جميعها .

(و قوموا الله قانتين) ظاهر الصدوق أنه القنوت المعروف وأنه واجب، وظاهر ابن أبى عتيل وجوبه فى الجهرية والمشهور أنه مندوب وقيل المراد به الخشوع والاطاعة والدعاء مطلقاً (كما أمر الله به المؤمنين فى كتابه من قبلكم وإياكم) دل على أن خطاب القرآن شامل للحاضرين والغائبين وقت النزول من باب التغليب كما صرح به بعض أرباب الاصول فهو حجة على من خصه بالاول و أجرى الحكم فى الغائب بالاجماع .

(و عليكم بحب المساكين المسلمين) الحب ميل القلب وهو مطلوب لجميع المسلمين

تَكْبِيرٌ عَلَيْهِمْ فَقَدْ زَلَّ عَنْ دِينِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَهُ حَاقِرٌ مَاقَتْ وَقَدْ قَالَ أَبُو نَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
 «أَمْرُنِي رَبِّي بِحُبِّ الْمَسَاكِينِ الْمُسْلِمِينَ [مِنْهُمْ] ، وَاعْلَمُوا أَنَّ مَنْ حَقَّرَ أَحَدًا مِنْ
 الْمُسْلِمِينَ أَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهِ الْمَقْتَ مِنْهُ وَالْمَحْقَرَةُ حَتَّى يَمُقْتَهُ النَّاسُ وَاللَّهُ لَهُ أَشَدُّ مَقْتًا ،
 فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي إِخْوَانِكُمُ الْمُسْلِمِينَ الْمَسَاكِينَ فَإِنَّ لَهُمْ عَلَيْكُمْ حَقًّا أَنْ تَحِبُّوهُمْ فَإِنَّ
 اللَّهَ أَمَرَ رَسُولَهُ ﷺ بِحُبِّهِمْ فَمَنْ لَمْ يَحِبَّ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ بِحُبِّهِ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ
 عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَاتَ عَلَى ذَلِكَ مَاتَ وَهُوَ مِنَ الْغَاوِينَ .

وإياكم والعظمة والكبر ، فإنَّ الكبر رداء الله عزَّ وجلَّ ، فمن نازع الله رداءه

وتخصيص المساكين بالذكر لزيادة الاهتمام بحالهم وللكشف والإيضاح فإن المسلمين وهم
 المؤمنون كلهم مساكين في دولة الباطل على تفاوت درجاتهم ومن المحبة لهم أن تحب لهم
 ما تحب لنفسك وتكره لهم ما تكره لنفسك .

هر کسی را لقب مکن مؤمن گرچه از سمی جان و تن کاهد
 تا ننخواهد برادر خود را آنچه از بهر خویشتن خواهد
 (فانه من حقرهم وتكبر عليهم) حقره حقراً كضربه ضرباً وحقره تحقيراً اذا ذلّوه
 أهانه . وتكبر عليهم اذا تعظم وترفع عليهم بأن يرى نفسه أعظم وأرفع منهم والتحقير
 والتكبر متلازمان مهلكان خصوصاً اذا ظهر آثارهما بالجوارح واللسان .
 (فقد زل عن دين الله) أي عن أصله أو عن كماله ان سلمت عاقبته (والله له حاقر ماقت)
 يفعل به ما يوجب ذله و أهانتة و يعاقبه ويسلب عنه رحمته وقد كرر الامر بحب المسلمين
 المؤمنين لانهم عياله و عيال الله و غرباء فقراء في هذه الدار فاقتضى المقام المبالغة فيه
 لشدة الاهتمام والاعتماد بحالهم .

(و اعلموا أن من حقر أحداً من المسلمين ألقى الله عليه المقت منه والمحقرة) وهي
 بالفتح المذلة (حتى يمقتة الناس) أو المراد بهم الانبياء و الاوصياء والصلحاء أو الاعم لان
 الفساق والمتكبرين يمقتون المتكبر ، والفاسق قد يذم الفاسق وهو غافل عن فسقه .

(فان لهم عليكم حقاً أن تحببهم) أي بأن تحببهم و حذف الجار في مثله قياس و
 هو بدل عن حقاً و هو من الغاوين الذين أوعده الله عليهم بالنار قال د فكيبكوا فيها هم و
 الغاؤون و جنود ابليس أجمعون ، (و اياكم والعظمة والكبر) العطف للتفسير أو العظمة
 عبارة عن اعتبار كمال ذاته ووجوده و صفاته والكبر هذا مع اعتبار فضله على الغير .

(فان الكبر رداء الله) شبه الكبر وهو العظمة بحسب الذات والصفات والرفعة على

قصمه الله عز وجل وأذله يوم القيامة، وإياكم أن يبغى بعضكم على بعض فأنها ليست من خصال الصالحين فأنهم من بغى صير الله بغيه على نفسه وصارت نصرته الله لمن بغى عليه ومن نصره الله غلب وأصاب الظفر من الله، وإياكم أن يحسد بعضكم بعضاً فإن الكفر أصله الحسد، وإياكم أن تعينوا على مسلم مظلوم فيدعو الله عليكم ويستجاب له فيكم فإن أبانا رسول الله ﷺ كان يقول: «إن دعوة المسلم المظلوم مستجابة» وليعن بعضكم بعضاً فإن أبانا رسول الله ﷺ كان يقول: «إن معونة المسلم خير» وأعظم أجر من صيام شهر وامتكافه في المسجد الحرام» وإياكم وإعسار أحد من إخوانكم المسلمين

الغير من جميع الجهات بالرداء في الاحاطة والشمول فهي موجودة في المشبه تخبيلاً وفي المشبه به تحقيقاً أو في الاختصاص لان رداء كل شخص مختص به لا يشاركه غيره والمقصود من هذا التشبيه اخراج المعقول الى المحسوس لقصد الايضاح والافهام.

(فمن نازع الله رداء قصمه الله) أى كسره (و أذله يوم القيامة) وفي الخبر دانه يجعل في صورة الذر يتوطأه الناس حتى يفرغ الله من الحساب .

(و اياكم أن يبغى بعضكم على بعض فأنها ليست من خصال الصالحين) ضمير التأنيث راجع الى البغى باعتبار الخصلة وهو الظلم والميل عن الحق والترفع والاستطالة والكذب والخروج عن طاعة الامام وأصله المجاوزة عن الحد.

(فانه من بغى صير الله بغيه على نفسه) لعود ضرره اليها في الدنيا والاخرة كما قال تعالى « يا أيها الناس إنما بغيكم على أنفسكم» .

(و اياكم أن يحسد بعضكم بعضاً) بتمنى زوال نعمته ما لا كان أو حالا (فان الكفر أصله الحسد) كما كفر ابليس بانكار السجود لادم حسداً له . وكفر بعضهم بنصب الخلافة وانكار الولاية كذلك والحاسد كافر بالله العظيم لنسبة الجور اليه في القسمة وكافر بنعمته لتحقيرها وكافر بمخالفة الامر بترك الحسد ومفاسد الحسد أكثر من أن تحصى.

(و اياكم أن تعينوا على مسلم مظلوم) الاعانة اذاعدى بعلى للضرر وب نفسه للنفع كما سيجيء (ان دعوة المسلم المظلوم مستجابة) دل على جواز الدعاء على الظالم لان التحذير من قبوله اقرار له وقد وقع الامر بالدعاء عليه في بعض الاخبار ولا فرق في ذلك بين من عم ظلمه ومن خص بواحد ولا بين من يكون ظلمه متجاوزاً عن الحد ومن لا يكون، ولا بين أن يكون الظالم مؤمناً أو كافراً الا أن الاولى ترك الدعاء على الظالم المؤمن عم ظلمه أولاً لانه أوفر للاجر (و اياكم) واعسار أحد اه) الاعسار طلب الحق من الغريم على عسر وضيق حاله والاعسار أيضاً الافتقار ومنه المعسر بمعنى المفتقر كما سيجيء.

« أن تعسروه بالشيء يكون لكم قبله و هو معسر » فإن « أبانا رسول الله ﷺ كان يقول :
« ليس لمسلم أن يعسر مسلماً ومن أنظر معسراً أظله الله بظله يوم لا ظل إلا ظله » .

و إيتاكم أيتها العصابة المرحومة المفضلة على من سواها . و حبس حقوق
الله قبلكم يوماً بعد يوم و ساعة بعد ساعة فإنه من عجل حقوق الله قبله كان الله أقدر
على التعجيل له إلى مضاعفة الخير في العاجل والأجل ، و إنه من أخر حقوق
الله قبله كان الله أقدر على تأخير رزقه و من حبس الله رزقه لم يقدر أن يرزق نفسه
فأدوا إلى الله حق ما رزقكم يطيب الله لكم بقيته و ينجز لكم ما وعدكم من
مضاعفة لكم الأضعاف الكثيرة التي لا يعلم عددها ولا كنه فضلها إلا الله رب العالمين .

و قال : اتقوا الله أيتها العصابة و إن استطعتم أن لا يكون منكم مخرج
الأمم فإن مخرج الامام هو الذي يسعى بأهل الصلاح من أتباع الامام ، المسلمين
لفضله ، الصابرين على أداء حقه ، العارفين بحرمة ، و اعلموا أنه من نزل بذلك

(و من أنظر معسراً أظله الله بظله) أى بظل عرشه و برحمته شبهها بالظل فى نجاتهم
استقر فيها من حر الشدايد و استعار لها لفظه .

(يوم لا ظل الا ظله) أى رحمته كما قال تعالى « لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم » .
(و حبس حقوق الله قبلكم) أمر بأداء الحقوق الموقفة فى أوقاتها و المشروطة بشروطها و
المطلقة والثابتة فى أول اوقات امكانها وهى أعم من الواجبات والمندوبات .

(كان الله أقدر على التعجيل له الى مضاعفة الخير فى العاجل والاجل) من كان لله كان الله
له والخير فى العاجل اعم من الطاعة والنعمة و فى الاجل الثواب والرحمة و هو يدل على
أن أداء حقوق الله سبب زيادة الرزق كما قاله من يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث
لا يحتسب (فادوا الى الله حق ما رزقكم) من النعماء الظاهرة والباطنة التى لا يمكن احصائها
و حق ذلك هو الطاعة والشكر والوفاء به سبب لبقاء الواصل ، وحصول غير الحاصل ، كما قال
تعالى « و لئن شكرتم لازيدنكم و لئن كفرتم ان عذابي لشديد » و زوال النعمة عذاب أيضاً
وقد قيل ان النعمة صيد والشكر قيد .

(و ان استطعتم ان لا يكون منكم مخرج الامام فان مخرج الامام هو الذى يسعى بأهل
الصلاح من اتباع الامام ، المسلمين لفضله الصابرين على أداء حقه العارفين بحرمة) فى النهاية
أخرجه بالحاء المهملة أوقعه فى الحرج . وفى الصحاح أخرجه اليه الجاء ، وفيه سعى به الى
الوالى اذا وشى به أى نقل أمره اليه ونمته ليؤذيه والظاهر أن المراد بالمخرج هنا من يسعى
بأهل الصلاح وينهى حاله الى الامام باذاعة السر والاتبان بالمعصية الموقفة ونحوها ، و
احتمال سمايته الى الوالى الجائر بعيد لانه قوله فيما بعد : « فادوا فعل ذلك عند الامام » ينافيه

المنزّل عند الامام فهو مُخرج الامام ، فاذا فعل ذلك عند الامام أخرج الامام إلى أن يلعن أهل الصلاح من أتباعه ، المسلمین لفضله ، الصابرين على أداء حقه ، العارفين بحرمته ، فاذا لعنهم لأحراج أعداء الله الامام صارت لعنته رحمة من الله عليهم وصارت اللعنة من الله ومن الملائكة ورسله على أولئك .

و اعلموا أيّتها العصابة أن السنة من الله قد جرت في الصالحين قبل ، وقال : من سرّه أن يلتقى الله وهو مؤمن حقاً حقاً فليتولّ الله ورسوله والذين آمنوا و ليبراً إلى الله من عدوّهم ويسلم لما انتهى إليه من فضلهم لأنّ فضلهم لا يبلغه ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا من دون ذلك ، ألم تسمعوا ما ذكر الله من فضل أتباع

في الجملة فعلى الاول لعن الامام اياه باعتبار ما افتراه الساعى و لما لم يكن هو على ما افتراه يرجع اللعن الى الساعى وأما على الثانى فلان الجائر يؤذيه و لما لم يكن له ناصر يدفع اذاه عنه (و اعلموا أنهم نزل بذلك المنزل عند الامام) هو منزل السعاية والنموزية السوء الى المؤمن الصالح وهذا كما هو قبيح عند الامام كذلك قبيح مطلقا .
(يلعن الامام) أهل الصلاح لعدم نصرتهم اياه وتخاذلهم له و يعود اللعن الى الساعى فى الحقيقة .

(فاذا لعنهم لأحراج أعداء الله الامام صارت لعنته رحمة من الله عليهم . اه) الامام فاعل لعنهم ومفعول لأحراج على سبيل التنازع وإضافة الأحراج الى الأعداء إضافة المصدر الى الفاعل والمراد بهم الساعون بأهل الصلاح الى الامام أو الى الجائر على الاحتمال ، ويحتمل أن يكون فاعل لعنهم ضمير راجع الى الامام .

(قال ومن سرّه أن يلتقى الله وهو مؤمن حقاً حقاً . اه) تأكيد لمضمون جملة أوصفة لمفعول مطلق محذوف أى إيماناً حقاً والتكرير لزيادة التأكيد .

(فليتولّ الله ورسوله والذين آمنوا وليبراً الى الله من عدوهم) المراد بالذين آمنوا أمير المؤمنين وأولاده الطاهرون عليهم السلام وفيه دلالة على أن أصل الإيمان لا يتحقق بدون أمور أربعة وأن البراءة من عدوهم جزء منه كما دل عليه غيره من الأخبار .

(و يسلم لما انتهى اليه من فضلهم) أى يصدق تصديقاً جازماً وان لم يعرف حقيقة .

(لان فضلهم لا يبلغه ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا من دون ذلك) تحليل لما سبق وإشارة الى أن فضلهم البالغ اليه وان كان فى غاية الكمال التى يستبعد ضعفاء العقول ينبغى أن لا ينكره بل يسلمه ويدعنه لان ما بلغ اليه ليس فى حد الكمال بالنسبة الى ما هو لهم فى الواقع من

الأئمة الهداة وهم المؤمنون قال : « أولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » فهذا وجه من وجوه فضل أتباع الأئمة فكيف بهم وفضلهم ؟ ومن سره أن يتم الله له إيمانه حتى يكون مؤمناً حقاً حقاً فليف الله بشروطه التي اشترطها على المؤمنين فإنه قد اشترط مع ولايته و ولاية رسوله وولاية أئمة المؤمنين إقام الصلاة وإيتاء الزكاة وإقراض الله قرضاً حسناً

الفضل والجمال (الم تسمعوا ما ذكر الله من فضل اتباع الأئمة الهداة) الاستفهام للتقرير ووصف الأئمة بالهداة للمدح أول للتقيد باخراج أئمة الضلالة (وهم المؤمنون) التابعون لهم في العقائد والاعمال والاخلاق والتعريف للحصر .

(قال أولئك) قال الله ومن يطع الله ورسوله فأولئك (مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين) الإشارة للموصول وهم المطيعون لله وللرسول في جميع الامور وأعظمها النهي عن طاعة الأئمة النواة والامر بطاعة الأئمة الهداة فقد ظهر أن الآية في فضل اتباعهم والفرق بين الفرق الاربعة أن كل لاحق أعز مطلقاً من السابق ان اريد بالشهداء الشهداء في العباد وأمان أريد بهم الشهداء في الجهاد فالنسبة بينهم وبين من قبلهم أعز من وجهه، ويمكن أن يراد بالثلاثة الاخيرة الأئمة الهداة وذكر هذه الصفات للدلالة على اتصافهم بها وللمفسرين فرق آخر بين هؤلاء لا يخلوا من تكلف .

(و حسن أولئك رفيقاً) في معنى التعجب ورفيقاً نصب على التمييز أو الحال و لم يجمع لانه يقال للواحد والجمع كالصديق أولانه اريد وحسن كل واحد منهم رفيقاً كذا في تفسير القاضى (فهذا وجه من وجوه فضل اتباع الأئمة) أشار الى أن هذا فضل واحد وأن لهم فضائل كثيرة غير محصورة .

(فكيف بهم وفضلهم) أى فكيف يبلغ بذواتهم وحقيقة فضلهم أحد والاستفهام للانكار . (ومن سره أن يتم الله له إيمانه - اه) دل على أن الايمان هو التصديق بالولايات المذكورة وأن الاعمال خارجة عنه وشروط لكمالها كما دل عليه أيضاً روايات اخر (اقام الصلاة) حذف التاء من المصدر للتخفيف من ثقل الاضافة .

(و اقراض الله قرضاً حسناً) بفعل الطاعات والاحسان الى الخلق واقراضهم والانفاق فى وجوه البر وصلة الامام، روى المصنف فى باب صلة الامام باسناده عن أبى عبدالله وعنه أنه قال وما من شيء أحب الى الله من اخراج الدرهم الى الامام وان الله ليحبل له الدرهم فى الجنة مثل جبل احد، ثم قال ان الله يقول فى كتابه : ومن ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له

واجتناب الفواحش ما ظهر منها وما بطن فلم يبق شيء مما فسر مما حرم الله إلا وقد دخل في جملة قوله، فمن دان الله فيما بينه وبين الله مخلصاً لله ولم يرخس لنفسه في ترك شيء من هذا فهو عند الله في حربه الغالين وهو من المؤمنين حقاً، وإياكم والاصرار على شيء مما حرم الله في ظهر القرآن وبطنه وقد قال الله تعالى: «ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون» - إلى ههنا رواية القاسم بن الربيع - يعني المؤمنين قبلكم إذا نسوا شيئاً مما اشترط الله في كتابه عرفوا أنهم قد عصوا الله في

أضعافاً كثيرة، قال: وهو الله صلة الامام خاصة، ولعل المقصود من قوله خاصة أن الآية نزلت قصداً وبالذات في صلة الامام ولا ينافي تعميمها بإدخال جميع ما ذكر فيها، والمراد بحسنه خلوصه عن غير وجه الله مع طيب النفس من غير من ولا أذى وغير ذلك من موجبات النقص وإنما سمى قرصاً لأن الفاعل يأخذ العوض وهو الاجر الجزيل والثواب الجميل منه تعالى.

(واجتناب الفواحش ما ظهر منها وما بطن) مر تفسيره آنفاً (فلم يبق شيء مما فسر مما حرم الله الا وقد دخل في جملة قوله) الفسر الابانة وكشف النطاء كال تفسير والفعل كضرب ونصرو مما حرم بيان لمفسر أول شيء والأول أظهر والثاني اشم، والمراد بالجملة على الاول الفواحش يعني ان هذا المجمع شامل لجميع المحرمات في الايات والروايات وعلى الثاني اقام الصلاة الى آخره فانه شامل لجميع الطاعات أيضاً.

(فمن دان الله فيما بينه وبين الله مخلصاً لله) أى من عنده سرأ أو فى الدين الذى بينه وبين الله تعالى لا فى دين الرأى والقياس حال كونه مخلصاً لله منزهاً لعمله أن يكون لغير الله فيه شرك ونصيب.

(ولم يرخس لنفسه فى ترك شىء من هذا) الذى ذكر من الولايات وشروطها والترخيص عدم الاستقصاء، رخص له فى كذا ترخيصاً فترخص هو أى لم يستقص ولم يبلغ الغاية فالمراد بعدم الترخيص فى الترك هو المبالغة فى عدمه.

(فهو عند الله فى حربه الغالين) على النفس الامارة بالكسر أو على المذاهب الباطلة بالحجة، أو على الاعداء بالغلبة وهم حزب الامام المنتظر أو الاعم منهم ومن حزب الانبياء والرسل كما قال تعالى وكتب الله لاغلبين أنا ورسلى ان الله قوى عزيز.

(الى ههنا رواية القاسم بن الربيع) وما يأتى رواية حفص المؤذن واسماعيل بن جابر وإنما لم يقل الى ههنا رواية اسمعيل بن مخلد السراج لانه لو قال ذلك لفهم أنه لم ير الباقي وذلك ليس بمعلوم لجواز روايته وعدم نقله للقاسم أو نقله له واختصار القاسم على القدر المذكور.

تركرم ذلك الشيء فاستغفروا ولم يعودوا إلى تركه فذلك معنى قول الله : « ولم يصرُّوا على ما فعلوا وهم يعلمون » .

واعلموا أنَّهُ إِنَّمَا أُمِرُوهُنَّ لِبَطَاعِ فِيمَا أُمِرَ بِهِ وَلِيُنْهَى عَنْهُ نَهْيُ عَنْهُ ، فَمَنْ اتَّبَعَ أَمْرَهُ فَقَدْ أَطَاعَهُ وَقَدْ أَدْرَكَ كُلَّ شَيْءٍ مِنَ الْخَيْرِ عِنْدَهُ وَمَنْ لَمْ يَنْتَهَ عَنْهُ نَهْيُ اللَّهِ عَنْهُ فَقَدْ عَصَاهُ فَإِنْ مَاتَ عَلَى مَعْصِيَةِ أَكْبَهَ اللَّهُ عَلَى وَجْهِهِ فِي النَّارِ .

واعلموا أنَّهُ لَيْسَ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ مَلِكٌ مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ وَلَا مَنْ دُونَ ذَلِكَ مِنْ خَلْقِهِ كُلِّهِمْ إِلَّا طَاعَتُهُمْ لَهُ ، فَجِدُّوا فِي طَاعَةِ اللَّهِ ، إِنْ سَرَّكُمْ أَنْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ حَقًّا حَقًّا وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ . وَقَالَ : وَعَلَيْكُمْ بِطَاعَةِ رَبِّكُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّ اللَّهَ رَبُّكُمْ اْعْلَمُوا أَنَّ الْإِسْلَامَ هُوَ التَّسْلِيمُ وَالتَّسْلِيمُ هُوَ الْإِسْلَامُ فَمَنْ سَلَّمَ فَقَدْ أَسْلَمَ وَمَنْ لَمْ

(يعنى المؤمنين قبلكم اذا نسوا شيئاً - اه) الظاهر أنه كلام المصنف لتفسير الآية المذكورة والنسيان كناية عن الترك كما دل عليه ما بعده وفسره أبو جعفر «ع» في قوله تعالى «د» ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزماً ، بالترك ، وبالجملة اطلاقه على الترك شائع فلا يرد أن النسيان ليس بمعصية .

(و اعلموا أنه إنما أمر ونهى لبطاع - الى آخره) أعظم الامر والنهى الامر بطاعة الائمة الهداة والنهى عن طاعة الائمة الفواة .

(و اعلموا أنه ليس بين الله وبين أحد من خلقه ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا من دون ذلك من خلقه كلهم الاطاعتهم له فجدوا في طاعة الله) الظاهر أن ملك اسم ليس ومن خلقه متعلق بأحد واحتمال جملة اسم ليس بزيادة من وجعل ملك مجزواً بدلاً عن لفظه ومرغواً بدلاً عن مجله بعيد فكانه رغب كل واحد في العلم بأن كل بلية بينه وبين الله كانت طاعتهم له ليجتهد فيها ولا يتخلف في السباق عنهم والظاهر أن ملك بدل من الخلق وأن اسم ليس محذوف أى ليس بين الله وبين أحد من الخلق شئ نافع الاطاعة فجدوا فيها .

(و قال عليكم بطاعة ربكم ما استطعتم) أمر «ع» في هذا الحديث بطاعة الرب مكرراً لاقتضاء المقام المبالغة فيه لأن القائل بالحق قليل واللسان عن الصدق قليل والناس معتكفون على العصيان وراغبون في المعصية والطفیان .

(فان الله ربكم) اخرجكم من عدم و أفاض عليكم الوجود و توابعه من الكمالات و أعطاكم نعمه ظاهرة و باطنة و رباكم في جميع الحالات و كل ذلك يقتضى طاعتكم له بقدر الامكان (و اعلموا أن الاسلام هو التسليم والتسليم هو الاسلام) أى الاسلام هو التسليم لله و لرسوله ولأولى الامر والانتقاد لهم في الاوامر والنواهي وليس هو بمجرد القول وفي تعريفها باللام و توسط الضمير دلالة على الحصر والتأكيد فيه هذا بناء على التلازم بينهما و يمكن

يسلم فلا إسلام له ومن سرّه أن يبلغ إلى نفسه في الاحسان فليطع الله فانه من أطاع الله فقد أبلغ إلى نفسه في الاحسان .

وإيّاكم ومعاصي الله أن تركبوها فانه من انتهك معاصي الله فركبها فقد أبلغ في الاساءة إلى نفسه وليس بين الاحسان والاساءة منزلة، فلاهل الاحسان عند ربهم الجنة ولاهل الاساءة عند ربهم النار، فاعملوا بطاعة الله واجتنبوا معاصيه واعلموا أنه ليس يغني عنكم من الله أحد من خلقه شيئاً لاملك مقرّب ولا نبى مرسل ولا من دون ذلك فمن سرّه أن تنفعه شفاعة الشافعين عند الله فليطلب إلى الله أن يرضى عنه

حملة على اتحاد الحقيقة يعني ان عرفت معنى الاسلام والتسليم و حقيقةهما فهذا ذاك فمن سلم فقد أسلم ومن لم يسلم فلا اسلام له لان وجود اللزوم دليل على وجود الملزوم وعدمه على عدمه وعلى القول بالاتحاد فالامر ظاهر .

(و من سره أن يبلغ الى نفسه في الاحسان فليطع الله - اه) الابلاغ الايصال يقال أبلغ اليه شيئاً أى اوصله اليه وفي زائدة للتأكيد مثل داركبوها فيها بسم الله مجريها، أوهى كالى متعلقة ببيلغ بضمين معنى الاجتهاد أو بمفعول مقدر أى من سره أن يوصل الى نفسه اجتهاد أى الاحسان فليطع الله فى أوامره ونواهيه ويحتمل أن يراد بالابلاغ المبالغة وهى الاجتهاد يقال: بالغ فى كذا إذا اجتهد فيه ، والى حيثئذ متعلقة بالاحسان وتقديم معمول المصدر اذا كان ظرفاً ونحوه جائز (وايّاكم ومعاصي الله ان تركبوها) أى تتبعوها من ركبت الاثر اذا تبعته أو تعلوها بتشبيه المعصية بالدابة فى ايصال صاحبها الى منزل الشقاوة ونسبة الركوب اليها مكنية وتخييلية. (وليس بين الاحسان والاساءة منزلة فلاهل الاحسان عند ربهم الجنة) ولاهل الاساءة عند ربهم النار كما قال تعالى (وفريق فى الجنة وفريق فى السعير) قال الامين الاستراى ابادى قد تواترت الاخبار عن الائمة الطاهرا بأن الناس ثلاثة أصناف منهم من هوتحت المشية فالظاهر أن مراده (دع) ان الذى أبرم الله أمره قسمان، أقول يريد ان الذى وقع الحتم فيه قسمان لا ثالث لهما لانه اما مقر بالولايات المذكورة متمسك بشروطها أو منكر لشيء منها فالاول محسن والثانى مسيىء وأما المستضعف وهو من لم يقر ولم ينكر فهو خارج عن المقسم فلا يرد انه قسم ثالث (واعلموا أنه ليس يغني عنكم من الله أحد) أى لا يصرف ولا يكف عنكم أحد ممن ذكر شيئاً من عقوبة الله الا برضاء عنكم ولم يذكر الاستثناء لظهوره و لدلالة التفريع عليه وهو قوله (فمن سره أن تنفعه شفاعة الشافعين عند الله فيطلب متضرعاً الى الله) أى فليرغب اليه من طلب اليه اذا رغب .

(أن يرضى عنه) المراد بطلب الرضا طلب وسيلة له وهى طاعة الله و طاعة الرسول و

واعلموا أن أحدًا من خلق الله لم يصب رضا الله إلا بطاعته وطاعة رسوله وطاعة ولاة أمره من آل محمد صلوات الله عليهم. ومعصيتهم من معصية الله ولم ينكر لهم فضلاً عظم أو صغراً واعلموا أن المنكرين هم المكذبون وأن المكذبين هم المنافقون وأن الله عز وجل قال للمنافقين وقوله الحق: «إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيراً» ولا يعرفن أحد منكم ألزم الله قلبه طاعته وخشيته من أحد من الناس أخرجه الله من صفة الحق ولم يجعله من أهلها فإن من لم يجعل الله من أهل

طاعة ولاة الأمر بعده فإنه إن صدر منه حينئذ ما يوجب سخط الله من ترك بعض الطاعات أو فعل بعض المنهيات وتدركه الرحمة والشفاعة بأذن الله لرضائه عنه من وجه آخر فاستحق بذلك قبولهما .

(واعلموا أن أحدًا من خلق الله لم يصب رضا الله إلا بطاعته وطاعة رسوله وطاعة ولاة أمره من آل محمد وس) طاعتهم مع كونها سبباً للرضا سبباً أيضاً لبقائه النظام بالتناصر والتعاون وقمع طمع الناكثين والمارقين والفاستين والمنافقين الذين ليس لهم من الإسلام نصيب. (ومعصيتهم من معصية الله ولم ينكر لهم فضلاً عظم أو صغراً) المراد بالفضل العظيم ما لا يصل إليه الفهم ويستعبده العقل ولا يعرف حقيقته، وبالصغير ما هو خلاف ذلك والظاهر أن قوله (ومعصيتهم) عطف على اسم «ان» وقوله (لم ينكر) على خبرها وفيه شيء لأن كثيراً من الناس أنكروا فضلهم بل نصبوا عداوتهم، ولعل المراد بعدم انكار أحد عدم الانكار ولو حين الاحتضار ولدلالة بعض الروايات على أن المنكرين يعترفون بفضلهم حينئذ أو المراد به العلم بفضلهم وإن لم يصدقوا به أو المراد أنه ينبغي عدم انكار فضلهم أو المراد بالخلاق الانبياء والأوصياء وأهل المعرفة من الأمم السابقة ومن هذه الأمة والله أعلم.

(واعلموا أن المنكرين هم المكذبون- اه) يريد أن منكر واحد منهم ومنكر فضلهم- مكذب لله ولرسوله في الأمر بطاعتهم ومنافق داخل (في الدرك الأسفل من النار) قيل أي الطبقة السفلى من جهنم وقيل هي توابيت من نار تطبق على أهلها (ولن تجد لهم نصيراً) ينصرهم ويدفع عنهم العقوبة بالشفاعة ونحوها، وفيه دلالة على خلودهم في النار. (ولا يعرفن أحد منكم) ألزم الله قلبه طاعته وخشيته من أحد من الناس (ومن أحد) متعلق بـ لا يعرفن على صيغة المجرّد المجهول والمراد بهم المخالفون وألزم صفة لا واحد والمراد به القائل بولاية على وأولاده الطاهرين عليهم السلام أي لا يفعل أحد منكم عندهم ما يعرف به ويميز عنهم وفيه ترغيب في التقيّة للاحتراز من ضررهم . (ومن أخرجه الله من صفة الحق ولم يجعله من أهلها) إنما نسب الإخراج من صفة الحق

صفة الحق فاولئك هم شياطين الانس والجن وإن شياطين الانس حيلة ومكرراً و خدائع ووسوسة بعضهم إلى بعض يريدون إن استطاعوا أن يردوا أهل الحق عما أكرمهم الله به من النظر في دين الله الذي لم يجعل الله شياطين الانس من أهله إرادة أن يستوي أعداء الله وأهل الحق في الشك والانكار والتكذيب فيكونون سواء كما وصف الله تعالى في كتابه من قوله : «ودّ الو تكفرون كما كفروا فتكونون

وهي القول بالولاية الى الله تعالى لعلمه ألا بعدم اتصافها واضطراب قلبه من قبولها فأخرجه منها ولم يجعله من أهلها جبراً لان الجبر مناف للحكمة، ومنه يظهر الزامه تعالى قلباً أخطأته وصفة الحق لانه لما علم منه قبولها اختياراً وفقه لقبولها ونصره عليه وهذا معنى الالتزام فانتهى الجبر في الموضوعين وملك كل أحد ماله باختياره .

(فان لم يجعله الله من أهل صفة الحق فاولئك هم شياطين الانس والجن فان لشياطين الانس حيلة ومكرراً وخدائع ووسوسة بعضهم الى بعض) الظاهر أنه تعليل لقوله ولا يعرفن أحد منكم من أحد من الناس لتضمنه معنى الشيطنة التي تقتضى الحذر منهم بالتحية وحينئذ يكون قوله «فان الشياطين الانس» بياناً وتفصيلاً لما تضمنه معنى الشيطنة واما قلنا الظاهر ذلك لانه يحتمل أن يكون تفصيلاً وبياناً لاثبات معنى آخر للمخرجين من صفة الحق وهو التمرد والشيطنة والقول المذكور حينئذ تعليل لقوله «لا يعرفن» ثم ان اريد بمن الموصولة الانس والجن فحمل شياطين الانس والجن عليهم ظاهر، وان اريد به الانس فحمل شياطين الجن عليهم من باب التشبيه في التمرد والشيطنة والمراد بالحيلة استعمال الحق والتصرف في الامور للتوصل بها الى المقصود وبالمكر ايصال المكروه الى الغير من حيث لا يعلم والخدمية هذا المعنى أو تلبس شبهات باطلة بلباس الحق لانخداع الغير بها وبالوسوسة مشاورة بعضهم بعضاً في تحصيل أسباب الغلبة والاضرار ولما كان هذا مظنة أن يقال ما غرضهم من الحيلة وما عطف عليها أجاب على سبيل الاستيناف بقوله :

(يريدون ان استطاعوا أن يردوا أهل الحق عما أكرمهم الله به من النظر في دين الله الذي لم يجعل الله شياطين الانس من أهله) وهو الدين الذي أنزله الى رسوله و أكمله للناس بولاية على «ع» والمراد بالنظر فيه العلم به والتصديق بحقيقته .

(ارادة أن يستوي أعداء الله وأهل الحق في الشك والانكار والتكذيب اه) مفعول له ليريدون والاصل أن يستويهم وأهل الحق عدل عن الضمير الى الظاهر لقصد مدحهم صريحاً بنسبة العداوة اليهم ولعدم حاجة صحة العطف الى ضمير الفصل والمراد بالشك دينهم الباطل أو الشك في دين

سواءاً. ثمّ نهى الله أهل النصر بالحقّ أن يتخذوا من أعداء الله وليّاً ولا نصيراً فلا يهوّلنكم ولا يردنكم عن النصر بالحقّ الذي خصكم الله به حيلة شياطين الانس ومكرهم من أموركم تدفعون أنتم السيئة بالتي هي أحسن فيما بينكم و بينهم ، تلمسون بذلك وجه ربكم بطاعته وهم لاخير عندهم لا يحلّ لكم أن تظهروهم على أصول دين الله فانهم إن سمعوا منكم فيه شيئاً عادوكم عليه ورفعوه عليكم وجهداً على هلاككم واستقبلوكم بما تكرهون ولم يكن لكم النصفة منهم في دول الفجار ، فاعرفوا منزلتكم فيما بينكم وبين أهل الباطل فانه لا ينبغي لأهل الحقّ أن ينزلوا

الحق وبالا انكار الانكار لقول الله تعالى وبالتكذيب التكذيب لقول رسوله في التنصيص بالولاية. (فلا يهوّلنكم ولا يردنكم عن النصر بالحق الذي خصكم الله من حيلة شياطين الانس ومكرهم من أموركم) في القاموس هاله يهوله هولاً: أفزعه كهوله فاهتال فعلى هذا يجوز في لايهوّلنكم تخفيف الواو و تشديد ها ورده عن الامر صرفه عنه فارتد هو و ضمير الجمع الفاعل المحذوف راجع الى أعداء الله أو الى شياطين الانس ولعل النهي راجع الى الاهتال و الارتداد المقصودين من الفعلين وقوله ومن حيله شياطين الانس متعلق بالفعلين و ومن ، اما ابتدائية أو للتعليل أو بمعنى الباء والاصل من حيلتهم عدل عن الضمير الى الظاهر لنسبة الشيطنة اليهم وتوبيخهم عليها ومن اموركم متعلق بمكرهم ومن كالمذكورة في المعاني الثلاثة أو بمعنى في أى لاتخافوا ولا تردوا عن نصره الحق من أجل حيلتهم ومكرهم من اموركم واحتيالهم في صرفكم عنها فانهم شياطين الانس و أن كيد الشيطان كان ضعيفاً .

(تدفعون عنهم السيئة بالتي هي احسن- اه) لعل المراد بالسيئة عداوتهم واضرارهم وبالتي هي احسن التقية وفيه ترغيب، في دفع ضررهم بها .

(لا يحلّ لكم ان تظهروهم على اصول دين الله) هي الولاية وعدم الجبر والتفويض وزيادة الصفات وجواز الرؤية ونحوها أو الاعم منها ومن الاحكام المختصة بالشيعه مثل وجوب المسح واستحباب القنوت ورفع اليدين بالتكبيرات المندوبة وأشباهاها .

(فانهم ان سمعوا منكم فيه شيئاً) من الامور المخصوصة بكم (عادوكم عليه) و آذوكم به بل ربما قتلوكم (و رفعوه عليكم) الى الجائر أو الى الناس بالتشهير والافشاء (و جهدوا على هلاككم) بقدر الامكان (و استقبلوا بما تكرهون) من الاقوال الغليظة وغيرها .

(ولم يكن لكم النصفة منهم في دول الفجار) النصف والنصفة محركتين والانصاف دادادن والم نصف داد دهنده يعنى انهم وحاكمهم يجورون عليكم ولا يعدلون فيكم و فيه ترغيب بالتقية منهم و عدم اظهار ما يخالف مذهبهم عندهم لانهم حينئذ يجتهدون على هلاككم وليس لكم من يدفع الظلم عنكم .

أنفسهم منزلة أهل الباطل لأن الله لم يجعل أهل الحق عنده بمنزلة أهل الباطل ألم يعرفوا وجه قول الله في كتابه إذ يقول : «أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار» أكرموا أنفسكم عن أهل الباطل ولا

(اعرفوا منزلتكم فيما بينكم وبين أهل الباطل) المنزلة موضع النزول والدرجة يعنى وجب عليكم معرفة منزلتكم فيما بين الناس وهى الايمان بالله وما يليق به وبالرسول و ما جاء به وبالولاية ومن اتصف بها، واطهار أصول الدين وأحكامه على أهلها والاتصاف بأدابه وأخلاقه والامثال بأوامره و نواهيـه ليحصل لكم التميز بينها وبين منزلة أهل الباطل و التمكن من التحرز عنها وانطباق الدليل عليه وهو قوله:

(فانه لا ينبغي لأهل الحق أن ينزلوا أنفسهم منزلة أهل الباطل) ظاهر لان أهل الحق ينبغي أن يكونوا مع الحق فلا ينبغي لهم الاتصاف بالباطل كأهله، وهنا احتمال آخر و هو أنه يجب عليكم معرفة منزلتكم فيما بينكم وهى ما ذكر ومنزلتكم فيما بين أهل الباطل وهى حسن المعاشرة معهم ظاهراً والتقية منهم للاحتراز من ضررهم الا أن فى انطباق الدليل المذكور عليه خفاء الا أن يراد بأهل الباطل فى الدليل أعم من أهل الخلاف و تارك التقية لان تاركها أيضاً فى باطل والله أعلم .

(لان الله لم يجعل أهل الحق عنده بمنزلة أهل الباطل) دليل لقوله لا ينبغي وبيان لشرافة منزل أهل الحق وخساسة منزل أهل الباطل عنده تعالى لان منزل أهل الحق جنات النعيم أعدها لعبادة المؤمنين الذين تمسكوا فى الدين بالائمة الطاهرين و منزل أهل الباطل نار ذات عقارب و أغلال و ذات سلاسل وأنكال فلا ينبغي لأهل الحق أن ينزلوا منزلهم

(لم يعرفوا وجه قول الله عز وجل فى كتابه : اذ يقول أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين فى الأرض أم نجعل المتقين كالفجار) وهذا وصف أهل الباطل وبيان لضعف عقولهم حيث لم يعرفوا معنى الآية فان قلت أكثرهم أهل اللسان فكيف لم يعرفوا معناها ؟ قلت المراد انهم لا ذهانهم السقيمة وافكارهم العقيمة خطأ وافى المقصود منها فزعوا أنهم المؤمنون الصالحون المتقون وأن من عداهم ممن رفض طريقتهم الفجار المفسدون فقلبوا المقصود لفساد قلوبهم ذلك مبلغهم من العلم و لذلك أدرج لفظ الوجه لان وجه الكلام هو السبيل المقصود منه .

(أكرموا أنفسهم عن أهل الباطل) لعله استيناف ولذلك ترك العاطف كأنهم قالوا اذا أوجب علينا النزول فى منزلتنا والفرار من منزلتهم فكيف نصنع اذا كنا معهم فأجاب بما ذكر يعنى عظموا أنفسكم و شرفوها عن ظلم أهل الباطل وجورهم بالموافقة فى العمل تبيـة

تجعلوا الله تبارك وتعالى - وله المثل الأعلى- و إمامكم و دينكم الذي تدينون به
 عُرْضة لأهل الباطل فتغضبوا الله عليكم فتهلكوا. فمهلًا مهلاً يا أهل الصّلاح لا تتركوا
 أمر الله وأمر من أمركم بطاعته فيغيّر الله ما بكم من نعمة، أحبّوا في الله من وصف
 صفتكم وابتغوا في الله من خالفكم وابدلوا مودّتكم و نصيحتكم [لمن وصف
 صفتكم] ولا تبذلوها لمن رغب عن صفتكم وعاداكم عليها وبغا لكم الغوائل .

منهم (فلا تجعلوا الله تعالى له المثل الأعلى) أى الشرف الأعلى من جميع الوجوه و الواو
 للمطف (و امامكم ودينكم الذى تدينون به) أى تعبدون ربكم و تطيعونه .

(عرضة لأهل الباطل) العرضة بالضم المنسوب تقول جملة عرضة للناس أى نسبة لهم
 فلا يزالون يقومون فيه و يذكرون عيوبه وفى كنز اللغة العرضة درميان أنداخته .
 (فتغضبوا الله عليكم) بفعل ما يوجب غضبه وعقوبته (فتهلكوا) على صيغة المجهول من
 الاهلاك أو المعلوم من الهلاك، وفعله كضرب ومنع و علم .

(لا تتركوا أمر الله وأمر من أمركم بطاعته) كما قال وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول و
 اولى الامر منكم، (فيغيّر الله ما بكم من نعمة) متفرع على الترك وقد جرت سنة الله أن لا يغير ما
 بقوم من النعمة حتى يغيروا ما عليهم من الطاعة كما وقع ذلك فى كثير من الامم الماضية .

(أحبوا في الله من وصف صفتكم) أى فى سبيل الله أو بسبب الله، منشاء تلك المحبة هى
 الاشتراك فى دين الحق واتحاد المطلوب والطريق الموصل اليه والرفاقة فيه واتحاد الاصل لان
 المؤمنين اخوة بل هم كنفس واحدة وكونها فى الله مشروط بأن لا يشوب بشيء من أغراض
 الدنيا فانه لا اعتناء بها ولا ثبات لها وقس على ذلك البغض فى الله .

(و ابدلوا مودتكم و نصيحتكم لمن وصف صفتكم) النصيحة ارادة الخير للمنصوح له و
 يعتبر فى حقيقتها التخلص عن الفسق والمراد ببذلها ارشاده الى الخير و ببذل المودة ببذل
 آثارها ولو ازمها ومن جعلتها دفع المكاره والشر عنه و جلب المنافع والخير له .
 (و بفاكم النوايل) أى الدواهي والمكاره وفى دستور اللغة الغائلة بدى .

(هذا أدبنا أدب الله) لانه بأمره ووحيه وهو شامل للمحاسن والمحامد كلها وفى كنز اللغة
 الادب كار يستديده ولكل عضو منه نصيب فأدب العين النظر الى المصنوعات مثل الاستدلال
 بها على وجود الصانع وقدرته وحكمته وأدب السمع استماع الايات و غيرها من الكلام الحق
 وأدب التكلم التكلم بما يبنى والسكوت عن غيره من الفضول وأدب القلب معرفة الله وما يليق به و
 معرفة الرسول والاحكام والاخلاق والاتصاف بها وقس على ذلك .

هذا أدبنا أدب الله فخذوا به وتفهموه واعقلوه ولا تنبذوه وراء ظهوركم ، ما وافق هداكم أخذتم به وما وافق هواكم طرحتموه ولم تأخذوا به ، وإياكم والتجبر على الله و اعلموا أن عبداً لم يبتل بالتجبر على الله إلا تجبر على دين الله ، فاستقيموا لله ولا ترتدوا على أعقابكم فتنقلبوا خاسرين . أجازنا الله وإياكم من التجبر على الله ولا قوة لنا ولكم إلا بالله .

(فخذوا به وتفهموه واعقلوه) أمر أولاً بالاخذ به وهو تناوله وقبوله بالقلب ، وثانياً بفهمه وهو معرفته ومعرفته حسنه وكماله . وثالثاً بعقله وهو النور فيه وادراك حسن عاقبته أو امساكه وحفظه من عقلت الشيء اذا أمسكته وحفظته وهذه امور ثلاثة لا بد منها في كل مطلوب (ولا تنبذوه وراء ظهوركم) النبذ الرمي ونبذه كناية عن عدم الالتفات اليه دائماً . (ما وافق هداكم أخذتم وما وافق هواكم طرحتموه ولم تأخذوا به) الهدى القرآن والطريق المستقيم أيضاً والهوى مشتهيات النفس وأمانها وهوالها ومعبودها كما قال عز شأنه وأفرأيت من اتخذ الهه هواه ، والاضافة فيهما لامية والخبر بمعنى الامر على الظاهر وفيه اشارة اجمالية الى أنه يجب على كل عاقل أن يزن ماورد عليه بميزان العقل والشرع فماوافق الحق يأخذه وما وافق الباطل يتركه .

(وإياكم والتجبر على الله) حذر عن التجبر على الله لانه مهلك والمراد به ترك الامثال بأوامره ونواهي وآدابه وأحكامه ومواعظه ونصايحه أو المراد به التجبر على أولياء الله أو على الناس كلهم .

(و اعلموا أن عبدالم يبتل بالتجبر على الله الا تجبر على دين الله) وهو ظاهر لان التجبر بالمعنيين المذكورين يوجب ترك ما اشتمل عليه دين الله و أيضاً المتجبر يترك كل كمال وفضيلة حفظاً لمرتبته كما هو شأن الجبارين .

(فاستقيموا لله) بالثبوت على ولايته وولاية الرسول والائمة عليهم السلام والانقياد لاولي امرهم ونواهيهم وآدابهم (ولا ترتدوا على أعقابكم) بانكار شيء من ذلك بعد اذ هديتم . (فتنقلبوا خاسرين) كما هو حال المخالفين . وذلك هو الخسران المبين .

(أجازنا الله وإياكم من التجبر على الله) هذا دعاء لنفوسهم القدسية ولمن تبعهم الى يوم الدين ، والتجاء الى الله من التخلص عن هذه الخصلة الذميمة .

(ولا قوة لنا ولكم الا بالله) أى لا قوة فى الطاعة والتحلى بالفضائل والتخلص من الرذائل وترك التجبر الابون الله ، وفيه انقطاع عن الغير بل عن نفسه والتجاء الى الله تعالى وطلب لتوفيقه على الخيرات كلها واطهار للمعجز والمسكنة والافتقار اليه فى جميع الامور .

وقال عليه السلام: إن العبد إذا كان خلقه الله في الأصل - أصل الخلق - مؤمناً لم يمت حتى يكره الله إليه الشر ويباعد عنه ومن كره الله إليه الشر وباعده عنه عافاه الله من الكبر أن يدخله والجبرية فلانت عريكته وحسن خلقه وطلق وجهه وصار عليه وقار الاسلام وسكينته وتخشعه وورع عن محارم الله واجتنب مساخطه ورزقه الله مودة

(و قال ان العبد اذا كان خلقه الله في الاصل أصل الخلق مؤمناً) المراد بالخلق الاجداد أو النقدير وباصل الخلقة الوجود الظلي والعيني وقوله «مؤمناً» حال عن مفعول خلقه أو تميز عن النسبة فيه واللازم على التقديرين أن يكون خلق العبد مقروناً بإيمانه في علم الله ولا يلزم أن يكون إيمانه من فعله تعالى كما في قولك ضربت زيداً قائماً اذا كان قائماً حالاً عن زيد وهذا البعد المؤمن اذا ارتكب شراً وان كان كفرأ في بعض الازمان باغواء النفس الامارة والشيطان (لم يمت حتى يكره الله اليه الشر) كره الشر تكرهاً صيره لديه كرهاً وذلك لانه لحسن استعداده ونداء الملك الموكل بقلبه يهتدى الى الخير وحسنه وحسن عاقبته و يعرف الشر وقبحه وقيح خاتمته فيميل الى الخير ويحبه ويكره الشر ويبغضه وحينئذ يباعده الله منه بلطفه وتوفيقه وحيلولته بينه وبين الشر مع تأثر قلبه اللطيف من دعاء الملائكة المقربين والانبياء المرسلين والارواح القديسين .

(و من كره الله اليه الشر وباعده منه عافاه الله من الكبر أن يدخله والجبرية) المراد بالكبر ان يعتقد العبد أنه أعظم من غيره وليس لاحد حق عليه بالجبرية يسكون ألباء مع كسر الجيم وفتحها أن يظهر بأقواله وأفعاله وكلاهما من المهلكات لانهما من أخص صفاته تعالى ومن ادعاهما فقد جعل الله شريكاً .

(فلانت عريكته) أى نفسه وطبيعته، دل التفريع كالتجربة على أن حصول اللينة متوقف على زوال الكبر اذ المتصف به خشن فظ غليظ القلب وهذه الامور تنافى اللينة فلعدمه مدخل في حصولها و يتبعها كثير من الفضائل .

(و حسن خلقه) وهو أنما يحصل من الاعتدال بين الافراط والتفريط في القوة العقلية والشهوية والنضيبية و يعرف ذلك بمخاطبة الناس بالجميل والتودد والصلة والصدق واللفظ والمبرة وحسن الصحبة والمراعاة والمواساة والرفق والحلم والاحتمال لهم والاشفاق عليهم و بالجملة هو تابع لاستقامة جميع الاعضاء الظاهرة والباطنة .

(و طلق وجهه) بانبساطه وتهلله عند لقاء المؤمنين (و صار عليه وقار الاسلام و سكينته) قدم تفسيرهما والفرق بينهما، ويمكن الفرق بينهما بوجه آخر وهو أن الوقار سكون النفس في مقتضى القوة الشهوية، والسكينة سكونها في مقتضى القوة الغضبية و يؤيده أن

الناس ومجاملتهم وترك مقاطعة الناس والخصومات ولم يكن منها ولا من أهلها في شيء، وإن العبد إذا كان الله خلقه في الأصل - أصل الخلق - كافراً لم يمت حتى يحبب إليه الشر ويقر به منه فإذا حبب إليه الشر وقر به منه ابتلي بالكبر والجبرية فقسا قلبه وساء خلقه

المحقق الطوسي عد الاول من أنواع العفة الحاصلة باعتدال القوة الاولى، وعد الثاني من أنواع الشجاعة الحاصلة باعتدال القوة الثانية .

(و تخشع) وهو التذلل والتضرع و انما أضاف الثلاثة الى الاسلام لانها من أعظم ما يقتضيه الاسلام ولها فوائد جمة وان كان الكل كذلك ثم الخضوع، والخشوع و التواضع متقاربة في المعنى و يمكن الفرق بينهما بأن لينة القلب من حيث أنها توجب الخوف والخشية والعمل خشوع، ومن حيث أنها توجب الانكسار و الافتقار خضوع و من حيث أنها توجب انحطاط الرتبة عن الغير و تعظيمه تواضع .

(و ورع عن محارم الله و اجتنب مساخطه) هذا من آثار الحياء والحياء من آثار اللبنة لان اللين ينفعل قلبه سريعاً عن ارادة المحارم و المساخط فيكف نفسه عنها خوفاً من اللوم و ذلك الانفعال هو الحياء والكف هو الورع (و رزقه الله مودة الناس) المراد بهم الشيعة اذ لا ينبغي المودة لغيرهم .

(و مجاملتهم) في المعاملات والمحاورات والاحسان اليهم وفعل ما هو جميل لهم وهى من لوازم المودة . والرزق كلما ينتفع به فاطلاقه على المودة والمجاملة حقيقة ولهما منافع كثيرة لان العاقل يعلم أن مودته ومجاملته لهم يستلزم مودتهم و مودة اتباعهم وخدمهم و حواشيهم ومجاملتهم له فيجلب لنفسه من مودة واحد و مجاملته مودة أشخاص كثيرة و مجاملتهم له وميل قلوبهم اليه و انسهم به ومداغمتهم عنه وبذلك يتم نظامه و صلاح حاله في الدنيا وفي الآخرة (و ترك مقاطعة الناس والخصومات) لانها موجبة لنفارهم عنه واضرارهم اياه و بدهم عنه و عداوتهم له و بذلك يفسد نظامه والمراد بالناس هنا كلهم و لذلك أتى باسم الظاهر (ولم يكن منها ولا من أهلها في شيء) أى لم يكن ثابتاً في شيء من المقاطعة والخصومات ، صفيها وكبيرها، جليلها، وحقيها، ولا في شيء من صفة أهلها من التباغض والنحاسد والتشائم والتفاحش ونحوها .

(و ان العبد اذا كان الله خلقه في الاصل أصل الخلق كافراً لم يمت حتى يحبب اليه الشر و يقر به منه) قال الفاضل الامين الاسترأبى معنى التخليعة بينه و بين شيطانه و اخراج الملك عن قلبه وهذا من باب جزاء العمل في الدنيا كما وقع التصريح به في الاحاديث و في كلام ابن بابويه (فاذا حبب اليه الشر وقر به منه) بالتخليعة وسلب اللطف والتوفيق

و غلظ وجهه وظهر فحشه و قلّ حياؤه و كشف الله ستره و ركب المحارم فلم ينزع عنها و ركب معاصي الله و أبغض طاعته و أهلها فبعد ما بين حال المؤمن و حال الكافر سلوا الله العافية و اطلبوها إليه و لاحول و لا قوة إلا بالله، صبروا النفس على البلاء في الدنيا فانّ تتابع البلاء فيها و الشدّة في طاعة الله و ولايته و ولاية من أمر بولايته خير عاقبة عند الله في الآخرة من ملك الدنيا وإن طال تتابع نعيمها و زهرتها و غضارة

لسوء استعداده و فساد قلبه (ابتلى بالكبر والجبرية) المندرج فيهما جميع الرذائل النفسانية. (فتسا قلبه) أى صلب و غلظ و اسود بحيث لا يهتدى الى الخير ولا يقبله (و ساء خلقه) لان المتصف بالكبر والجبرية يترك محاسن الاخلاق كلها مثل السلم والكلام و التواضع والانصاف والملاينة والمداراة و نحوها و يتصف بأضدادها لزعمه أنها منافية، لمرتبته وموجبة لانكسار عظمته (و غلظ وجهه) كفاية عن عبوسه و تصعره و عدم انبساطه وبشاشته. (و ظهر فحشه) هو ما اشتد قبحه من الذنوب و يندرج فيه الغيبة والبهتان وسائر أكاذيب اللسان (و قل حياؤه) فلا يبالي بوقوع شيء من التبايع الظاهرة والباطنة. (و كشف الله ستره) لعل المراد بالستر هو الحجاب بين الذنوب وبين المقربين فاذا كشفه فضحه عندهم فيبغضونه ويلعنونه والله سبحانه ستار يستر ذنوب العبد اذالم يتجاوز عن الحد او المراد به لطف الحق و توفيقه الحاجز بين العبد والمعصية او الملك الموكل بقلبه لدلائله على الخيرات فاذا رفعه منه وقع في الشرور و الفرق بينه و بين التخليّة كالفرق بين اللازم والملزوم لان كشف الستر مستلزم للتحلية.

(فبعد ما بين حال المؤمن و حال الكافر) «بعد» بالضم والتثوين مبتدأ و «وما» زائدة للمبالغة في التظيم والظرف خبر، والفعل محتمل والمقصود أن بينهما مباينة في الذات والصفات لان ذات المؤمن وصفاته نورانية وذات الكافر وصفاته ظلمانية فلا جامع بينهما (سلوا الله العافية) من حال الكافر أو من الذنوب والاسقام أيضاً .

(صبروا النفس على البلاء في الدنيا) تصبر النفس حملها على الصبر، والبلاء بالفتح الامتحان وشاع استعماله فيما يختبر به مثل التكليف والامراض والمصائب والفقر و تحمل الاذى ونحوها وما يسهل الصبر النظر فيما ورد على الصلحاء من البلاء مما يعجز عن ادراك كميته عقول الاعلام وعن بيان كيفيته بيان الاقلام فان من تدبر فيه وفي حسن عاقبته وصبرهم عليه يتقن أن ذلك ليس لاجل استحقاقهم واستحقاقهم بل لرفع درجاتهم واعلاء منزلتهم تلقاه بالقبول تأسيّاً بهم (فان تتابع البلاء فيها و الشدة في طاعة الله و ولايته و ولاية من أمر بولايته خير عاقبة عند الله في الآخرة من ملك الدنيا وان طال تتابع نعيمها و غضارة عيشها في معصية الله

عيشها في معصية الله وولاية من نهى الله عن ولايته و طاعته فان الله أمر بولاية الأئمة الذين سماهم الله في كتابه في قوله: «و جعلناهم أئمة يهدون بأمرنا» وهم الذين أمر الله بولايتهم وطاعتهم والذين نهى الله عن ولايتهم و طاعتهم وهم أئمة الضلالة الذين

ولاية من نهى الله عن ولايته) الشدة بالنصب عطف على التتابع و احتمال نصبها على المعية بعيد كاحتمال جرهما عطفًا على البلاء والولاية بالفتح النصره وبالكسر السلطان والامارة ، و زهرة الدنيا زينتها وبهجتها وكثرة خيرها و غضارة عيش الدنيا طيبها ولذتها يقال انهم لفي غضارة من العيش أى فى خصب و خير، و «فى» متعلق بملك الدنيا ومن متعلق بخير والتفضيل باعتبار فرض الفعل وتقديره فى المفضل عليه والمقصود أن المشقة فى الدنيا مع الطاعة خير من الراحة فيها مع المعصية أما الطاعة فظاهرة وأما المشقة فلان فيها ثواب وفى الراحة حساب ولوقال فى طاعة الله لفهم أن المشقة فى الدنيا خير من الراحة فيها وليس ذلك بمقصود وانما المقصود ما ذكر لترغيب أهل الحق فى الصبر على المشقة والطاعة وبيان انهما خير من الراحة والمعصية التى من جعلتها ترك الولاية ورفض طاعة الامام «ع»، ولما أمر بصبر النفس على البلاء والطاعة وولاية من أمر الله بولايته ورفض ولاية من نهى الله عن ولايته أراد أن يشير على وجه المبالغة الى تحقيقه و سببه و بيان من اتصف بالولاية الاولى و من اتصف بالولاية الثانية و بيان شيء من أحوالهما والغاية المترتبة على جميع ذلك .

(فقال: ان الله أمر بولاية الأئمة الذين سماهم الله فى كتابه فى قوله و جعلناهم أئمة)
بتطهير ظاهرهم وباطنهم عن الارجاس كلها ونصيبهم للخلافة والامامة وهى كالرسالة من قبله تعالى اذهى متوقفة على قدرة كاملة مانعة من الخطأ مطلقا ولا يعلم تلك القوة الا هو .

(يهدون بأمرنا) لا بأمر الناس، يقدمون أمرا الله قبل أمرهم و حكم الله قبل حكمهم وقد مر فى كتاب الحجة تفسيره بذلك عن أبى عبد الله «ع» أو يهدون بسبب أمرنا لهم بالهداية لا بحب الدنيا و رئاسة أهلها أو بسبب أمرنا فيهم و هو اللطف والعصمة المانعة من الزلل أو الى أمرنا وهو ما جاء به النبى «ص» .

(وهم الذين أمر الله بطاعتهم وولايتهم) فى قوله «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول واولى الامر منكم» وفى قوله «انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا» الآية .

(والذين نهى الله عن ولايتهم وطاعتهم) بقوله «و جعلناهم أئمة يدعون الى النار ، فان الفرض منه النهى عن اعتقاد ولايتهم وبقوله «يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا عدوى وعدوكم أولياء» فانه وان ورد لسبب خاص يتناول النهى عن اعتقاد ولاية كل عدو لله .

(وهم أئمة الضلالة) يقدمون أمرهم و حكمهم قبل حكم الله و يتخذون بأهوائهم

قضى الله أن يكون لهم دول في الدنيا على أولياء الله الأئمة من آل محمد يعملون في دولتهم بمعصية الله ومعصية رسوله ﷺ ليحق عليهم كلمة العذاب ولينم أن تكونوا مع نبي الله محمد ﷺ والرسل من قبله فتدبر وأما قص الله عليكم في كتابه مما ابتلى به أنبياءه وأتباعهم المؤمنين، ثم سلوا الله أن يعطيكم الصبر على البلاء في السراء

خلاف ما في كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وآله فيضلون و يضلون كما مر في كتاب الحجة تفسيره بذلك عنه «ع» .

(الذين قضى الله لهم أن يكون لهم دول في الدنيا) هي مثلثة جمع الدولة بالضم في المال والجاه وبالفتح في الحرب. وقيل هما فيهما سواء (على أولياء الله الأئمة من آل محمد) أي حكم بذلك وأمر به في هذا القضاء حكمة لا يعلمها الا هو ولا يبعد أن يكون فيها اختبارهم واختبار هذه الأمة بهم كاختبار جميع الامم بالشیطان ليميز الخبيث منهم من الطيب وله الحكم وهو المستعان، والظاهر أن الموصول الاول هو قوله « والذين نهى الله » مبتدأ والموصول الثاني هو قوله « الذين قضى الله » صفة لائمة الضلالة وقوله (يعملون في دولتهم بمعصية الله ومعصية رسوله «ع») خبر المبتدأ و يحتمل أن يكون الموصول الثاني بياناً وتفسيراً للموصول الاول وأن يكون خبراً و حينئذ قوله يعملون حال عن ضمير لهم أو استئناف كأنه قيل ما يصنعون في دولتهم فأجاب بما ذكر. (ليحق عليهم كلمة العذاب) وهي أمر الله به أو الايات الدالة عليه كما يقال كلمة التوحيد و يراد بها الكلام الدال عليه أي فعل ما فعل وقضى ما قضى لتحق تلك الكلمة عليهم وعلى اتباعهم حقاً مطابقاً للايمان وأوليت ثبت ثبوتاً ظاهراً لا يخفى استحقاقهم له عليهم ولا على غيرهم، اذ قد جرت حكمة الله تعالى أن لا يعذب أحداً بسبب علمه بما يوجب استحقاقهم له وحكمة الله تعالى أن لا يعذب له حتى يتحقق المعلوم في الخارج ويطابق علمه به ويظهر استحقاقه للخلق . (و ليتنم ان تكونوا مع نبي الله تعالى محمد «ع» والرسل من قبله) صلوات الله عليهم لعل المراد بقوله «وليتنم» ليحق وانما عدل اليه للتفنن ووجهه يعلم مما ذكر، ويمكن أن يكون فيه ايماء الى ان علمه تعالى باستحقاقهم للثواب كاف في الاثابة و لاعمالهم مدخل في تمامها وكمالها و يؤيده ظاهر بعض الايات و الروايات .

(فتدبروا ما قصر الله عز وجل عليكم في كتابه الكريم مما ابتلى به أنبياءه عليهم السلام و اتباعهم المؤمنين) يظهر ذلك بالتأمل في أحوال الماضين من المؤمنين كيف كانوا في حال التمحيص والبلاء كانوا أنقل الخلاق عناء وأجهدهم بلاء وأضيقهم حالا وأقلهم مالا، اتخذهم الفراغة عيبداً وآذوهم شديداً وساموهم سوء العذاب وراموهم الى أشد العقاب فلم تبسرح الحال بهم في الهلكة وقهر الغلبة، لا يجدون حيلة في امتناع ولا وسيلة الى دفاع وقد جرت سنة

والضراء والشدة والرخاء مثل الذي أعطاهم، وإيتاكم ومما ظلة أهل الباطل وعليكم بهدي الصالحين وقارهم وسكينتهم وحلمهم وتخشعهم وورعهم عن محارم الله وصدقهم ووفائهم واجتهادهم لله في العمل بطاعته فانكم إن لم تفعلوا ذلك لم تنزلوا عند ربكم منزلة الصالحين قبلكم .

الله في عباده الصالحين بالاختبار والامتحان والتحصيص وما يلقاها الا الصابرون الفائزون وهم خير عاقبة عند الله تعالى في الدنيا والاخرة وهم المؤمنون المفلحون فتأس بهم عند نزول البلاء وقل مرحباً بشعار الصالحين .

(ثم سلوا الله أن يعطيكم الصبر على البلاء في السراء والضراء) الصبر وان كان من فعل العبد ولذلك وقع التكليف به لكن التوفيق والقوة المعدة له من فعله تعالى، والضراء الحالة التي تضروهم نقيض السراء وهما بناءان للمؤنث ولا مذكر لهما (والشدة والرخاء) لعل المراد بالفقرة الاولى ما يتعلق بالبدن مثل الصحة والسلامة والامراض ونحوها وبالثانية ما يتعلق بالمال كضيق العيش وسعته وفي الرخاء والسراء أيضاً ابتلاء لكثرة ما يطلب فيها وقد ذكرنا توضيح ذلك في أول كتاب الكفر والايمان. (مثل الذي أعطاهم) من الصبر والتوفيق له والقوة عليه والعائد الى الموصول محذوف .

(و اياكم ومما ظلة أهل الباطل) هي شدة المخاصمة والمنازعة مع طول اللزوم في أمر الدين والدنيا وقد ذكرنا مفسدها آنفاً .

(و عليكم بهدي الصالحين) الهدى بفتح الهاء وفد تكسر وسكون الدال السيرة والطريقة والهيئة وأما ضم الهاء وفتح الدال هنا بمعنى الرشاد فيعيد، ثم ذكر للصالحين ثمانية أوصاف هي أمهات الفضائل وأمر بالاقتداء بهم فيها أولها الوقار وهو أصل للسبعة الباقية لان الوقار سكن النفس بالله وعدم اضطرابها لشيء مما سواه وهو في الحقيقة يتحقق بالاعتدال في القوة العقلية والشهوية والغضبية فاذا تحقق هذا حصلت سكينة الاعضاء وصفة الحلم الموجب للمفو عن الانام والصفح عن الانتقام، وصفة التخشع لله ولرسوله ولجميع المؤمنين، وصفة الورع عن المحارم، وصدق اللسان في الاقوال كلها، والوفاء بعهده الله وعهد الناس، والاجتهاد في العمل لله خالصاً ثم رغب في الامور المذكورة بقوله:

(فانكم ان لم تفعلوا ذلك) المذكور من الصبر على البلاء والاحتراز عن

المماظة والاتصاف بسيرة الصالحين .

(لم تنزلوا عند ربكم منزلة الصالحين قبلكم) لان تلك المنزلة المقررة للصالحاء

لا ينزلها من لم يتصف بصفاتهم .

واعلموا أن الله إذا أراد بعبد خيراً شرح صدره للإسلام، فإذا أعطاه ذلك نطق لسانه بالحق وعقد قلبه عليه فعمل به فإذا جمع الله له ذلك تم له إسلامه وكان عند الله إن مات على ذلك الحال من المسلمين حقاً، وإذا لم يرد الله بعبد خيراً وكله إلى نفسه وكان صدره ضيقاً حرجاً، فإن جرى على لسانه حق لم يعقد قلبه عليه وإذا لم يعقد

(و اعلموا ان الله عز وجل اذا أراد بعبد خيراً) لعل المراد بالخير اللطف و التوفيق لاستعداد العبد في قبولهما ، أو خلق حب الحق و كراهة الباطل في قلبه - عند الفاضل الامين الاسترآبادى - أو الاذن في دخول الجنة عند بعض المفسرين - أو الهداية اليها في الآخرة بسبب ايمانه في الدنيا وهذا مروي عن الرضا د ع ، في تفسير قوله تعالى « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام » أو المراد بالارادة العلم و صح إطلاقها عليه كما ذكره بعض المحققين و على التقادير لا يرد أنه تعالى أراد خير العباد كلهم فلا وجه للتخصيص ببعضهم .

(شرح صدره للإسلام) أى بكشف الحجب المانعة منه حتى يقبله أو يبسطه و يوسعه لقبوله و قبول أحكامه و معارفه و التسليم لله و الثقة به و السكون الى ما وعده من ثوابه و لامحالة يصير عالماً بها و لذلك قال :

(فإذا أعطاه ذلك) أى شرح الصدر اللازم لارادة الخير والمستلزم للعلم (نطق لسانه بالحق وعقد قلبه عليه) عقداً ثابتاً لا يزول بالشبهات وغيرها والمراد بالحق ما جاء به النبي ص ، والاقرار بالولاية وذلك لظهور أن النطق به وعقد القلب عليه فرع العلم به فتأمل .

(اذا جمع الله تعالى له ذلك) المذكور وهو ارادة الخير و شرح الصدر و النطق بالحق والعقد عليه والعمل به وانما نسب الجميع اليه سبحانه مع أن أكثر ذلك فعل العبد باعتبار توقيفه اياه ثم اسلامه دل على أن حق العمل خارج عن حقيقته متمم له موجب لكماله .

(و كان عند الله عز وجل ان مات على ذلك الحال من المسلمين حقاً حقاً) مفعول مطلق لفعل مقدر تأكيدي للحق المستفاد من مضمون الجملة لرفع احتمال الباطل ، والحال يذكر و يؤنث فلذلك ذكره هنا وأنه فيما يأتي .

(و اذا لم يرد الله تعالى بعبد خيراً) يعرف ذلك بما مر وانما لم يرد ذلك له لا بطلاله الاستعداد الفطرى والعقل النظرى بسوء أعماله واعراضه عن الايمان بالله وبمن أمر بطاعته . (و كله الى نفسه) أى خلاه مع نفسه جزاء لعمله والنفس أمانة بسوء (فكان صدره ضيقاً حرجاً) الحرج أى الضيق أو أشد أفراده فعلى الاول تأكيدي وعلى الثانى تأسيس ومبالغة في عدم قبوله للحق وانكاره لاهله .

(فان جرى على لسانه حق) على سبيل الاتفاق أو لغرض من الاغراض (لم يعقد قلبه)

قلبه عليه لم يعطه الله العمل به فاذا اجتمع ذلك عليه حتى يموت وهو على تلك الحال كان عند الله من المنافقين وصار ما جرى على لسانه من الحق الذي لم يعطه الله أن يعقد قلبه عليه ولم يعطه العمل به حجة عليه يوم القيامة، فاتقوا الله و سلوه أن يشرح صدوركم للإسلام وأن يجعل السننكم تنطق بالحق حتى يتوفقاكم وأنتم على ذلك وأن يجعل منقلبكم منقلب الصالحين قبلكم ولا قوة إلا بالله والحمد لله رب العالمين.

لعدم اعتقاده به اذالم يعقد قلبه عليه .

(لم يعطه الله العمل به) ولم يوفقه له ضرورة أن العمل قد يتوقف على الاعتقاده (فاذا اجتمع ذلك عليه حتى يموت) دل على قبول توبته ان تاب، وانما لم ينسب الجمع هنا الى الله تعالى كما في السابق لان ذلك من سوء صنيعه و عوج تديره (وهو على تلك الحال) باقياً على الباطل (كان عند الله من المنافقين) الذين يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم (و صار ما جرى على لسانه من الحق الذي لم يعطه الله أن يعقد قلبه عليه) لانقلاب قلبه عنه.

(و لم يعطه العمل به) بسبب خذلانه و سلب توقيته عنه و وكوله الى نفسه وهو معنى الاضلال في قوله تعالى «يضل الله من يشاء».

(حجة عليه يوم القيامة) لتصوره اياه مع عدم اعتقاده به فيلوم نفسه متأساً بفواته. (فاتقوا الله و سلوه أن يشرح صدوركم للإسلام- اه) أمر بالانقضاء من عقوبة الله وخذلانه والنحرز من صفات المنافقين بالسؤال المذكور للاشعار بأن ذلك لا ينال الا بتوفيق الله والاستئذنه، واعلم أن فعل العبد وان كان منه لكن يتوقف حصوله على أسباب ومسببات وشرائط متكررة لو انتفت واحدة منها أو انتقصت لم يتحقق الفعل أو انتقص، وأكثرها من الله تعالى وبعضها وان كان من العبد يتوقف على توفيق و لطف واستعانة به كما روى «أبي الله ان يجري الاشياء الا بأسبابها» مثلاً كف بصرك عن المحارم يتوقف على العلم بنفعه وضرر ضده والقدرة عليه و الهام الخوف من العذاب والرغبة في الثواب ورفع همامة النفس والشيطان وفيضان الارادة ثم تأكدها حتى تنتهي الى الكف وكل ذلك من الله تعالى الا الاخير وهو الارادة الجازمة المقارنة للفعل وقد ذكرنا في كتاب التوحيد جملة منها على سبيل الاجمال ولكن لا تجب علينا معرفة تفاصيل ذلك وانما الواجب علينا عقلاً ونقلاً وتجربة أن نعرف أننا نحتاج في أفعالنا الى التوسل بالله تعالى والاستعانة به و طلب التوفيق واللطف منه كما في هذه الرواية وغيرها من الايات القرآنية والاحاديث النبوية والاخبار العلوية فلذلك كرر «ع» الامر بالتوسل به والسؤال عنه والاستئذنه منه والله ولي التوفيق .

(و ان يجعل منقلبكم منقلب الصالحين قبلكم) الانقلاب الرجوع والمنقلب بضم الميم

ومن سره أن يعلم أن الله يحبّه فليعمل بطاعة الله وليتبعنا ، ألم يسمع قول الله عز وجل لنبيه ﷺ : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم » ؟ والله لا يطيع الله عبدٌ أبداً إلا أدخل الله عليه في طاعته اتباعاً ولا والله لا يتبعنا عبدٌ أبداً إلا أحبّه الله ولا والله لا يدع أحدٌ اتباعنا أبداً إلا أبغضنا ولا والله لا يبغضنا أحدٌ أبداً إلا عصى الله ومن مات عاصياً لله أخزاه الله وأكبّه على وجهه في النار والحمد لله رب العالمين .

صحيفة علي بن الحسين عليهما السلام

و كلامه في الزهد

٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، و علي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً عن الحسن بن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة قال : ما سمعت بأحد من الناس كان أزهد من علي بن الحسين ﷺ إلا ما بلغني من علي بن أبي طالب ﷺ ، قال أبو حمزة : كان الامام علي بن الحسين ﷺ إذا تكلم في الزهد ووعظ أبكى من بحضرته ، قال أبو حمزة : و قرأت صحيفة فيها كلام زهد من كلام علي بن الحسين ﷺ و كتبت ما فيها ثم أتيت علي بن الحسين صلوات الله عليه فعرضت ما فيها عليه فعرفه و صحّحه و كان ما فيها :

و فتح اللام اما مكان او زمان أو مصدر أى يجعل مرجعكم الى الله تعالى فى جميع الاوقات أوفى وقت الاحتضار أو فى القيامة مثل مرجع الصالحين أو رجوعهم فى الاشتغال على السرور والكرامة والروح والراحة المعرى عن الحسرة والندامة .
(و من سره أن يعلم أن الله يحبه فليعمل بطاعة الله وليتبعنا) أشار الى أن محبة الله تعالى لعبده مسببة عن طاعة الله و متابعة الائمة عليهم السلام و استشهد لذلك بقوله :

(ألم يسمع قول الله تعالى لنبيه « ص » « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ») تطبيقة على المدعى من جهة أن متابعتهم متابعة النبي « ص » أوسبب لها و هى سبب لمحبة الله تعالى للعبد .

(صحيفة علي بن الحسين عليهما السلام و كلامه فى الزهد)

الزهد ترك الدنيا و صرف الارادة عنها و الفرار عن متاعها و مناهيها و قيل الزهد ثلاثة أحرف فالزاء ترك الزينة والهاء ترك الهوى والدال ترك الدنيا ، و قيل هو صرف الهمة

بسم الله الرحمن الرحيم كفانا الله وإياكم كيد الظالمين و بغي الحاسدين وبطش الجبارين أيها المؤمنون لا يفتننكم الطواغيت وأتباعهم من أهل الرغبة في هذه الدنيا المائلون إليها المفتنون بها، المقبلون عليها وعلى حطامها الهامد وهشيمها البائد

إلى الله تعالى ورفض حلال الدنيا فضلا عن حرامها، وقال علي بن الحسين عليهما السلام إن الزهد في آية من كتاب الله عز وجل «لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم» .

(كفانا الله وإياكم كيد الظالمين وبنى الحاسدين و بطش الجبارين) في النهاية كفاء الله الامر إذا قام مقامه فيه والفرق بين الثلاثة أن الظالم الخارج من الدين مكره وخدعته لقصد اخراج النير منه تابع لفساد قوته العقلية، والحاسد بغيه وعداوته في ذوال نعمة النير على الانحاء الممكنة و ارادتها لنفسه تابع لفساد قوته الشهوية، والجبار تسلطه و بطشه تابع لفساد قوته الغضبية والكل خارج عن حد العدل داخل في رذيلة الافراط.

(أيها المؤمنون لا يفتننكم الطواغيت وأتباعهم من أهل الرغبة في هذه الدنيا المائلون إليها المفتنون بها المقبلون عليها وعلى حطامها الهامد وهشيمها البائد غداً) الطواغوت الطاغى المتمرد عن أمر الله وكل ما عبد من دون الله ويأتي للواحد والجمع والمراد به هنا الراغب المنهمك في الدنيا وجمع أسبابها كسلطان الجور ومن دونه على تفاوت درجاتهم فلا يضلنكم ولا تمدن عينيك الى ما هم فيه من كثرة النعم والتسلط على النير فانها حجب حائلة بين العبد والرب لو كانت مباحة فكيف اذا كانت محرمة، والحطام بالضم خرد وشكسته وريزه جيزى والهامد البالي المسود المتغير واليابس من النبات والهشيم كياه ريز نده خشك درهم شكسته وضيعف، والهاشم الكاسر والبائد الزائل الهالك، و «غداً» ظرف له أول الهامد أيضاً وهو كناية عن وقت الموت أو قبله في أقرب الاوقات أو بعده يوم القيامة أو الجميع والمراد بالحطام و الهشيم متاع الدنيا ساء بهما ووصفه بما ذكر تحقيراً له وتنفيراً عنه على سبيل الاستمارة ووجه المشابهة ان معناهما و هو النبات اليابس كما أنه لانفع له بالنسبة الى ما تبقى خضرته و نضرته ويكون ذاتمة كذلك متاع الدنيا بالنسبة الى الاعمال الصالحة النافعة الباقية في الآخرة على أن في الهشيم لو كان بمعنى الهاشم اشارة الى معنى آخر وهو أنه يكسر عقله في الدنيا وقدره في الآخرة كما أن في وصفه بالبائد اشارة الى انقطاعه وزواله سريعاً فلا ينفى ان يتوجه العاقل الى الكسر له والزائل عنه وقد ذكر للطواغيت وأتباعهم أوصاف أربعة مترتبة الاول الرغبة في الدنيا وهى بمنزلة ارادتها بعد تصور منافعها الزائلة، والثاني الميل اليها و هى بمنزلة العزم لها، والثالث الافتتان بها أى اصابة فتنتها وقبول ضلالها حتى يذهب العقل الداعى الى الخيرات الآخورية ويحصل القوة الداعية الى الدنيا وجمع زخارفها ، والرابع الاقبال عليها وصرف العمر في تحصيلها وضبطها .

غداً ، و احذروا ما حذركم الله منها و ازهّدوا فيما زهّدكم الله فيه منها ولا تركزوا إلى ما في هذه الدنيا ركون من اتخذها دار قرار و منزل استيطان ، والله إن لكم ممّا فيها عليها [١] دليلاً و تنبيهاً من تصريف أيامها و تغيير انقلابها و مثالاتها و تلاعبها بأهلها ، إنها لترفع الخميل و تضع الشريف و تورّد أقواماً إلى النار

(و احذروا ما حذركم الله منها) ضمير الموصول محذوف و ضمير التأنيث راجع إلى الدنيا و رجوعه إلى الموصول باعتبار ارادة الدنيا والمعصية منه لا يناسب قوله (و ازهّدوا فيما زهّدكم الله فيه منها) كما لا يخفى وآيات التحذير والتزهيد أكثر من أن تحصى .

(ولا تركزوا إلى ما في هذه الدنيا ركون من اتخذها دار قرار و منزل استيطان) الركون الميل والسكون وقوله من باب علم ونصر ومنع والمراد أن الدنيا مذمومة من هذه الجهة وهى الرضا بذاتها واتخاذها وطناً ودار إقامة كما يتخذها كذلك أبناء الدنيا والانتهى ممدوحة من حيث أنها محل للعبادة و اتخاذ زاد الآخرة وما فيها سبب للقوة عليهما وإلى هذا أشار أمير المؤمنين (ع) بقوله « ولنعم دار من لم يرض بها داراً ومحل من لم يوطنها محلاً » .

(والله أن لكم ممّا فيها عليها الدليلا و تنبيهاً من تصريف أيامها و تغيير انقلابها و مثالاتها و تلاعبها بأهلها) لعل المراد من تصريف أيامها ذهاب قوم و مجيء آخرين ، لافى الداهيين رجوع إلى الدنيا و لافى الآخرين سكون فيها و يتغير انقلابها تغير الامن والصحة والرخاء والسراء ونحوها إلى الخوف والسم والشدة والضراء وبالعكس ، وبمثالاتها صورها وأشكالها وشدائدها وهى جمع المثلة بفتح الميم وضم الثاء بمعنى العقوبة والشدائد وبتلاعبها بأهلها عرض زينتها وأسبابها عليهم فاذا ركنوا إليها أدبرت عنهم كما أدبرت عن الماضين أو لباس أسبابها الخسيسة بالصورة الحسنة وتزيينها عند أهلها وهذا العمل شبيه بالملاعبة وفى الصيغة الدالة على وقوع الفعل من الطرفين دلالة على وقوعه منها على وجه الكمال وهذا العمل كما يسمى ملاعبة كذلك يسمى خدعة و غراراً على سبيل المكنية والتخييلية وفيه ترغيب لتنبية اللبيب فى الاتماظ من تصريفها و تقلبها على أهلها و تغيراتها وعدم ثباتها على وجه واحد كما تشهد عليه الديار الخاوية والمنازل الخالية فان المنتبه اذا عرف هذه الامور اتعظ بها وعبر منها ولا يركن اليها .

(أنها لترفع الخميل و تضع الشريف و تورّد أقواماً إلى النار غداً) باعطاء لذاتها الموجبة للدخول فيها ونسبة أمثال هذه الافعال إلى الدنيا باعتبار أنها سبب متأدى لها والمراد بالخميل من خفى ذكره وصوته والساقط الذى لانهاة له ، وهذه الفقرة يحتمل أن يكون بياناً لما قبلها فان مضمونها شبه الملاعبة .

غداً ففي هذا معتبرٌ ومختبرٌ وزاجرٌ لمنتهيه، إنَّ الأمور الواردة عليكم في كلِّ يومٍ وليلةٍ من مظلمات الفتن وحوادث البدع وسنن الجور وبوائق الزَّمان وهيبة السلطان ووسوسة الشيطان لتثبُّط القلوب عن تنبيهها وتذهلها عن موجود الهدى و

(وفي هذا معتبر ومختبر وزاجر) أى ماذكر من تصرف أيام الدنيا الى آخره اعتبار واختيار أو محل لهما، زاجر عن الميل اليها لمنتبه عاقل. وخصه بالذكر لكونه المقصود بالخطاب وكل ذلك ظاهر لان الدنيا ماضية بأهلها على طريقة واحدة و حالها مع القرون الباقية كحالها مع القرون الماضية والمنتهى اذا نظر الى آفات الدنيا وتغيراتها والمقوبات النازلة فيها على من اتخذها دار إقامة وشاهد أن كل ذلك امور باطلة وأطلال زائلة ظهر فى قلبه نور يمنعه عن الترحم فيها والركون اليها.

(أن الامور الواردة عليكم فى كل يوم وليلة من مظلمات الفتن) الظاهر ان من بيانية للامور مع احتمال أن يكون ابتدائية لبيان منشأها والاضافة من باب جرد قطيفة، و فى بعض النسخ (من لملمات الفتن، والملمة النازلة من نوازل الدهر والمراد بالفتنه فتنة الخلفاء و بنى أمية وأضرابهم وأتباعهم الجارية من صدر الاسلام الى يومنا هذا وكونها فتنة ومحنة ظاهر لشدتها على الايمان وأهله وكثرة بلوى أهل الدين فيها بالقتل والاذى ونحوهما و يكفى فى عظمتها هتكهم حرمة رسول الله (ص) وقتلهم الحسين (ع) وذريته وأصحابه وشيعته وسب أمير المؤمنين (ع) ثمانين سنة وما أحدثوا من البلاء على شيعتهم الى غير ذلك من منكراتهم المعروفة الجارية الى آخر الدهر وانما وصفها بالظلمة لان الواقع فيها لا يجد الى الناصر سبيلا والى سبيل الخلاص دليلا كالساير فى الظلمة وحمل الفتنة على الاعم محتمل .

(و حوادث البدع) البدعة كل ما أحدث فى الدين مما لم يكن فى عهد سيد المرسلين و وصفها بالحدوث للكشف والايضاح وقد أحدث المادلون عنه أحكاماً غير محصورة خارجة عن قانون الشرع وقع به الهرج والمرج وأنواع الشرور على أهل الايمان (وسنن الجور) هو الظلم والضلal عن طريق الحق والسنة اذا أطلقت يراد بها ما جاء به النبي (ص) واذا أضيفت يراد بها معنى تقضيهِ الاضافة فالمراد بها هنا طريقة الجابر وسيرته الخبيثة كغصب الفداء و الاموال وقتل النفوس والاضلال وغير ذلك من أنواع الظلم والعدوان وأنحاء البغى والطغيان (و بوائق الزمان) أى غوائله و شروره واحدها بايقة وهى الداهية وكل ما يصعب على النفس تحمله (و هيبة السلطان) هاب الشيء يهابه اذ اخافه والهيبة المخافة و اضافتها اضافة المصدر الى المفعول .

(و وسوسة الشيطان) لمن وجده أهلا لها ومستعداً لقبولها ليرده عن طريق الحق

معرفة أهل الحق إلا قليلا ممن عصم الله، فليس يعرف تصرف أيامها وتقلب حالاتها وعاقبة ضرر فتنتها إلا من عصم الله ونهج سبيل الرّشد و سلك طريق القصد، ثم استعان على ذلك بالزهد فكرر الفكر واتعظ بالصبر فازدجر، وزهد في عاجل

بالارتداد كما رد بعد النبي «ص» كثيراً من الصحابة والتابعين والشيعة و لم يبق منهم على دين الحق الأعناق الاسلام و اعراق الايمان.

(لثبط القلوب عن تنبها) أى تشغلها وتعوقها لكمال حيرتها و دهشتها عن فطنها و يقظتها !وعن ادراكها وجه فسادها وكيفية التخلص منها وهذا فى اللفظ خبر و فى المعنى زجر عن تثبط القلوب بأمثال هذه الموانع عن الحق ومعرفة أهل بالتفكر فى ان هذه الامور خارجة من القوانين المدلية و زمانها قليل منصرم و عقوبة مخالفة الحق و أهلها شديدة دائمية. (و تذهلها عن موجود الهدى) أى تنسيها عن الهدى الموجود بينهم و هو الامام المنصوب من قبل الله تعالى أو دينه الحق و القرآن الكريم و عرفة أهل الحق وهم الاوصياء و أتباعهم و لعل الذهول المفهوم من الازهال كناية عن الترك و الخروج من الحق الى الباطل (الاقليلا ممن عصم الله) وهم الذين آمنوا بالله و برسوله و بالائمة عليهم السلام فى الميثاق و قد مر فى كتاب الجحّة أن من آمن بهم فى الدنيا و لم يؤمن بهم فى الهد الاول كان ايمانه غير مستقر و يخرج من الدنيا بغير ايمان .

(و عاقبة ضرر فتنتها) ضررها الخروج من الدين و عاقبته الدخول فى النار و الاضافة بيانية (نهج سبيل الرشد) أى سلكه و الرشد الهداية و الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه (و سلك طريق القصد) وهو طريق العدل و ضد الافراط كالاقتصاد.

(بالزهد) فى فضول الدنيا و زوائدها و ان كانت حلالا (فكرر الفكر فى أحوالها و انتقل الى مآلها و تكراره) يوجب ملكة الاعتبار و قوة الازدجار .

(و اتعظ بالصبر فازدجر) الاتعظ قبول الوعظ من الواعظ الامين و الازدجار منع النفس من الميل الى الدنيا أى اتعظ من أحوال الماضين أو من أحوال الدنيا مع أهلها متلبساً بالصبر على مكارها و نوازلها فازدجر من الركون اليها و الوقوف عليها و جعل الباء صلة للاتعظ بعيد .

بهجة الدنيا و تجافى عن لذاتها و رغب في دائم نعيم الآخرة وسعى لها سعيها وراقب الموت و شئى الحياة مع القوم الظالمين ، نظر إلى ما في الدنيا بعين نيرة حديدية البصر، وأبصر حوادث الفتن و ضلال البدع و جور الملوك الظلمة ، فلقد لعمرى

(و زهد فى عاجل بهجة الدنيا) بهجة الدنيا نعيمها وحسنها و زينتها و إضافة العاجل اليها اما بيانية أو من إضافة الصفة الى الموصوف .

(و تجافى عن لذتها) التجافى من الجفاء و هو البعد عن الشيء (و رغب فى دائم نعيم الآخرة) الذى لا ينقطع طول الزمان .

(و سعى لها سعيها) فى ذكر المصدر و إضافته الى الآخرة مبالغة و ترغيب فى السعى والاجتهاد لها والاتيان بأسبابها و منافقها على قدر الامكان .

(و راقب الموت) مراقبة الموت وانتظاره يزج النفوس الى الاستعداد لأمور الآخرة و قطع طريق الجنة و سلوك سبيلها و مما يعين على مراقبتها أن يتصور أيام عمره فراسخ و ساعاته أميالاً و انفسه خطوات فكمن شخص بقيت له فراسخ و آخر بقيت له أميال و آخر بقيت له خطوات و لما لم يكن له علم ببقاء شئ من ذلك فليجوز وجود الموت فى الان الموجود هو فيه و ليعوذ بالله من وروده على غير عدة .

(و شئى الحياة مع القوم الظالمين) شأه كمنعه و سمنه شيئاً بفضه و ذلك لعلمه بأن فى الميل اليهم فساد الدين و فى الرغبة عنهم هلاك النفس مع كراهته مشاهدة معصية الرب .
(نظر الى ما فى الدنيا بعين نيره) ظاهرة و باطنة و هذا كالتأكيد للسابق و لذات ترك العاطف (حديدية النظر) يبلغ نظره الى اقصى ما فيها من المفاسد و المقابح .

(و أبصر حوادث الفتن) المذكورة و غيرها مما فى الاعصار السابقة و الحاضرة (و ضلال البدع) الحادثة فى الدين من ابتداع المضلين .

(و جور الملوك الظلمة) بالقتل و الاسر و النهب و غير ذلك من سبوتهم الخبيثة و سنهم السيئة . (فقد لعمرى استدبرتم الامور الماضية فى الايام الخالية من الفتن المتراكمة) أى فقد استدبرتم، حذف الفعل لوجود المفسر و قد لتقريب الماضى الى الحال لاحضار مضمونه عند المخاطب و هو أدخل فى التحريض على التفكير فيه و اللام للابتداء و الخبر محذوف و جوباً لقيام جواب القسم مقامه أى لو اهب عمرى على حذف المضاف أو المراد به صورة القسم تأكيداً لمضمون الكلام و ترويجه و ليس المراد به القسم حقيقة فلا يرد أنه لا يقسم بغير الله و العمر بالضم و الفتح و فى القسم بالفتح فقط البقاء و الزمان المقدر له ، و الركن بالسكون جمع شئ فوق آخر حتى يصير ركناً مركوماً كركام الرمل و ارتكم الشئ و تراكم اجتمع .

استدبرتم الأمور الماضية في الأيام الخالية من الفتن المتراكمة والانهماك فيما تستدلّون به على تجنّب الفؤاة وأهل البدع والبغى والفساد في الأرض بغير الحقّ فاستعينوا بالله وارجعوا إلى طاعة الله وطاعة من هو أولى بالطاعة ممّن اتّبع فأطيع. فالحذر الحذر من قبل الندامة والحسرة والقُدوم على الله والوقوف بين يديه وتالله ما صدر قومٌ قطّ عن معصية الله إلا إلى عذابه وما آثر قومٌ قطّ الدنيا على الآخرة

(والانهماك فيما تستدلّون به) عطف على الفتن أو على الأمور احتمال بميد واللام عوض عن الاضافة أى أنهماكهم ولجاجهم وتمادهم فيما يستدلّون به من غيرهم وبدعهم وبغيتهم وفسادهم في الأرض وما ورد عليهم بسبب ذلك من الاستيصال والنكال والعقوبات الدنيوية فانكم اذا تأملتم في قوم نوح وعاد وشداد وثمود وفي قوم لوط وفرعون وقارون وهود الى غير ذلك مما اشتمل عليه القرآن الكريم والخبر وذكرهم بأرباب الاثر والسير يمكنكم الاستدلال به (على تجنّب الفؤاة وأهل البدع والبغى والفساد في الأرض) بغير الحق فان في ذلك لمبرة لاولى الابصار وازدجاراً لاهل الاعتبار .

(فاستعينوا بالله) على التجنّب منهم ومن صفاتهم ، أو على دفع الشدائد كلها فان الانقطاع الى الله والى معونته مادة كل مطلوب وسيله كل مرغوب والسعيد من استعان به فى جلب الفوائد ورفع الشدائد (و ارجعوا الى طاعة الله وطاعة من هو أولى بالطاعة) وهم النبى والاصياء عليهم السلام .

(ممن اتبع فأطيع) كالخلفاء و أضرابهم فى الجور والتفريع يدل على ان الاتباع غير الاطاعة وهو كذلك لان الاول اعتقاد انه حق والثانى اقتفاؤه فى أقواله وأفعاله وسيرته المبتدعة والمراد بالاتباع الاولين و بالاطاعة الآخرين كالانعام يعد و بعضهم عقب بعض (فالحذر الحذر) أى ألزمو الحذر والاحتراز من موافقة الفؤاة وأهل البدع والبنى والفساد أو من مخالفة الله ومخالفة من وجبت طاعته أو من جميع القبائح أو من الجميع والتكرير للتأكيد (من قبل الندامة والحسرة) حيث لاتنتفعان وهو وقت الموت وما بعده والفرق بينهما أن الندامة على فعل ما لا ينبئى والحسرة على ترك ما ينبئى .

(والقُدوم على الله والوقوف بين يديه) للحساب والجزاء والعطف للمفسر ويمكن أن يكون القدوم فى البرزخ والوقوف فى الحشر.

(وتالله ما صدر قوم عن معصية الله الا الى عذابه) أى ما رجعوا عن معصية الله تعالى وما فرغوا منها الا الى عذابه، فيدل مقارنة العذاب للمعصية من غير مفارقة بينهما ولا مهلة فان جهنم لمحيطه بالكافرين .

إِلَّا سَأَمَتْ قُلُوبُهُمْ وَسَاءَ مَصِيرُهُمْ وَمَا الْعِلْمُ بِاللَّهِ وَالْعَمَلُ إِلَّا الْإِثْقَانُ مُؤْتَلِفَانِ فَمَنْ عَرَفَ اللَّهَ خَافَهُ وَحُتُّهُ الْخَوْفُ عَلَى الْعَمَلِ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَإِنْ أَرَبَّابَ الْعِلْمِ وَأَتْبَاعَهُمْ: الَّذِينَ عَرَفُوا اللَّهَ فَعَمِلُوا لَهُ وَرَغِبُوا إِلَيْهِ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ» فَلَا تَلْتَمِسُوا شَيْئاً

(و ما أثر قوم قط الدنيا على الآخرة الأساء منقلبهم وساء مصيرهم) ايثارها اما بطلب الزائد عن قدر الحاجة أو بطلبه من شبهة أو من غير حل أو بمنع الحقوق خوفاً من النقص أو بطلبها المفضى الى التقصير في العمل للآخرة أو الى تركه رأساً أو الى انكاره و انكار أهله سيما الامام الهادي ، وسوء المنقلب متفاوت وكل لاحق أسوء منقلباً من السابق . (وما العلم بالله والعمل الاثقان مؤتلفان) وفي المصباح ألفتهم من باب علم آتسته و احببتهم واسم الفاعل اليك مثل علمهم وآلف مثل عالم وفي القاموس ألف بالكسر و الألف ككتف الألف وعلى هذا يجوز في الثان مد الألف وكسرها وفتحها مع كسر اللام ، وفي وصفها بالابتلاف مبالغة في وجود اللفة بينهما حتى لا يرضى أحدهما وجوده بدون الآخر كما روى عن أبي عبد الله «دع العلم مقرون الى العمل فمن علم عمل ومن عمل علم و العلم يهتف بالعمل فان أجابه والا ارتحل عنه» (فمن عرف الله خافه) لظهور ان من عرف عظمته وكبريائه وغناه عن الخلق وغضبه وقهره وكمال قدرته عليهم وعلى تعذيبهم واهلاكهم من غير أن يسأله سائل أو يمنعه مانع أو يعود اليه ضرر وعرف كمال احتياجهم اليه في الوجود والبقاء وفي جميع الحالات حصلت له حالة نفسانية موجبة لاضطرابه تحت الهيبة وهذه الحالة تسمى خوفاً ولها مراتب غير محصورة بحسب تفاوت مراتب المعرفة .

(و حثه الخوف على العمل بطاعة الله) لان الخوف يحرك الخائف الى ما يوجب القرب والاستعداد لفيضه ورفض ما يورث البعد عنه والاستحقاق لفيضه فيعمل بطاعته ويطهر ظاهره وباطنه عن الرذائل الموجبة للعقوبة والخذلان ويزينهما بالفضائل الموجبة للامن والامان (وان أرباب العلم واتباعهم الذين عرفوا الله و عملوا له ورغبوا اليه) الموصول خبر ان والمراد بأرباب العلم الائمة عليهم السلام أو علماء الشيعة أيضاً و باتباعهم الشيعة و أما غيرهم فلم يعرفوا الله ولم يعملوا له لان أصولهم فاسدة وطاعتهم باطلة .

(وقد قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء) هم العلماء الربانيون الذين لهم معرفة بالله وبدينه على وجه يمنهم من الركون الى الدنيا وشهواتها ويزجرهم عن متابعة النفس ومشتهاياتها وبيعهم على عمل الآخرة وهم الموصوفون بالخشية وغيرها من الكمالات ، ثم الخوف والخشية في اللغة بمعنى واحد فتم الاستشهاد بالاية الا ان بينهما في عرف العارفين فرقاً كما أشار اليه المحقق الطوسي في أوصاف الاشراف وهو أن الخوف ألم النفس من

مما في هذه الدّنيا بمعصية الله و اشتغلوا في هذه الدّنيا بطاعة الله و اغنموا أيّامها و اسعوا لما فيه نجاتكم غداً من عذاب الله فإنّ ذلك أقلّ للتّبعة وأدنى من العذر و أرجا للنّجاة، وقدّموا أمر الله و طاعة من أوجب الله طاعته بين يدي الأمور كلّها، ولا تقدّموا الأمور الواردة عليكم من طاعة الطّواغيت من زهرة الدّنيا بين يدي الله و طاعته و طاعة أوّلي الأمر منكم .

المكروه المنظّر والعقاب المتوقّع بسبب احتمال فعل المنهيات و ترك الطّاعات، والخشية حالة نفسانية تنشأ من الشعور بظلمة الربّ وهيبته وخوف الحجاب عنه بسبب الوقوف على النقصان والتقصير في أداء حقوق العبودية و رعاية الأدب فهي خوف خاص واليه يرشد قوله تعالى «و يخشون ربهم ويخافون سوء الحساب» .

(فلا تلتمسوا شيئاً مما في هذه الدنيا بمعصية الله) نهى عن اكتساب المعصية مطلقاً و منها الدنيا المانعة من الطّاعة أو المفضية الى ترك الطّهارة كبعض الاسفار للتجارة (و اشتغلوا في هذه الدنيا بطاعة الله) في أوقاتها بشتائها .

(و اغنموا أيّامها) اذ لا يمكن التّدراك بعد الفراغ من الدنيا و ضمير الثّانيث لها و للطّاعة (و اسعوا لما فيه نجاتكم غداً) من عذاب الله من المفروضات والمندوبات .

(فإن ذلك أقلّ للتّبعة وأدنى من العذر) أي أقرب منه والتّبعة بفتح التاء وكسر الباء على أحد من حق الغير سمى به لان صاحبه يتبعه ويطلبه ويطلب منه ، وفيه تنبيه على أن العبد وان اجتهد في الطّاعة هو بعد في مقام التقصير الا أن عذره لقلّة تبعته قريب من القبول .

(و ارجى للنّجاة من العقوبة) وفيه اشارة بأن العامل المطيع لا ينبغي له الجزم بنجاته و الاعتماد بعمله و انما له رجاء النّجاة كما دلت عليه الايات و الروايات و الله سبحانه لا يخيب رجاءه ان شاء الله .

(و قدموا أمر الله - ا) أمر بتقديم أمر الله تعالى و طاعة الامام المنسوب من قبله على جميع الأمور الدنيوية وان كانت مباحة ولا يتحقق ذلك الا بمراقبة العبد لجميع حركاته و سكناته (ولا تقدموا الأمور الواردة عليكم من طاعة الطّواغيت - ا) من الاولى بيان للامور او ابتدائية لها وكذا الثانية يعطفها على الاولى من غير عاطف وتركها شايع ويحتمل ان يكون الثانية بياناً لطاعة الطّواغيت او ابتدائية لها والمراد بزهره الدنيا متاعها سمى بها لحسنه و زينته و نضارته و كثرة خيره عند أهله وقد نهى «ع» عن تقديم طاعة الطّواغيت من الجن والانس و تقديم زهرات الدنيا و متاعها على أمر الله و طاعته و طاعة اولي الامر كما هو شأن أكثر الناس فان ذلك يوجب الدخول في النار و غضب الجبار كما نطق به الايات والروايات .

و اعلموا أنكم عبيد الله ونحن معكم يحكم علينا وعليكم سيد حاكم غداً و هو موقفكم، و مسائلكم فأعدوا الجواب قبل الوقوف والمسائلة والعرض على رب العالمين، يومئذ لا تكلم نفس إلا بأذنه.

واعلموا أن الله لا يصدق يومئذ كاذباً ولا يكذب صادقاً ولا يرد عذر مستحق ولا يعذر غير معذور، له الحجة على خلقه بالرسول والأوصياء بعد الرسول فاتقوا الله

(و اعلموا أنكم عبيد الله ونحن معكم) أى بين أظهركم ان أريد به المعية فى الوجود أو عالمون بأحوالكم و أعمالكم وقد مر فى الأصول أنهم عليهم السلام يعلمونها و فيه على الاول اشارة الى أنه ينبغي تصحيح جميع الاعمال والاخلاق.

(يحكم علينا و عليكم سيد حاكم غداً) أى يحكم علينا من جهة الهداية و الارشاد و عليكم من جهة الطاعة والانقياد سيد متول لامور الخلائق ، حاكم عليهم غداً صبح يوم القيامة لا يرد أحد حكمه .

(و هو موقفكم ومسائلكم) عن دينكم و امامكم وعقائدكم وأعمالكم ومكسب أموالكم و مصرفها لا يترك صغيرة ولا كبيرة الا وهو يسألها .

(فأعدوا الجواب قبل الوقوف والمسائلة والعرض على رب العالمين) أى فاعدوا الجواب النافع لكم وحاسبوا أنفسكم قبل الوقوف بين يدى الله عز وجل و قبل المسائلة و العرض عليه و لعل الفرض من الامر باعداد الجواب هو الحث على الاتيان بما فيه رضاء وفى ذكر الرب ترغيب فيه لان من أخرجكم من العدم الى الوجود ورباكم من حد النقص الى الكمال استحق منكم الاتيان بمراضيه والاجتناب من مناهيه .

(يومئذ لا تكلم نفس الا بأذنه) هذه الكلمة الشريفة محركة الى الخيرات كلها فان كل أحد يتشبث يوم القيامة بأمر ينجي به من العذاب مثل الشفاعة والطاعة والاحسان الى الخلق وغيرها مما فيه رضاء تعالى وكلفه به فان كان صادقاً يؤذن له ويصدق والا فلا كما أشار اليه بقوله (و اعلموا ان الله لا يصدق يومئذ كاذباً) فان الكاذب غير مصدق خصوصاً فى ذلك اليوم الذى لا رواج للكذب فيه وهو يوم بروز الكائنات وظهور الفاضحات ولا يكذب صادقاً فيما توسل به كيف و هو يوم ينفع الصادقين صدقهم ولا يرد عذر مستحق لقبوله كمن ترك الصلاة قائماً وصلاً جالساً أو مومياً أو مع النجاسة لعدم القدرة أو تبرء من الامام ظاهراً أو لم يظهر الايمان للتقية وأمثال ذلك مما له عذر.

(ولا يعذر غير معذور) عذرتة فيما صنع عذراً من باب ضرب رفعت منه اللوم فهو معذور أى غير ملوم والاسم العذر أى يلوم و يعاقب من ليس له عذر فى ترك ما أمر به من

عباد الله واستقبلوا في إصلاح أنفسكم وطاعة الله وطاعة من تولّونه فيها، لعلّ نادماً قد ندّم فيما فرط بالأمس في جنب الله وضيع من حقوق الله، واستغفروا الله وتوبوا إليه فإنه يقبل التوبة ويعفو عن السيئة ويعلم ما تفعلون .

طاعته وطاعة رسوله وطاعة ولي الامر بعدها إذ ليس له حجة وعذر على الله بعد البيان و إنما الحجة لله عليه كما أشار إليه بقوله :

(له الحجة على خلقه بالرسول والأوصياء بعد الرسل) فمن أعرض عنهم ورجع إلى الطاغوت واتبع هواه في زهرات الدنيا وأصول الدين و فروعه فهو محجوج معاقب يوم التناد و ملوم معاقب على رؤوس الأشهاد، و لما كانت التقوى أعظم ما ينتفع به العبد في الدنيا والآخرة حث عليها بقوله :

(فاتقوا الله عباد الله بلزوم خوفه) في مراعات حقوقه وحقوق خلقه والتقوى ملكة واقية للعبد عما يورث الندامة يوم القيامة و موصلة له إلى أرفع المقام وأشرف الكرامة كما قال تعالى «ان أكرمكم عند الله أتقاكم» .

(واستقبلوا في إصلاح أنفسكم) فيما بينكم وبين الخالق والمخلوق و حقيقته تهذيب النفس عن الرذائل و تزيينها بالفضائل، و تعدية الاستقبال بفي باعتبار تضمينه بمعنى السعى أو الشروع أو هي بمعنى على كما في قوله تعالى «ولاصلينكم في جذوع النخل» .

(و طاعة الله وطاعة من تولّونه فيها) أول الطاعة معرفتهم والتصديق بما يليق بهم ثم الانقياد والتسليم لهم في الأوامر والنواهي ثم الاستعانة بهم والتوصل إليهم في جميع الأمور .

(لعلّ نادماً قد ندّم فيما فرط بالأمس في جنب الله وضيع من حقوق الله) الجنب يطلق

على الامر وعلى معظم الشيء والولاية معظم أمر الله وحقوقه. ولعل كلمة رجاء وطمع وشك و إنما رجاء دع، وجود نادم من التفريط والتضييع فيما مضى من الحقوق اللازمة لقلّة وجوده ، و قيل معناه أنه يمكن أن يندم نادم يوم القيامة على ما فرط وضيع في الدنيا و امكان ذلك كاف في الحذر فكيف مع تحقّقه .

(واستغفروا الله و توبوا إليه) الاستغفار طلب الغفر وهو الستر من الذنوب خوفاً من مخالفة رب العالمين و انكشاف القبايح عند المقربين و هو سبب للمعوض في الدنيا بانزال البركات وفي الآخرة برفع الدرجات كما قال الله تعالى حكاية وقلقت استغفروا ربكم انه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ، و التوبة الندم على الذنب و تركه لقبحة والعزم على عدم العود اليه مع تدارك ما أمكن تداركه من الاعمال الفائتة ورد العظام إلى صاحبها أو تحصيل البراءة منه (فانه يقبل التوبة و يعفو عن السيئة) كما دلت عليه الايات والروايات

وإيّاكم وصحبة العاصين ومعونة الظالمين ومجاورة الفاسقين ، احذروا فتنهم وتباعدوا من ساحتهم ، واعلموا أنّه من خالف أولياء الله ودان بغير دين الله واستبدّ بأمره دون أمر وليّ الله كان في نار تلتهب ، تأكل أبداناً قد غابت عنها

واجماع أهل الاسلام ولعل المراد بقبولها اسقاط العقاب المرتب على الذنب الذي تاب منه تفضلاً ورحمة بعباده كما ذهب اليه الاشاعرة والشيخ الطوسي في الاقتصاد والعلامة في بعض كتبه الكلامية وعلى هذا قوله «ويمعفو عن السيئة» التي تاب منها وقال المعتزلة ان قبول التوبة واجب على الله تعالى حتى لو عاقب بعدها كان ظملاً وتوقف المحقق في التجريد ومال الشيخ في الاربعين الى الاول حيث قال ومختار الشيخين هو الظاهر ودليل الوجوب مدخول (ويعلم ما تفعلون) فيه وعبدالثواب بفعل الطاعات ووعد بالعقاب بفعل المنهيات وترغب في تركها لان المراد لها اذا علم ان عليها قريباً يتركها حياء .

(وايّاكم وصحبة العاصين) الامع ارادة نصحهم مع توقع التأثير وذلك للفرار من اللعن والمذاب النازل عليهم ولثلاً يميل الطبع الى طبيعهم .

(و معونة الظالمين) في ظلمهم أوفيما يعود اليه أو يوجبه والاحوط ترك معونتهم مطلقاً لعموم الاية والرواية (و مجاورة الفاسقين) بالسكنى في دارهم أو في جوارهم أو في بلادهم كما يظهر من بعض الروايات (احذروا فتنهم) الفتنة الاضلال و الفضيحة والمحنة و المذاب والاثم وهذا ناظر الى الاولين أو الى الاخير أيضاً .

(و تباعدوا من ساحتهم) أي ناحيتهم وفناء ديارهم وهو ناظر الى الاخير .

(و اعلموا أنّه من خالف أولياء الله) يرد أقوالهم أو أفعالهم أو عقايدهم أو أوامرهم و نواهيهم و آدابهم أو بالشك فيها والاولياء هم السالكون طريق الحق بالمحبة الصادقة و الرغبة التامة وهم الائمة عليهم السلام .

(و دان بغير دين الله) أي من أخذ ديناً مفaire لدين الله أو عبده الله وأطاعه بغير دينه الذي جاء به الرسول « ص » (و استبدّ بأمره دون أمر وليّ الله) انفرد بأمره و عمل برأيه متجاوزاً عن أمر وليّ الله غير متمسك به .

(كان في نار تلتهب) قال الفاضل الامين الاسترأبادي كان بالتشديد ليكون من الحروف المشبهة بالفعل والمراد أن حاله هكذا في الدنيا في نظر أولياء الله ، أقول الجزاء حينئذ غير مرتبط بالشرط وتقدير المائد خلاف الظاهر والظاهر أن كان ناقصة وأنه شبه أعماله القبيحة وأخلاقه الذميمة وعقائده الفاسدة بالنار في الاهلاك واستعار لفظ النار لها ورشح بذكر الالتهاب أو سهاها ناراً مجازاً مرسلأ باعتبار أنها تصير ناراً في القيامة. قال الشيخ في الاربعين نقلأ

أرواحها و غلبت عليها شقوتها ، فهم موتى لا يجدون حرّ النار ولو كانوا أحياء لوجدوا مضض حرّ النار ، واعتبروا يا أولى الأبصار و احمدا الله على ما هداكم ، واعلموا أنكم لا تخرجون من قدرة الله إلى غير قدرته و يرى الله عملكم و رسوله ثمّ إليه تحشرون ، فانفقوا بالعظة و تأدّبوا بآداب الصالحين .

عن بعض العارفين مع تصويبه أن الحيات و العقارب و الميزان فى القيامة بعينها تلك الاعمال و الاخلاق و العقائد الباطلة و ان اسم الفاعل فى قوله تعالى دو يستعملونك بالعذاب و ان جهنم لمحيطه بالكافرين ، للحال و على حقيقته لا للاستقبال كما قيل و أن قبايحهم الخلقية و العملية و الاعتقادية محيطه بهم فى هذه النشأة و هى بعينها جهنم التى ستظهر عليهم فى النشأة الاخرية بصورة النار و عقاربها و حياتها ، و يحتمل أن يراد بالنار البعد و الحرمان و السخط و البخلان على سبيل الاستعارة أو المجاز المرسل من باب تسمية السبب باسم المسبب .

(تأكل أبداناً) أى تحرقها أو تحكها أو تفسدها بتشبيه النار بالاكل فى الافناء و الافساد و اثبات الاكل لها ممكنية و تخيلية .

(قد غابت عنها أرواحها) من باب نسبة الجمع الى الجمع بالتوزيع و المراد بنبيوها فسادها بالمهلكات (و غلبت عليها شقوتها) الشقوة بالكسر ضد السعادة و الشقوة الغالبة هى المخرجة عن الايمان .

(فهم موتى لا يجدون حر النار) كمال يجده الميت لفقد شرطه و هو الروح و الشعور بالجملة كما أنه لا بد فى ادراك المقولات من شعور خاص كذلك لا بد فى ادراك المحسوسات أيضاً من شعور خاص و لم يوجد فيهم لانهم بمنزلة الموتى مع أن الحكمة مقتضية لعدم وجدانه (و لو كانوا احياء) كما يكون يوم القيامة (لوجدوا مضض حر النار) كما يجدون فيه و المضض محرّكة الالم و الوجع (فاعتبروا يا أولى الابصار) خطاب للشيعه و انما أمرهم بالاعتبار من أحوالهم للفراد من مآلهم .

(و احمدا الله على ما هداكم) دل على أن الهداية موهبة من الله تعالى يلتقيها فى القلب

و يوفق من قبلها .

(و اعلموا أنكم لا تخرجون من قدرة الله الى غير قدرته) لان قدرته دائمة أبدية فلا مفر لكم الى غيره ففروا الى الله ، أو المراد منه سلب القدرة و القوة عن النفس و التمسك بقدرة الله و قوته فى جميع الامور (و يرى الله عملكم ثم اليه تحشرون) فيه وعد و وعيد و ترغيب فى العمل الصالح و تنفير عن القبايح روى عن أبى جعفر و أبى عبد الله و أبى الحسن الرضا عليهم السلام و أن أعمال العباد تعرض على رسول الله «ص» و الائمة عليهم السلام و قرأوا قوله تعالى د قل

٣- أحمد بن محمد بن أحمد الكوفي وهو العاصمي ، عن عبد الواحد بن الصواف ، عن محمد بن إسماعيل الهمداني ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يوصي أصحابه و يقول : أوصيكم بتقوى الله فانها غبطة الطالب الرّاجي و ثقة الهارب اللّاجي و استشعروا التقوى شعاراً باطناً و اذكروا الله ذكراً خالصاً تحيوا به

اعملوا فسيرى الله غملكم و رسوله و المؤمنون ، قالوا المؤمنون على بن أبي طالب و الائمة عليهم السلام ، وفي رواية أخرى و فلا تسوؤا رسول الله ص و سروه ، (فانتمعوا بالعبطة) هي بالكسر المنع من الدخول فيما منه الله تعالى و حرمه .

(و تأدبوا بأداب الصالحين) ادبه فتأدب أى علمه فتمعلم أو الادب كل ما فيه صلاح النفس سمى أدباً لانه تعالى دعام اليه .

(قال كان أمير المؤمنين ع ، يوصي أصحابه ويقول أوصيكم بتقوى الله) بالتجنب عن المعاصي و التنزه عما يشغل القلب عنه تعالى و هى أكمل ما ينفع فى الدنيا و الآخرة و لذلك بعد الوصية بها ذكر لها غايتين للترغيب فيها الاول أنها لعظم ثوابها فى الآخرة يتمنى الناظر اليها منزلة صاحبها ، الثانية أنها واقية تقى صاحبها عن المكاره و العقوبات الدنيوية و الآخروية و الى الاولى أشار بقوله (فانها غبطة الطالب الرّاجي) الغبطة بالكسر النعمة و المسرة و حسن الحال من غبطته كضربته و سمعته اذا شهت أن يكون لك مثل ما يكون له من غير أن يزول عنه فأن غاب و ذاك مغبوط و لعل المقصود أن التقوى غبطة الطالب لقاء الله الرّاجي له و نعمة عظيمة توجب علو منزلته و رفع درجته الى حد يتمنى الناظر اليه منزلته و انما جعلنا الطالب مغبوطاً لا غبطاً لأن اضافة الغبطة اليه بتقدير اللام المفيدة للاختصاص تقتضى ذلك وأشار الى الثانية بقوله (وثقة الهارب اللّاجي) الثقة مصدر بمعنى الاحكام و الاعتماد و غير مصدر بمعنى المحكم و المتمد ، و الظاهر أن المراد هنا هو الثانى يعنى أن التقوى ثقة للهارب من المكاره و العقوبات فى الدنيا و الآخرة و اللّاجي الى الله منها و الى هاتين الغايتين أشار أمير المؤمنين ع ، فى بعض خطبه بقوله (فان التقوى فى اليوم الحرز و الجنة و فى غد الطريق الى الجنة) أراد باليوم مدة الحياة و بالغد القيامة يعنى أن التقوى فى حال الحياة حرز من المكاره و فى الآخرة حرز من العقوبات و الشدائد كما ينطق به قوله تعالى (و من يتق الله يجعل له مخرجاً و يرزقه من حيث لا يحتسب ، حيث دل على أن التقوى مناط للخروج من المضائق و المفاسد و الوصول الى المنافع و الفوائد ثم أمر بالتزامها بقوله (و استشعروا التقوى شعاراً باطناً) الشعار بالكسر وقد يفتح الثوب الذى تلى الجسد لانه يلى شعره و استشعره لبسه و شعاراً أما حال عن التقوى أو مفعول بتضمين معنى الجمل و الاتخاذ و اطلاقه على التقوى على وجه استعارته من الثوب لها و الوجه ملازمة

أفضل الحياة و تسلكوا به طريق النجاة. انظروا في الدنيا نظر الزاهد المفارق لها فانتهأ تزيل الثاوي الساكن و تفجع المترف الأيمن ولا يرجى منها ما تولّى فأدبر ولا يدري ما هو آت منها فينظر، وصل البلاء منها بالرخاء والبقاء منها إلى فناء ، فسروها مشوبٌ بالحزن، والبقاء فيها إلى الضعف والوهن، فهي كرقصة اعتم مرعاها

الجسد والاحاطة به مع الاشعار يلزوم خفائها و خلوصها عن الرياء والسمة كخفاء الشعار بالذئار وفي وصفه بالباطن لقصد الايضاح ايماء اليه ثم أمر بعدالحث على التقوى بما هو عبادة وأصل لجميع العبادات بل هو روح لها بقوله :

(و اذكروا الله) بالقلب واللسان وعند الطاعة والمعبية (ذكرنا خالصاً) من الرياء و السمة فانكم ان ذكرتموه (تحبوا به أفضل الحياة) في الجنة مع الابرار أو أراد به حياة القلب بروح الاذكار (تسلكوا به طريق النجاة) من العقوبات وهي طريق الجنة فان الذكر مع كونه عبادة وسبباً لسلوك طريقها سبباً أيضاً لكمال غيره من العبادات الباعثة للنجاة (انظروا في الدنيا نظر الزاهد المفارق لها) أمر بترك الدنيا واحتقارها لا بمقدار الضرورة ، علل ذلك بذكر معانيها المنفرة عنها بقوله :

(فانها تزيل الثاوي الساكن) أي تزيل المقيم الساكن المطمئن اليها عماركن اليه منها (و تفجع المترف الايمن) الفجع الايجاع والايلام فجعه كمفعه أوجعه كفجعه والترفة بالضم النعمة والطعام والطيب والشيء الطريف أترفته النعمة اطعمته والمترف كمكرم المتروك يصنع ما يشاء والمتنعم لا يمنع من تنعمه الحياء. أي الدنيا تفجع المتنعم بها الذي خدعته بامانها بسلب ماركن اليه وأمن عليه زوال ماله وتغير حاله أو المراد بالامن الايمن من الموت وما بعده فان المترف الغافل حال انهماكه في لذات الدنيا لا يعرض له خوف الموت بل يكون في تلك الحال آمناً من (ولا يرجى منها تولى فأدبر) أي أعرض وولى الدبر من شباب وصحة ومال وعمر ونحوها . (ولا يدري ما هو آت منها فينظر) اذ لا علم بالمستقبل منها من خير فينظر وروده ولا من شر فيحترز منه (وصل البلاء منها بالرخاء والبقاء منها إلى فناء) وصل الشيء بالشيء وصلاً وصلة بلغه وانتهى اليه وفيه تحريك للغافل بأن لا يرضى بالرخاء المتصل بالفناء .

(فسروها مشوب بالحزن) أي مختلط مشبك به وفي بعض النسخ مشرب والاشراب خلط لون بلون آخر كان أحد اللونين سقى اللون الاخر والتشريب مثله مع المبالغة والتكثير والمراد به هنا مطلق الخلط وهذا ناظر الى وصل البلاء بالرخاء .

(والبقاء فيها إلى الضعف والوهن) كما قال عز وجل « ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة » و لعل العطف للتفسير ويمكن أن يراد بالضعف ضعف القوى والحواس وبالوهن وهن العظم

و أعجبت من يراها، عذب شربها، طيب تربها، تمج عروقها الثرى، وتنطف فروعها
الندى، حتى إذا بلغ العشب إبانته واستوى بنانه هاجت ريح تحت الورق و تفرق
ما اتسق فأصبحت كما قال الله : « هشيماً تذروه الرياح » كان الله على كل شيء
مقتدراً، انظروا في الدنيا في كثرة ما يعجبكم و قلّة ما ينفعكم .

سائر الاعضاء وهذا ناظر الى وصل البقاء بالفناء .

(فهى كروضة اعتم مرعاها) اعتم النبات بشدالميم اكتهل أى أتم طوله وظهر نوره (و
أعجبت من يراها) بحسن منظرها وكمال زينتها .

(عذب شربها) استعار الشرب بالكسر وهو الماء للذات الدنيا ورشحها بذكر العذب
فى ميل الطبع اليها (طيب تربها) لما فيه من أنواع الاشجار و الازهار والائمار و
غيرها مما يعجب النفس و يبعث الميل اليها .

(تمج عروقها الثرى وتنطف فروعها الندى) الثرى بفتح الثاء والراء الندى والتراب
الندى أو الذى اذا بل لم يصير طيناً لازباً ولعل المراد هنا هو الاول والمج الرمي يقال مج
الرجل الماء من فمه من باب نصر اذا رماء . ونظف الماء من باب نصر و ضرب اذا قطر قليلا قليلا أو
اذا سال والمقصود بيان كثرة مائها بحيث ترميه عروقها وفروعها وانما قلنا لعل لانه لو أريد
الثانى لكان له أيضاً وجه وهو أى عروقها ترمى التراب عن جنبها وتنقب فيه لقوتها .

(حتى اذا بلغ العشب ابانه) العشب بالضم الكلاء مادام رطباً و ابان الشيء وقت
ظهوره و كماله و النون اصلية فيكون فعلا بكسر الفاء و قيل هى زائدة و هو فعلا
من أب الشيء اذا تهياً للذهاب .

(واستوى بنانه) وتم قوته (هاجت ريح تحت الورق و تفرق ما اتسق) حت الورق
بشدائد الثاء فركها وقشرها فانحت وتحات أى سقطت والورق محرّكة من الشجر معروفة
والواحدة بهاء وتطلق على جمال الدنيا وبهجتها أيضاً، وتفرق من التفريق وعطف على تحت
والمراد به تفريق انتظامها وازالة اجتماعها حتى كان لم تكن كما أشار اليه بقوله :

(كما قال الله تعالى هشيماً) أى مهشوما مكسوراً (تذروه الرياح) أى اطارته من مكانه
الى أمكنة متفرقة (و كان الله على كل شيء مقتدراً) فى غاية الاقتدار على ايجادهم وافنائهم بلا
مانع يمنعه ولادافع يدفعه (انظروا فى الدنيا فى كثرة ما يعجبكم وقلّة ما ينفعكم) ختم الكلام
بمدح الدنيا والركون اليها بالنهي عن الاغترار بكثرة ما يعجبكم منها وعلله بقلّة ما ينفعكم
منها وقوله فى كثرة بدل لقوله «فى الدنيا» أو «فى» بمعنى على أو مع والله ولى التوفيق.

خطبة لامير المؤمنين عليه السلام

وهي خطبة الوسيلة

٤- محمد بن علي بن معمر، عن محمد بن علي بن عكاية التميمي، عن الحسين بن النضر الفهري، عن أبي عمرو والأوزاعي، عن عمرو بن شمر، عن جابر بن يزيد قال: دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقلت: يا ابن رسول الله قد أرمضني اختلاف الشيعة في مذاهبها فقال: يا جابر ألا أوقفك على معنى اختلافهم من أين اختلفوا ومن أي جهة تفرقوا؟ قلت: بلى يا ابن رسول الله، قال: فلا تختلف إذا اختلفوا يا جابر إن الجاحد لصاحب الزمان كالجاحد لرسول الله صلى الله عليه وآله في أيامه، يا جابر اسمع وع، قلت: إذا شئت، قال: اسمع وع وبلغ حيث انتهت بك راحلتك إن أمير المؤمنين

(قوله خطبة لامير المؤمنين «ع» وهي خطبة الوسيلة) لاشتمالها على ذكر الوسيلة و مقامها و كيفيتها و من عليها .

عن جابر بن يزيد قال: دخلت على أبي جعفر «ع» فقلت: يا ابن رسول الله قد أرمضني اختلاف الشيعة في مذاهبها أي أحرقتني وأوجعني اختلافهم واختيار كل صنف منهم مذاهباً حتى صاروا فرقا كثيرة مختلفة في الأصول والفروع.

(فقال يا جابر ألا أوقفك على معنى اختلافهم من أين اختلفوا ومن أي جهة تفرقوا) قيل وقفه عليه قبل ذلك لافي هذه الخطبة. أقول ذكر «ع» فيها اختلاف الصحابة بعد النبي «ص» ورجوعهم عن أمير المؤمنين «ع» إلى خلفاء الجور وصار ذلك محلاً لاختلاف الشيعة وسبباً له اذ لو رجعوا إليه لما ادعى الكاذب الإمامة ولم يطعمها أحد ولم يحصل الاختلاف بينهم فاختلف الصحابة معنى يقضى اختلاف الشيعة ومحلّه وسببه

(قلت بلى يا ابن رسول الله. قال فلا تختلف إذا اختلفوا) لكثرتهم أو لشبهتهم وتلبسهم كما اختلف لذلك كثير من الناس (يا جابر إن الجاحد لصاحب الزمان كالجاحد لرسول الله «ص» في أيامه) لانه مكذب له فيما جاء به والمكذب له جاحد وذكر صاحب «ع» على سبيل التمثيل، (يا جابر اسمع وع) أمر بالمحافظة والفهم بعد السماع لان السماع لا ينفع بدونهما ثم أمر بتبليغه لينشر بين أهله (قلت إذا شئت) بفتح التاء بمنزلة ان شاء الله لان مشيئته مشيئة الله تعالى وفي اذا دلالة على وقوع المشيئة المستفاد من الامر و الجزء محذوف بقرينة المقام أي اذا شئت أسمع أو يضم التاء و اذن بالتثوين كما قيل .

عَلَيْهِ السَّلَامُ خطب الناس بالمدينة بعد سبعة أيام من وفاة رسول الله ﷺ وذلك حين فرغ من جمع القرآن وتأليفه فقال: الحمد لله الذي منع الأوهام أن تنال إلا وجوده و حجب العقول أن تتخيل ذاته لامتناعها من الشبه والتشاكل بل هو الذي لا يتفاوت

(ان أمير المؤمنين «ع» خطب الناس بالمدينة) في مسجدها على رؤوس الأشهاد كما سيصرح به (حين فرغ من جمع القرآن وتأليفه) وجاء به للصحابة فلم يقبلوه لاشتغاله على ما ينافى مذهبه صريحاً و هو عند صاحب «ع» .

(فقال الحمد لله الذي منع الأوهام أن تنال الأوجوه) لان الأوهام لاتدرك إلا المعاني الجزئية المتعلقة بالمحسوسات والمواد الجسمانية كالوضع والتحيز والمقدار ونحوها والله سبحانه ليس شيئاً من هذه الأمور فلا يمكن للأوهام أن تدركه وتطلع على حقيقته نعم لها أن تنال وجوده لظهوره في صورة وجودها وجود سائر مدرقاتها وعوارض وجوداتها و التغيرات اللاحقة بها من جهة ما هو صانعها وموجدتها اذ الوهم عند مشاهدة هذه المدرقات المشخصة يحكم بذاته أو بمعونة العقل بوجوده تعالى لحاجتها الى موجود مقيم ومغير، ونسبة هذا الحكم الى الوهم على الاول ظاهر وأما على الثاني فلان العقل لما حكم بوجوده بتوسط هذه المعاني الجزئية مع مشاركة الوهم نسب الحكم به اليه وللعقل طريق آخر للحكم بوجوده وهو المفهومات الكلية والمقولات المارية عن الشخصات فانه يجعلها عنوانات للحكم بوجوده ومن هنا تسمعه ينسبون الحكم بوجوده تارة الى الوهم وتارة الى العقل وظهر لك الفرق بينهما ولا يخفى عليك أن حمل الأوهام هنا على القول أو الاعم منهما كما ظن غير معقول أما أولاً فلانه مجاز لا قرينة له لجواز حملها على الحقيقة وأما ثانياً فلانها في مقابل العقول ولما بين «ع» أن الأوهام قاصرة عن ادراكه تعالى بذاته وصفاته أشار الى أن العقول المدركة للمكليات قاصرة عن ادراكه أيضاً لسد باب من يدعى ادراكه لان الادراك لا يخلو من احدهذين الوجهين فاذا امتنع امتنع فقال :

(و حجب العقول أن تتخيل ذاته) أى تدركها وعبر عنه بالتخيل للتنبيه على ان العقل في عدم قدرته على ادراك ذاته كالخيال اذا الصور العقلية كالصور الخيالية في الحدود و التجزى والتحليل والتحيز والاتصاف بالعوارض والافتقار الى محل وعلّة، و قدس الحق منزّه عن جميع ذلك و انما غاية عرفان العقل له أن يحكم بوجوده بالعنوانات العقلية و يعرفه بصفاته الاضافية والسلبية ثم علل المنع والحجب بقوله :

(لامتناعها من الشبه والتشاكل) في التحليل والتوصيف والتصوير والتحيز والحلول الحاجة والتكيف والتشبه بالخلق وكل ذلك ممتنع في ذاته تعالى و بالجملة ادراك العقل و

في ذاته ولا يتبع بعض بتجزئة العدد في كماله، فارق الأشياء لاعلى اختلاف الأماكن ويكون فيها لاعلى وجه الممازجة، وعلمها بالأداة، لا يكون العلم إلا بها وليس بينهما

الوهم حقيقة ذاته و صفاته يستلزم تشاكله و تشابهه بالخلق في الامور المذكورة ونحوها وهي ممتنة في حقه تعالى بل (هو الذي لا يتفاوت في ذاته) اشارة الى نفى التركيب عنه مطلقاً لان كل مركب من أجزاء ذهنية أو خارجية له تفاوت في ذاته و ذاتياته بالعموم والخصوص والمغايرة المبينة و نحوها أو الى نفى اتصافه بصفات الخلق وتحقق التشابه بينه وبينهم لان ذلك يوجب تحقق التفاوت في ذاته وأنه باطل ببيان ذلك أن هويته المستفادة من قوله وبل هو ذاتية مطلقة غير مضافة الى الغير ومن كان كذلك فهو هو دائماً من غير تبدل و تثير في ذاته وهويته فلو طرء عليه الممانى و صفات الخلق لزم انتقاله من هويته الذاتية الى هويته الاضافية فلزم التفاوت في ذاته وأنه محال ولما نفى التركيب و اتصافه بصفات الخلق اثار الى نفى اتصافه بصفات كماله كما زعمه طائفة من المبتدعة بقوله :

(ولم يتبع بعض بتجزئة العدد في كماله) أى في صفات كماله أو بسببها لان كلها عين ذاته وقدمر معنى العينية في كتاب التوحيد والمراد بتجزئة العدد تحليله بأجزائه المستلزم للكثرة وانما نفى التبعض والتجزى للتنبيه على أنه يلزم القائلين لزيادة الصفات أن يكون الواجب مجموع الصفة والموصوف لان الواجب كامل بالاتفاق والبرهان والكامل هذا المجموع لاكل واحد منها بانفراده بالضرورة والقول بأن المجموع واجب الوجود أقبح و أشنع للزوم التركيب و الحدوث و الامكان و الافتقار من جهات شتى و ان كان القول بأن الواجب احدهما دون الاخر أيضاً باطلا بالضرورة .

(فارق الاشياء لاعلى اختلاف الاماكن) لاستحالة أن يكون له مكان و يكون البعدو الفراغ بينه و بينها مكانياً كما هو بين الاشياء المتباعدة بحسب الامكنة بل المراد بمفارقتها للاشياء مباينة ذاته و صفاته عن مشابهاة شيء منها وهذه أمر سلبى اعتبره العقل له تعالى بعد الحكم بوجوده ولما كانت هناك مظنة ان يتوهم القاصرون من عدم كونه في مكان أنه غافل عن المكان و عما فيه كما يغفل عنها الخلق اثار الى دفعه بقوله :

(و يكون فيها لاعلى وجه الممازجة) أى المداخلة والحواية كما يقتضيها الظرفية بل بالعلم والاحاطة بها و بما فيها فقوله لاعلى وجه الممازجة قرينة صارقة للظرفية عن مقتضاها الى ما ذكرنا ولما كان في وهم القاصر أن علمه تعالى بالمكان و المكانيات كملنا بها في الافتقار الى الحواس والالات دفعه بقوله :

(و علمها لأداة لا يكون العلم الا بها) لان علمه تعالى بالمحسوسات ليس من جهة

بين معلومه علم غيره به كان عالماً بمعلومه، إن قيل: كان فعلى تأويل أزلية الوجود وإن قيل: لم يزل، فعلى تأويل نفى العدم، فسبحانه وتعالى عن قول من عبد سواه واتخذ لها غيره علواً كبيراً .

الحواس و الآلات الجسمانية و القوى البدنية كعلمنا بها و ذلك لانه منزه عن الصفات الجسمانية والادوات البدنية ولاستحالة افتقاره فى علمه الى الغير لانه من خواص الامكان وفى قوله و لا يكون العلم الابهاء ايماء الى أن نفى كون علمه تعالى بأداة انما يحتاج اليه فى العلم بالمحسوسات لانه محل الوهم لامطلاً .

(و ليس بينه وبين معلومه علم غيره . اه) بالتونين والتوصيف أى ليس بينه وبين معلومه علم مغاير له تعالى بسببه كان عالماً بمعلومه بل ذاته تعالى علم بمعلوماته ولوقرى وعلم بالاضافة كان معناه ليس بينهما علم مغاير له تعالى يعلم ذلك العالم كان عالماً بمعلومه وهو حينئذ رد على من ذهب الى أنه يعلم الاشياء بصورها الحالة فى المبادئ العالية والعقول المجردة أو على من ذهب الى أن ايجاده للخلق ليس من باب الاختراع والاهتداء، توضيحه أنه ليس انشاء للخلق على وجه التعليم من الغير بحيث يشير عليه وجه الصواب حتى يكون أقرب اليه كما أشار اليه جل شأنه بقوله وما أشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق أنفسهم، وأشار اليه أمير المؤمنين فى بعض خطبه بقوله «مبتدع الخلاق بعلمه بلا اقتداء ولا تعليم» .

(ان قيل كان فعلى تأويل اذلية الوجود) لما فهم من قولنا فلان كان موجودا حدوث وجوده فى الزمان الماضى لدلالة كان عليه أشار عليه الصلاة والسلام الى نفى ذلك بأن المراد به اذلية وجوده . والازل عبارة عن عدم الاولية والابتداء وذلك أمر يلحق واجب الوجود لما هو بحسب الاعتبار العقلى وهو ينافى لحوق الابتداء والاولية لوجوده لاستحالة اجتماع النقيضين (و ان قيل لم يزل فعلى تأويل نفى العدم) لما فهم من قولنا لم يزل موجوداً ككون وجوده فى الزمان وعدم زواله عنه أشار الى نفى ذلك . اذ لا زمان لوجوده . بأن معناه نفى العدم عنه وان وجوده ليس مسبوقاً .

(فسبحانه وتعالى عن قول من عبد سواه واتخذها غيره) أشار الى أن من لم يعرفه على الوجه المذكور واعتقد أنه تعالى يدرك بالعقل والوهم بكنه ذاته وصفاته ويشابه الخلق بوجه من الوجوه أو يدخل النفاوت والتجزية فى ذاته أو يحيط به المكان أو يعلم الاشياء بعلم زائد أو يعلم عالم آخر أو يلحق الزمان بوجوده الى غير ذلك مما لا ينبغي له فقل اتخذها غيره . و عبد من لم يستحق العبودية فهو شرك بالله العظيم ،

نحمده بالحمد الذي ارتضاه من خلقه و أوجب قبوله على نفسه وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، شهادتان ترفعان القول و تواضعان العمل، خف ميزان ترفعان منه و ثقل ميزان تواضعان فيه وبهما القوز

(نحمد بالحمد الذي ارتضاه من خلقه وأوجب قبوله على نفسه) حمده بعد الحمد على سبيل الدوام والثبات بما يدل على التجدد والاستمرار في جميع الاوقات للتنبيه على لزوم الاهتمام بحمده وبتجدد ارادته في جميع الانات لانه من أعظم الطاعات والقربات فلا ينبغي أن يكون مغفولاً عنه في شيء من الساعات وأشار بالوصف الاول له الى طلب كماله بالاخلاص الشافي النفس عن الرذائل الموجب للرضا والاختصاص و بالوصف الثاني الى رجاء قبوله الموجب لمزيد الامتنان في الدنيا والرضوان في الآخرة . وهو حجة على من أنكر وجوب شيء عليه. (و أشهدان لاله الا الله) قالوا هذه الكلمة أشرف كلمة منطبقة على جميع مراتب التوحيد (وحده لا شريك له) حال بتأويل منفرداً وتأكيد للحصر (وأشهد أن محمداً عبده ورسوله) قدم العبودية لتقدمها في الواقع ولتحقق معنى الترقى ولثلا يكون ذكرها بلا فائدة وانما لم يقل نشهد كما قال نحمد للتنبيه على قلة المشارك في الاول وكثرته في الثاني و ان من شيء الا يسبح بحمده، (شهادتان ترفعان القول وتواضعان العمل) أي كل واحدة من هاتين الشهادتين من صميم القلب واذعانه وهي ترفع القول الى درجة القبول كما قال سبحانه «واليه يصعد الكلم الطيب» وهي التي صدرت من جهة الاذعان وصميم القلب لا بمجرد القول بها و هذه الشهادة موجبة لتواضع العمل لان اخلاصها أصل لقبول الاعمال والعبادات وسبب لتواضع الحسنات ولو لم تكن لم تقبل الاعمال فضلاً عن المضاعفة .

(خف ميزان ترفعان منه و ثقل ميزان تواضعان فيه) قال الشيخ في الاربعين ثقل الميزان كناية عن كثرة الحسنات ورحجانها على السيئات وقد اختلف أهل الاسلام في أن وزن الاعمال الوارد في الكتاب والسنة هل هو كناية عن العدل والانصاف والتسوية أو المراد به الوزن الحقيقي فبعضهم على الاول لان الاعراض لا يعقل وزنها وجمهورهم على الثاني للوصف بالخفة والثقل في القرآن و الحديث. والموزون صحائف الاعمال أو الاعمال نفسها بعد تجسمها في تلك النشأة، ثم قال الحق أن الموزون في النشأة الاخرى هو نفس الاعمال لصحافتها و ما يقال من أن تجسم العرض طور خلاف طور العقل فكلام ظاهرى عامى والذي عليه الخواص من أهل التحقيق أن نسخ الشيء أي أصله وحقيقته أمر مغاير بصورته التي يتجلى بها على المشاعر الظاهرة ويلبسها لدى المدارك الباطنة وأنه يختلف ظهوره في تلك الصور بحسب اختلاف المواطن والنشآت فيلبس في كل موطن لباساً ويتجلبب في كل نشأة بجلباب كما

بالجنة والنجاة من النار والجواز على الصراط و بالشهادة تدخلون الجنة

قالوا ان لون المائلون اناثم وأما الاصل الذى يتوارد هذه الصور عليه ويمبرون عنه تارة بالسنة ومرة بالوجه واخرى بالروح فلا يعلمه الاعلام الغيوب فلا بعد فى كون الشئ فى موطن عرضاً وفى آخر جوهره، الا ترى الى الشئ المبصر فانه انما يظهر لحس البصراذا كان محفوفاً بالجلابيب الجسمانية ملازماً لوضع خاص وتوسط بين القرب والبعد المفرطين واماثل ذلك وهو يظهر بالحس المشترك عريا من تلك الامور التى كانت شرط ظهوره لذلك الحس الا ترى الى ما يظهر فى البقطة من صورة العلم فانه فى تلك النشأة أمر عرضى ثم انه يظهر فى النوم بصورة اللين فالظاهر فى صورتين سنخ واحد تجلى فى كل موطن بصورة وتجلي فى كل نشأة بحليلة وتزيياً فى كل عالم بزي ويسمى فى كل مقام باسم فقد تجسم فى مقام ما كان عرضاً فى مقام آخر (وبهما الفوز بالجنة والنجاة من النار والجواز على الصراط) الحصر اما للمبالغة فى توقف الامور الثلاثة عليهما اولان غيرهما من الاعمال الصالحة سبب لرفع الدرجة فى الجنة، ثم المراد بهما ان لهما هذه الفضيلة بشروطها ومن شروطها الاقرار بالولاية بل له دخل فى تحقيق حقيقتها عند أهل الحق .

واعلم ان الصراط الموعود به فى القرآن والسنة حق يجب الايمان به وان اختلف الناس فى حقيقته فظاهر الشريعة والذى عليه جمهور المسلمين ومن أثبت المعاد الجسماني يقضى أنه جسم فى غاية الدقة والحدة ممدود على جهنم وهو طريق الى الجنة يجوزه من أخلص لله ومن عصاه سلك عن جنبه أحد أبواب جهنم وقيل هو دين الاسلام والحق أن كلا القولين صادق و يؤيده ما ذكره بعض العلماء من انه روى عن الحسن العسكري «ع» « ان الصراط صراطان صراط فى الدنيا وصراط فى الآخرة فاما الصراط المستقيم فى الدنيا فهو ما قصر عن الغلو و ارتفع عن التقصير واستقام ولم يعدل الى شئ من الباطل، وصراط الآخرة هو طريق المؤمنين الى الجنة لا يعدلون عن الجنة الى النار ولا الى غير النار سوى الجنة، والناس فى ذلك متفاوتون فمن استقام على هذا الصراط وتعود سلوكه مر على صراط الآخرة مستوياً ودخل الجنة أما قوله «ع» «فهو ما قصر عن الغلو وارتفع عن التقصير» مذهب اليه بعض الحكماء فى تفسير الصراط وقالوا هو الوسط الحقيقى بين الاخلاق المتضادة كالسخاوة بين التكبیر والمهانة والمفة بين التهور والجبن والاقتصاد بين الاسراف والتقصير والتواضع بين التكبر والمهانة والمفة بين الجمود والشهوة والعدالة بين الظلم والانتظام فالأوساط بين هذه الاوصاف المتضادة هى الاخلاق المحمودة و لكل واحد منها طرفا تفریط وافرطهما مذمومان والصراط المستقيم

بالصلاة تناولون الرحمة ، أكثروا من الصلاة على نبيكم و إن الله و ملائكته يصلّون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلّوا عليه و سلّموا تسليماً، صلى الله عليه وآله و سلّم تسليماً .

أيها الناس إنه لا شرف أعلى من الاسلام ولا كرم أعز من التقوى ولا معقل أحرز من الورع ولا شفيع أنجح من التوبة ولا لباس أجمل من العافية ولا وقاية أمتع

و هو الوسط (وبالصلاة تناولون الرحمة) المراد بالصلاة الصلاة على النبي (ص) وبالرحمة القرب و الكرامة، ورفع الدرجة (أكثروا من الصلاة على نبيكم) ذكر أم لم يذكر ومرجع الاكثار العرف و اختلف الامة في وجوبها فقال بعض العامة وجبت في العمر مرة وقال بعضهم في كل مجلس وقال بعضهم كلما ذكر، منهم الزمخشري وهو منقول عن ابن بابويه من أصحابنا (أن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلّوا عليه وسلموا تسليماً) قبل المراد بالتسليم الانقياد له وقيل السلام عليك ايها النبي وهو المنقول من الزمخشري والقاضي في تفسيرهما ومن الشيخ في تبيينه، واستدل بهذه الآية من قال بجواز استعمال المشترك في معنيين فان الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار وهي مستعملة فيهما و أجاب المانع اولاً بان المراد بالصلاة هنا معنى واحد وهو الاعتناء باظهار الشرف ولومجازاً و ثانياً بتقدير فعل للاول أى أن الله يصلى ومثله شائع .

(ايها الناس انه لا شرف أعلى من الاسلام) يعنى متابعة الشريعة والاعراض عن الطبيعية و ظاهر أنه لا شرف أعلى من شرف الاسلام اذ هو في الدنيا والعقبى .

(ولا كرم أعز من التقوى) فى كنز اللغة الكرم بزرگواری والمراد أن التقوى كرم فيها غاية عزة ليست فى غيرها والعزة اما العظمة أو القدرة أو الغلبة والتقوى مستلزم لجميع ذلك لانها تحمى أولياء الله محارمه والزمت قلوبهم مخافته حتى أسهرت ليااليهم و أظلمات هو اجرهم وتربط الابدان بالعبادات من الصيام والصلاة ونحوهما فصاروا بذلك من أهل العظمة والقدرة والغلبة لانهم حزب الله و حزبه هم الغالبون .

(و لا معقل أحرز من الورع) المعقل كمئزل الملجأ والحصن يعنى ان الورع عن محارم الله وعن ملاذ الدنيا أحرز حصن وأقوى ملجأ فى دفع المخاطرات و منع أسباب العقوبات ورد سهام الشيطان و كيد أرباب الطغيان لان تلك المقاصد انما تنشأ من الميل الى الدنيا والورع بمعزل عنها .

(ولا شفيع أنجح من التوبة) النجح بالضم والنجاح بالفتح الظفر بالشئ والذب بظفر بالتوبة النصوح بما لا يظفر به أحد من الشفاعة و نحوها لان التوبة ماحية للذنوب

من السلامة ولا مال أذهب بالفاقة من الرضى بالقناعة ولا كثر أغنى من القنوع ومن اقتصر على بلغة الكفاف فقد انتظم الراحة وتبوأ أخفض الدعة، والرغبة مفتاح التعب والاحتكار مطية النصب والحسد آفة الدين والحرص داع إلى التثخيم في الذنوب وهو داع إلى

كلها و الشفاعة قد لا يتحقق و مع تحققها قد لا تقبل و مع قبولها قد لا تكون الا بعد عقوبة شديدة فى مدة طويلة (ولالباس أجمل من العافية) أى العافية من الاسقام والبلاء والشدة و الضراء والذنوب والكروب أجمل لباس وزينة والوجه فى تشبيه العافية باللباس وهو الحسن والزينة فى المشبه به حسى وفى الشبه عقلى .

(ولا وقاية امنع من السلامة) عن اىذاء الناس وبنفسهم و غير ذلك مما يوجب التنافر بينهم و هى امنع وقاية لدفع شرورهم .

(ولا مال أذهب بالفاقة من الرضا بالقناعة) الرضا بالقناعة والاختصار بالواصل وعدم الاعتماد بغير الحاصل أقوى فى اذهاب الفاقة من المال لان القانع لا يفتقر الى الغير و الى سؤاله بخلاف غير القانع فانه فى فقر وفاقه دائماً وان كان له مال .

(ولا كثر أغنى من القنوع) أغنى من غنى بالكسر اذا ثبت وبقى يعنى ان القنوع وهو الرضا بالقوت أثبت وابقى من الكثر لانه لا ينقص ولا ينفى بخلاف الكثر.

(ومن اقتصر على بلغة الكفاف فقد انتظم الراحة وتبوأ خفض الدعة) البلغة ما تبلغ به من العيش، الكفاف من الرزق القوت و هو ما كف عن الناس وأغنى عنهم والدعة الخفض والسكون والراحة والتبوء النزول والاتخاذ يقال تبوء منزلاً ونزله واتخذهُ ، والمراد به النزول فى الراحة والسعة و التزامهما .

(والرغبة مفتاح التعب) شبه الرغبة بالمفتاح من حيث ان الرغبة فى الزيادة عن الكفاف و ارادتها آلة فتح باب التعب لان فى تحصيلها و حفظها تعباً شديداً مع عدم الحاجة اليها وفيه زجر عنها ومنع من تحملها قال بعض المحققين فيها اشارة الى مسئلة وهى ان الاتيان بالفعل الاختيارى لا يتصور الا لمن رغب فيه اولاً وقد برهن عليه فى موضعه .

(و الاحتكار مطية النصب) الاحتكار اللجاجة و الظلم و الاستبداد بالشئ و اساءة المعاشرة و احتباس الغلة لا انتظار الغلاء والكل مناسب و تشبيه الاحتكار بالمطية من حيث أن النصب يرد عليه فكانه يركب .

(والحسد آفة الدين) أى مرض مفسد له لان الحاسد يضاد ارادة الله تعالى فى التقسيم والتدبير والافضال والانعام و يحتقر نصيبه ويكفر به و يلتذ طبعه بمضار الناس و زوال نعمتهم و يفتن بمصالحهم و منافعهم و يشتغل بالهم والحزن بمشاهدة انتظام أحوالهم ويصرف

الحرمان والبغى سائقٌ إلى الحين والشره جامع لمساوي العيوب ربّ طمع خائب
و أمل كاذب ورجاء يؤدي إلى الحرمان وتجارة تؤول إلى الخسران، ألا ومن تورط

الفكر في تحصيل أسباب زوالها حتى لا يفرغ لتحصيل ما يعود نفعه اليه من الاخلاق الفاضلة
و الاعمال الصالحة و حفظ ما حصل له من الملكات الخيرية والصور العلمية و كل ذلك
موجب لفساد الدين و لذلك قال أمير المؤمنين عليه السلام « لا تحاسدوا فان الحسد
يأكل الايمان كما تأكل النار الحطب ».

(والحرص داع الى التقحم في الذنوب) لان الحرص لا يبالي بالدخول في المحارم
من المكاسب والمآكل والمشارب والملابس والمساكن والمناكح و الحرص على المباح أيضاً
مذمومة ألا ترى أن أبانا آدم وع، لما حمله الحرص على الاكل من الشجرة مع كونه مباحاً
لحقه وذريقه ما لحقه من المحنة والمصائب التي يميز عن تحملها الجبال الرواسي .

(و هو داع الى الحرمان) الظاهر أن الضمير راجع الى التقحم في الذنوب لان
الدخول فيها بلاروبة والقاء النفس عليها من غير مبالاة داع الى الحرمان من الرزق و
لكن يكون ذلك غالباً في المؤمن الممتحن وقد روى « ان الله عزوجل اذا كان من أمره
أن يكرم عبداً و له ذنب ابتلاه بالسقم فان لم يفعل به ذلك ابتلاه بالحاجة فان لم يفعل
ذلك شدد عليه بالموت ليكافيه بذلك الذنب » و يحتمل أن يعود الضمير الى الحرص لان
الحرمان عن المطلوب لازم للحرص اذ مراتب الحرص على الامور غير محصورة و حصول
تلك الامور كلها متعسر جدا فالحرص دائما في ألم الحرمان.

(والبغى سائق الى الحين) البغى الزنا و الخروج عن طاعة الامام والاستطالة و
الكذب. والحين بفتح الحاء المهملة الهلاك والمحنة و البغى بالمعاني المذكورة مستلزم
لها كما دلت عليه روايات اخر.

(والشر جامع لمساوي العيوب) في كنز اللغة شر سوء وبدي و مساوي بديها و
المقصود أن الشر أمر كلي يندرج فيه جميع أفراد المساوي والعيوب كما أن ضده و هو
الخير كلي جامع لجميع المحاسن والمنصف بالمحاسن والمساوي يشمل الوعد و الوعيد
في قوله تعالى « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره و من يعمل مثقال ذرة شراً يره » و قال
بعض المحققين كل واحد من الخير والشر اما مطلق كالمقل وعدمه وامام قيد كالمال ونحوه
وفي النسخ المصححة والشره، بالهاء وفتح الراء وهي غلبة الحرص.

(رب طمع خائب) الطمع بما في أيدي الناس مع كونه مهانة ظاهرة و مذلة حاضرة
أكثره خائب والماعل لا يرتكب المار مع الفوائد العظيمة فكيف ترتكبه مع عدمها.
(و أمل كاذب) الامل في المقتنيات الفانية مع كونها مانعاً من التوجه الى الآخرة و

في الأمور غير ناظر في العواقب فقد تعرض لمفضحات النوائب و بئست القلادة قلادة

سبب لزوال ما حصل من أحوالها في الذهن أكثره كاذب لا يحصل ابداً والعاقل لا يعقد قلبه عليه (و رجاء يؤدى الى الحرمان) من المرجو وان كان من الله كرجاء ثوابه والتجاوز عن عقابه مع الاستمرار في العصيان لان ذلك الرجاء حماقة كما دل عليه بعض الروايات و كذا من الخلق فان حصول المرجو منهم نادر جداً ، و بالجملة الرجاء من الله حسن بشرط الطاعة و من الخلق مذموم مطلقاً و اعلم أن الطمع والامل و الرجاء متقاربة في اللغة و يمكن الفرق بأن المطلوب من الطمع أقرب في الحصول من المرجو ويؤيده أن الحرص معتبر في مفهوم الطمع والحرص على الشيء لا يكون الا اذا كان ذلك الشيء ممكناً قريب الوقوع والمرجو أقرب في الحصول من المأمول والله أعلم .

(و تجارة تؤول الى الخسران) كما يكون في تجارة الدنيا كذلك يكون في تجارة الآخرة من كسب الاعمال والمعابد والاخلاق فان العمل كثيراً ما يقع على الامر المعتبر في ذاتياته وصفاته وشروطه ويحصل بذلك انحراف عن الدين وضلال عن الحق فيضيع العمل و يخسر كما في الخوارج وأضرابهم وفي هذه الفقرات توبيخ للناس على ادبارهم عن الآخرة و أقبالهم الى الدنيا وتنغير لهم عنها بذكر الخيبة و الكذب و الحرمان والخسران و ليست الدنيا كل من طلبها وجدها ، عن النبي «س» «من جعل الدنيا أكثرهمه فرق الله عليه همه و جعل فقره بين عينيه و لم يأت منها الا ما كتب له» .

(و من تورط في الامور) أى وقع فيها فلم يسهل المخرج منها ، والورطة الغامض و الهلكة وكلما يعسر النجاة منه وأصله الهوة العميقة والوهدة من الارض ثم استعيرت للامر المذكور (غير ناظر في العواقب) يعرف حسننها و قبحها وصلاحها وفسادها .

(فقد تعرض لمفضحات النوائب) التي توجب فضيخته واهانتة وصعوبة التخلص منها ، و في بعض النسخ «المقطعات النوائب» ، والتركيب على الاول من باب جرد قطيفة . وعلى الثاني من باب لجين الماء بتشبيه النوائب بالمقطعات وهى الثياب التي قطعت كالقميص والجبّة و نحوهما دون غير المقطوعة كالازار ونحوه وانما شبهها بها لكونها اشد اشتمالاً وأقوى أحاطة و نقل الشيخ عن بعض أهل اللغة في الأربعين أن المقطعات جمع لا واحد لها من لفظه واحدها ثوب والحاصل انه لا يقال للجبّة مثلاً مقطعة بل يقال لجملة الثياب مقطعات وللواحد ثوب كما صرح به الشهيد في شرح النفلية و يمكن أن يقرأ المقطعات بالفاء والظاء المعجمة جمع المفظة بكسر الظاء من قطع الامر بالضم فظاعة و هو فظيع أى شديد شنيع كما فسر بذلك بعض الاصحاب في دعاء الوضوء .

الذّنب للمؤمن.

أيّها الثّاس إنّّه لا كنز أنفع من العلم، ولا عزّ أرفع من الحلم، ولا حسب أبلغ من الأدب ولا نسب أوضع من الغضب، ولا جمال أزين من العقل، ولا سوأة أسوء من

(و بسّث القلادة قلادة الذنب للمؤمن) شبه الذنب بالقلادة في لزومه للذنب لزوم القلادة للاعناق ووجه الذم العام ان الذنب مع كونه موجبا للعقوبة الاخرية والمذلة الابدية يوجب نقص الثمرات وحبس البركات واغلاق خزائن الخيرات في الدنيا والغرض منه هو الحث على رفع حجب النفوس التي هي الذنوب والمعاصي واستعدادها بذلك لقبول الرحمة بالتوبة والاقلاع من المعصية والانزجار عنها والتذكر للمبدء الاول وما أعد لاوليائه الابرار في دار القرار. (أيها الناس انه لا كنز أنفع من العلم) شبه العلم بالكنز في الخفاء والنفع وميل الطبع اليه ووجهه عليه لكونه روح النفس وحياة القلب وكمال الانسان وسببا لبقائه ونجاته مع زيادته بالانفاق والغرض منه هو الحث على تحصيل علم الدّين وما يتعلق به .

(ولا عزّ أرفع من الحلم) وهو الاناة والثبث في الامور يحصل بالاعتدال في القوة الغضبية ويمنع النفس من الانفعال عن الواردات المكروهة المؤذية والجزع عند الامور الهائلة والطيش في المؤاخذة وصدور حركات غير منتظمة و اظهار للمزبة على الغير والنهاون في حفظ ما يجب حفظه شرعا وعقلا وهو أرفع وأعظم ما يوجب العز في الاخرة برفع الدرجات وفي الدنيا عند الخلائق بوجوه الاعتبارات ولذلك قال أمير المؤمنين «ع» «الحلم عشرة» بمعنى أن كما أن الرجل يتمنع بالعشرة يتمنع بالحلم ويتوقر لاجله .

(ولا حسب أبلغ من الادب) قيل الادب وضع الاشياء موضعها ولا يتحقق ذلك الا بالعمل والعمل، والحسب الشرف بالاباء وما يمدّه الانسان من مفآخرهم وقيل هو الشرف المكتسب في الرجل وان لم يكن آباءه أشرافا والغرض منه الترغيب الى تحصيل الادب لانه أشرف الكمالات للانسان وأكملها والتزهّد في التفاخر بشرف الاباء لانه اعتباري لا ينصب فيه للولد حقيقة، والايماء الى أن الاباء ينبغي أن يورثوا الاداب.

(ولا نسب أوضع من الغضب) النسب والتعب والنصب بالضم والضمين الداء والبلية و المحنة والغضب، وهو ثوران النفس وحركتها بسبب تصور المؤذى والضرار الى الانتقام، من أخس أفراد النسب وأقبحه لكثرة مفسده من الافعال الشنيعة والاقوال القبيحة والاخلاق الذميمة والحركات الخارجة عن القوانين الشرعية والعقلية .

(ولا جمال أزين من العقل) عد العقل جمالا وهو الحسن في الخلق والخلق ووجهه عليه في الرتبة لان العقل يستقيم الظاهر والباطن ويتم الكمالات الدينية والدينية وكل خير

الكذب، ولا حافظ أحفظ من الصمت، ولا غائب أقرب من الموت.

أيها الناس [إنه] من نظر في عيب نفسه اشتغل عن عيب غيره، و من رضى برزق الله لم يأسف على ما في يد غيره، و من سل سيف البغي قتل به، و من حفر

يصلح التزين به تابع له والغرض منه هو الحث على تكمله بالعلوم والاداب .

(ولا سوء أسوء من الكذب) لان الكذب مع أنه ليس من خصلة الصالحين يوجب خراب الدنيا والدين وقتل النفوس وفساد النظام و هلاك الاموال و غيرها من المفساد الا ترى أن ابليس اللعين كيف أفسد بكذب واحد نظام آدم و أولاده الى يوم الدين و أن الاول و ناصره كيف أفسد به دين سيد المرسلين .

(ولا حافظ أحفظ من الصمت) رغب الى الصمت بذكر فائده وهي أنه أقوى حافظ من آفات الدنيا وعذاب الآخرة لان آفات اللسان و معاصيه لكثرة موارده من الموجودات و الممدومات والموهومات و غيرها كثيرة جداً فمن صمت الا عن خير نجا .

(ولا غائب أقرب من الموت) حث على ذكر الموت وانتظاره في كل نفس لاحتمال حضوره آنأ فآنأ كما روى في قوله تعالى «لا تدرى نفس بأى أرض تموت» أنها لا تدرى بأى قدم تموت، والغرض منه هو الاستعداد له والعمل للآخرة والتحرز عن الاشتغال بالدنيا.

(أيها الناس من نظر في عيب نفسه اشتغل عن عيب غيره) أمر بالكف عن عيب غيره باعتبار ما يعلم من عيب نفسه اتحد العيب أو اختلف بل ينبغي أن يذم نفسه ويشغل بالتدراك ورفقه أن أمكن ولولم يعلم في نفسه عيباً فهو مع كونه عيباً فليكن الشكر شاغلاً له على معافاته مما ابتلى به غيره قال الشهيد الثانى وردت الرخصة في غيبة الفاسق المتجاهر بفسقه كالخمار و العشار والمخنث الذين ربما يفتخرون بفسوقهم ولا يستحيون منها قال النبي «ص» «من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له» لكن تركها الى السكوت و نصحه ان نفع أولى .

(و من رضى برزق الله لم يأسف على ما في يد غيره) الاسف محركة أشد الحزن، أسف كفرح وعليه غضب يعنى من رضى بقسمه من رزق الله لا يتوقع الزائد عليه مما في يد غيره فلا يحزن بفواته والغرض منه الامر بالرضا بما في يده و عدم الحزن على ما في يد غيره فلا يحزن بفواته من الزائد لان في ذلك نسبة الجور الى قاسم الارزاق وتحقيراً لقسمته وكفراناً له و توقع ما لا يحتاج اليه والتحزن بفواته وهو ألم شديد.

(و من سل سيف البنى قتل به) يحتمل الظاهر والاضافة للملابسة و يحتمل أن يشبه البنى بالسيف و اضافته اليه للبيان والسئل ترشيح .

(و من حفر لآخيه بئراً) فيها تحذير عن مكر المؤمن و خدعته و ارادة الوسوسة به و ابقائه عليه بأن مثل ذلك يقع على الماكر فى الدنيا مع ما عليه فى الآخرة كما قال تعالى

لأخيه بئراً وقع فيها، و من هنك حجاب غيره انكشف عورات بيته، ومن نسي زلله استعظم زلل غيره، و من أعجب برأيه ضلّ، و من استغنى بعقله زلّ، و من تكبر على الناس ذلّ، و من سفه على الناس شتم، و من خالط الأذال حقراً، ومن حمل ما لا يطيق عجزاً .

« ولا يحق المكر السيء إلا بأهله » .

(و من هنك حجاب غيره انكشف عورات بيته) قد جرت السنة بكشف عودة من كشف عودة غيره من المؤمنين في نفسه وعرضه روى عن النبي «س» : «ألا تانبوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فمن يتبع عودة أخيه يتبع الله عورته ويفضحه في جوف بيته » .

(و من نسي زلله استعظم زلل غيره) لان استعظام زلل الغير و انحرافه عن سبيل الحق انما هو لظلمة قبحه وقبح المخالفة ولا يرتكب ذلك الا من نسي زلله نفسه والا لاشتغل باصلاحها تحرراً من القبح وخوفاً من اللوم وحياء من الله .

(و من أعجب برأيه ضل) أى من أعجب برأيه و عقله من جهة كمال اكتسبه في ظنه ضل عن طريق الحق لان العجب ضلالة و مرض مهلك و مانع من الازدياد مع احتمال أن يكون رأيه فاسداً (و من استغنى بعقله زل) عن المطلوب في امور الدين و الدنيا ولا بد في الاول من المشورة مع العقلاء والامناء وفي الثاني الى الرجوع الى صاحب الشريعة .

(و من تكبر على الناس ذل) في الدنيا والاخرة عند المقربين والخلائق أجمعين وما يرى في بعض المتكبرين من استعظام الخلق له أمر اعتباري لاحقيقة له يرتكبه بعض المنافقين وأما العزة الحقيقية الباقية فانها لله ورسوله وللمؤمنين الذين تنزهوا عن التكبر وكانوا من الخاشعين (و من سفه على الناس شتم) السفه الخفة والطيش والاضطراب و ابداء الناس و عدم تحمل شيء منهم و قد نفر عنه بذكر شيء من مفاسده و هو شتم الناس له و وقوعهم عليه و العاقل لا يرتكب ما لا يليق بذى المروءة .

(و من خالط الأذال حقراً) الأذال و هى جمع النذل و هى الخسيس المحقر

من الناس عندهم في جميع أحواله .

(و من حمل ما لا يطيق عجزاً) أى من حمل من الاعمال والمطالب والمعاملة والمعالجة التي لا تكون في وسعه عجز عنها أو عن كمالها واستحق بذلك التحقير والاهانة ولا يرتكب ذلك الا الاحق كما قال «ع» : «ومن الخرق العجلة قبل الامكان» وقال «من عجز عن أعماله أدبر في أحواله» أى صارت أحواله متغيرة منكوسة منقلبة .

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَامَالٌ [هُوَ] أَعُوذُ مِنَ الْعَقْلِ، وَلَا فَقْرٌ [هُوَ] أَشَدُّ مِنَ الْجَهْلِ
وَلَا وَاظِعٌ [هُوَ] أَبْلَغُ مِنَ النَّصْحِ، وَلَا عَقْلٌ كَالْتَدَبُّرِ، وَلَا عِبَادَةٌ كَالْتَفَكُّرِ، وَلَا مَظَاهِرَةٌ

(أيها الناس أنه لامال أعوذ من العقل) أعوذ من العائدة وهي النعمة والمقصود أن العقل أنفع
الاموال لان نفعه في الدنيا والاخرة و به كمال الانسان فيهما بخلاف غيره من الاموال
و في عد العقل من افراد المال تجوز و استعارة والوجه الانتفاع و فيه ترغيب في اكتساب
العقل بالعلوم والاداب (ولا فقر أشد من الجهل) لان الفقر عدم النافع وأشد النافع هو العلم
ولا فقر أشد من الجهل لاشتراك الفقر و الجهل في العجز عن تحصيل المرام وعجز الثاني أشد
لانه في الدنيا والعقبى وعجز الاول في الدنيا فقط وفي التنفير عن الجهل يجعله من أشد افراد
الفقر تنفير عن الفقر أيضاً وهذا ينافي ماورد من مدح الفقر والفقراء والترغيب فيه ويمكن
دفعه أولاً بأن المراد بالفقر هنا مايكسر الظاهر ويدفع الصبر وهو الذي وقع الاستمادة منه في
بعض الروايات، وثانياً بأن المراد به الفقر الظاهري مع الفقر الباطني والمتصف به من جمع
فيه فقر الدنيا وعذاب الاخرة، وثالثاً بأن المراد به الفقر المعروف المتنفر عند الناس
وهذا القدر كاف في تشبيه الجهل به والتنفير عنه.

(ولا وَاظِعٌ أَبْلَغُ مِنَ النَّصْحِ) الوَاظِعُ يدعو الى الخيرات و يمنع عن المنهيات و نصح
القرآن والسنة أبْلَغُ منه فهو أولى بالاستماع لان النداء الرباني أولى بالاتباع من النداء
الانساني والى ذلك أشار أمير المؤمنين (ع) في بعض خطبه بقوله وكيف يراعى النبأ من
أصمته الصيحة ، أى كيف يحفظ الصوت الخفى من أصمته الصيحة الالهية والنبوية، استمار (ع)
النبأ لدعائه (ع) لهم وندائه الى سبيل الحق والنصيحة لخطاب الله ورسوله وهى كناية عن
ضعف دعائه بالنسبة الى قوة دعاء الله تعالى وتقرير ذلك أن الصوت الخفى لا يسمع عند القوى
لاشتغال الحواس به وكان كلامه (ع) أضعف في جذب الخلق الى الحق من كلام الله و كلام
رسوله فأجراه مجرى الصوت القوى وأجرى كلامه مجرى الصوت الخفى، واسناد الاصمام
الى الصيحة ترشيح له للاستعارة اذ من شأن الصيحة العظيمة الاصمام اذا قرعت السمع .

(ولا عقل كالتدبر) في العواقب ليسلم عن المكابر والنواب والعقل قوة بها ادراك
المعقولات والمجسوسات بتوسط الالات وقد يطلق على الادراك أيضاً، و التدبر النظر فى
عاقبة الامر وهو دليل على العقل حتى أن من لا تدبر له لا عقل له فلذلك فضله عليه و رغب
فيه (ولا عبادة كالتفكير) فى الامور من حيث الصدور وعدمه اذ بالتفكير يشاهد صور المعقولات
ويبصر وجوه العبادات فهو مع كونه عبادة أصل للبواقى والاصل أفضل من الفرع .

أوثق من المشاورة، ولاوحشة أشد من العجب، ولاورع كالكلف عن المحارم، ولاحلم كالصبر والصمت .

أيها الناس في الإنسان عشر خصال يظهرها لسانه : شاهد يخبر عن الضمير، حاكم يفصل بين الخطاب ، و ناطق يرد به الجواب ، و شافع يدرك به الحاجة ،

(ولامظاهرة أوثق من المشاورة) في الامور مع الاصدقاء واصحاب العقول والاذكياء فان معاونة العقول اقرب من الوصول الى المطلوب وأدخل في حصول اللفة بينهم ولذلك خاطب الله تعالى حبيبه مع كمال عقله ولطف جوهره بقوله «و شاورهم في الامر» .

(ولا وحشة أشد من العجب) لان المعجب لما رأى في نفسه من الفضل والكمال واعتنى به حتى أخرجه عن حد الاعتدال يستوحش من غيره وذلك الغير أيضاً يستوحش منه ويتنفر عنه الا اذا كان سلطاناً أو ذامال فتقرب منه الراغب في الدنيا مع الوحشة للضرورة وقد مر حقيقة العجب وبيان أنه من المهلكات في بابيه .

(ولا ورع كالكلف عن المحارم) الورع عبارة عن لزوم الاعمال الجميلة المفيدة في الآخرة والفظة معه عن الامور الدنيوية والمصالح المتعلقة بجزئياتها ليست بضارة بل ربما كانت سبباً للنجاة من عذاب الآخرة وله أفراد متكررة أفضلها الكلف عن محارم الله خوفاً من الله تعالى (ولا حلم كالصبر و الصمت) لما كان الحلم وهو ملكة اللغو والصفح عن الانام والتجاوز عن الانتقام لا يحصل الا بالصبر على المكاره والشدايد والسكوت في مقام البطش عن المقابح والمفاسد عدما أفضل منه لان الاصل أفضل من الفرع، وانما أورد «دع» هذه النصائح و ما يأتي في صورة الاخبار للاهتمام بشأنها .

(أيها الناس في الإنسان عشر خصال يظهرها) مبتدأ لشاهد فعلى الاول المبتدأ محذوف وعلى الثاني فاعل يظهر ضمير راجع الى الانسان وهذه الخصال يحتاج اليها الانسان في بقائه ونظامه والغرض من ذكرها وذكر آلائها الترغيب في معرفة قدرها ومنعمها وشكرها وصرفها في وجوه البر وهي الوجوه التي طلبها المنعم .

(لسانه شاهد يخبر عن الضمير) فليكن مافى الضمير لا يضره ولا يضر غيره ولا يوجب وبال في الدنيا و نكاله في الآخرة .

(و حاكم يفصل بين الخطاب) الحق والباطل والبلغ وغيره ويمكن أن يراد بالفصل تقطيع الحروف وجعل بعضها خطأً وبعضها خطأً بآخر ووضح الدلالة على المقصود .

(و ناطق يرد به الجواب) بعد السؤال عن امور الدين والدنيا و لابد أن يكون الجواب على وجه الصواب (و شافع يدرك به الحاجة) لنفسه و لغيره و لابد أن تكون مشروعة لان غيرها كفران للنعمة (و واضف يعرف به الاشياء) ذاتها و صفاتها تصوراً و تصديقاً

و واصف يعرف به الأشياء ، و أمير يأمر بالحسن ، و واعظ ينهى عن القبيح ، و معز تسكن به الأحزان ، و حاضر تجلي به الضغائن ، و موق تلتذ به الأسماع .
أيها الناس إنه لا خير في الصمت عن الحكم كما أنه لا خير في القول بالجهل و اعلموا أيها الناس إنه من لم يملك لسانه يندم ، و من لا يعلم يجهل ، و من لا

تعلماً و تعلماً (و امير يامر بالحسن) العقل والنقل ، الدينى و الدنيوى .
(و واعظ ينهى عن القبيح) نهى تحريم أو تنزيه كذلك (و معز تسكن به الاحزان) من المصائب والنوائب والتعزية هى الحمل على الصبر بذكر ما يسهله .
(و حاضر تجلي به الضغائن) الضغينة هى الحقد والعداوة والبغضاء ولعل المراد أنه حاضر يعرف وجوه الكلام يأتي به على وجه يكشف الضغائن عن القلوب .
(و موق يلهى الاسماع) الموق المعجب من أنفه اينافا أعجبه وألهاه عن كذا أشغله ووصفه بالانفاق باعتبار حاله وهو الكلام وفى بعض النسخ و تلتذ به الاسماع .
(أيها الناس لا خير فى الصمت عن الحكم كما أنه لا خير فى القول بالجهل) دل على أن كتمان العلم والحق مع القدرة على اظهارهما مثل افشاء الجهل والباطل فى الحرمة وأما بدون القدرة فقد يجب الكتمان كما دلت عليه الروايات المتكثرة .

(و اعلموا أيها الناس أنه من لم يملك لسانه يندم) يعنى من لم يملك لسانه وأجراه فى ميدانه وتكلم فى كل طور من الاسرار والعلوم والمجادلة والمخاصمة والجرح والفيبة والتهمة والكذب والتكذيب والمضحكة والمزاح الكثير و كل ما لا يعنى من غير تفكر فى حسن حاله وقبح مآله يندم بالآخرة لمارآه من الافساد وذل النفس واحتقارها وسفوها واستهزاء الحاضرين ومعداة السامعين ولا ينفعه الندم وقد روى دان نجات المؤمن من حفظ لسانه ، و بالجملة فى كثرة الكلام واظهار ما ينبغي اخفاؤه وبال الدنيا ونكال الآخرة وانما أمر بالعلم أولاً للاعتناء بمضمون هذه النصيحة وليس المقصود مجرد العلم به بل المراد به العمل بمقتضاه .

(و من لا يعلم يجهل) يعلم مجهول من التعليم والتعليم انما يكون من معلم ربانى و فيه اشارة الى أن الناس يحتاجون فى رفع الجهل عنهم اليه ، أو معلوم من العلم أى من ليس له حقيقة العلم فهو جاهل اذ لا واسطة بينهما فوجب تحصيله أو المراد من لم يعلم قدره فهو جاهل لان العلم مستلزم لمعرفته وانتفاء اللازم دليل على انتفاء الملزوم ويؤيده قول أمير المؤمنين (ع) وكفى بالمرء جهلاً ان لا يعرف قدره .

يَتَحَلَّمُ لَا يَحْلُمُ، وَمَنْ لَا يَرْتَدِعُ لَا يَعْقِلُ، وَمَنْ لَا يَعْقِلُ يَهِنُ، وَمَنْ يَهِنُ لَا يَوْقُرُ، وَمَنْ لَا يَوْقُرُ يَتَوَبَّخُ. وَمَنْ يَكْتَسِبُ مَالًا مِنْ غَيْرِ حَقِّهِ يَصْرِفُهُ فِي غَيْرِ أَجْرِهِ، وَمَنْ لَا يَدْعُ وَهُوَ مَحْمُودٌ يَدْعُ وَهُوَ مَذْمُومٌ، وَمَنْ لَمْ يَعْطِ قَاعِدًا مَنَعَ قَائِمًا، وَمَنْ يَطْلُبُ الْعِزَّ بِغَيْرِ حَقٍّ يَذَلُّ، وَ مَنْ يَغْلِبُ بِالْجَوْرِ يُغْلَبُ، وَمَنْ عَانَدَ الْحَقَّ لَزِمَهُ الْوَهْنُ، وَمَنْ تَفَقَّهَ وَقَرَّ، وَمَنْ تَكَبَّرَ

(وَمَنْ لَا يَتَحَلَّمُ لَا يَحْلُمُ) التَّحَلُّمُ أَظْهَارٌ لِلْحِلْمِ وَاسْتِعْمَالُهُ آيَاءُ بَنُوْعٍ كَلْفَةٌ حَتَّى يَظُنَّ أَنَّهُ مُنْصَفٌ بِهِ وَفِيهِ تَرْغِيبٌ فِي التَّحَلُّمِ لِتَحْصِيلِ الْحِلْمِ لِأَنَّ الْحِلْمَ الْمَكْتَسَبَ إِنَّمَا يَحْصُلُ بِهِ حَتَّى يَصِيرَ مُلْكَةً (وَمَنْ لَا يَرْتَدِعُ لَا يَعْقِلُ) رَدَعَهُ عَنْهُ كَمَنْعَهُ كَفَهُ وَرَدَّهُ فَارْتَدَعَ أَيْ مِنْ لَا يَرْتَدِعُ عَنِ الْقَبَائِحِ وَطَرِيقِ الضَّلَالِ وَلَا يَكْفِ نَفْسَهُ عَنْهُمَا لَا يَعْقِلُ أَصْلًا أَوْ لَا يَعْقِلُ قَبِيحَهَا وَفُسَادَهَا وَسُوءَ خَاتَمَتِهَا أَذْلَوْعُفْلَهَا لَا رْتَدَعَ عَنْهَا وَفِيهِ لَوْمٌ لِلصَّاحِبَةِ أَيْضًا حَيْثُ تَرَكَوهُ وَاقْبَلُوا إِلَى الْبَاطِلِ (وَمَنْ لَا يَعْقِلُ يَهِنُ) بِالْإِسْتِخْفَافِ وَالْإِسْتِهْزَاءِ لِأَنَّ غَيْرَ الْعَاقِلِ سَفِيهٌ مُسْتَحَقٌّ لِجَمِيعِ ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (وَمَنْ يَهِنُ لَا يَوْقُرُ) بِالضَّرُورَةِ لِأَنَّ الْإِهَانَةَ ضِدُّ الْمَتَوَقِّرِ وَالتَّعْظِيمِ وَوُجُودِ أَحَدِ الضَّادَيْنِ يَسْتَلْزِمُ نَفْيَ الْآخَرِ .

(وَمَنْ لَا يَتَوَقَّرُ يَتَوَبَّخُ) وَبَخَهُ تَوَبَّخًا قَتَوَبَّخَ لَامَهُ وَعَذَلَهُ وَانْبَهَ وَهَدَدَهُ وَقَبُولُ هَذِهِ الْمَعْنَى لَازِمٌ لِمَعْنَى التَّوَقُّرِ، وَهَذِهِ الْمَقْدِمَاتُ إِذَا اعْتَبِرَتْ انْتِاجَهَا يَنْتِجُ أَنَّ مَنْ لَمْ يَرْتَدِعْ يَتَوَبَّخُ وَفِي بَعْضِ النُّسخِ الْمَعْتَبَرِ وَمَنْ يَتَّقِ يَنْجُ، بِدَلَالَةِ الْمَذْكُورِ.

(وَمَنْ يَكْتَسِبُ مَالًا مِنْ غَيْرِ حَقِّهِ) الضَّمِيرُ لِلْكَسْبِ أَوَّلُ الْمَالِ وَالْآخِرُ أَوَّلَى لِإِتِّفَاقِ الضَّمَائِرِ الْآتِيَةِ (يَصْرِفُهُ فِي غَيْرِ أَجْرِهِ) وَإِنْ أُعْطِيَ مَسْكِينًا أَوْ أُطْعِمَهُ جَائِعًا لِأَنَّ الْوَاجِبَ عَلَيْهِ رَدُّهُ إِلَى صَاحِبِهِ وَالْفَرَضُ أَنَّهُ لَا أَجْرَ فِي صَرْفِهِ وَإِنَّمَا أَنَّهُ يَمَاقِبُ بِهِ فَيَعْلَمُ مِنْ مَقَامِ آخِرِ .

(وَمَنْ لَا يَدْعُ وَهُوَ مَحْمُودٌ يَدْعُ وَهُوَ مَذْمُومٌ) أَيْ مَنْ لَمْ يَتْرَكِ الدُّنْيَا وَالْقَبَائِحَ بِالْإِخْتِيَارِ وَهُوَ مَمْدُوحٌ يَتْرَكُهَا بِالْإِضْطِرَّارِ وَهُوَ مَذْمُومٌ وَالْمَاقِلُ لَا يُؤْثِرُ الذَّمَّ عَلَى الْمَدْحِ لِأَمْرِ يَتْرَكُهُ بِالْإِضْطِرَّارِ (وَمَنْ لَمْ يَعْطِ قَاعِدًا مَنَعَ قَائِمًا) يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ الْأَوَّلُ وَهُوَ الْإِظْهَارُ أَنَّ يَكُونُ الْفَعْلَانِ مَجْهُولَيْنِ يَعْنِي مَنْ لَمْ يَعْطِ زَائِدًا عَلَى الْقُوَّةِ حَالُ كَوْنِهِ قَاعِدًا غَيْرَ طَالِبٍ لَهُ مَنَعَ مِنْهُ حَالُ كَوْنِهِ قَائِمًا طَالِبًا لَهُ لِأَنَّ الْمَقْدَرِ بِأَنِّيهِ طَلِبُهُ أَوَّلُ يَطْلُبُهُ وَغَيْرُ الْمَقْدَرِ لَا يَحْصُلُ وَإِنْ طَلِبَهُ كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ بَعْضُ الرِّوَايَاتِ. وَالثَّانِي أَنَّ يَكُونَا مَعْلُومَيْنِ يَعْنِي مَنْ لَمْ يَعْطِ قَاعِدًا غَيْرَ سَائِلٍ مَنَعَ قَائِمًا سَائِلًا لِإِشْتِرَاكِهِمَا فِي عِلَّةِ الْمَنَعِ وَهِيَ الْبَخْلُ وَفِيهِ تَرْغِيبٌ فِي أُعْطَاءِ غَيْرِ السَّائِلِ.

(وَمَنْ يَطْلُبُ الْعِزَّ بِغَيْرِ حَقٍّ يَذَلُّ) عِنْدَ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ كَمَا طَلِبَهُ الْخُلَفَاءُ الثَّلَاثَةُ وَأَضْرَابُهُمْ (وَمَنْ يَغْلِبُ بِالْجَوْرِ يَغْلَبُ) وَقَدْ مَآ مَا فِي الدُّنْيَا أَوْ فِي الْآخِرَةِ وَالْإِهْمَالُ فِي الْجُمْلَةِ لِلِاسْتِدْرَاجِ أَوْ لِفَرَضِ آخِرٍ لَا يَنْفَعُهُ لِأَنَّهُ تَنَالَى يَنْتَقِمُ مِنْهُ وَالْعَزِيزُ ذُو انتِقَامٍ، وَلِأَنَّ

حَقْرٌ ، وَمَنْ لَا يُحْسِنُ لَا يُحْمَدُ .

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ الْمُنِيَّةَ قَبْلَ الدَّيَّانَةِ، وَالتَّجَلُّدَ قَبْلَ التَّيْلُدِ، وَالحَسَابَ قَبْلَ الْعِقَابِ، وَالْقَبْرَ خَيْرٌ مِنَ الْفَقْرِ، وَغَضَّ الْبَصَرِ خَيْرٌ مِنْ كَثِيرِ مِنَ النِّظَرِ، وَالدَّهْرَ يَوْمٌ

المظلوم من حزب الله و حزب الله هم الغالبون وفيه أيضاً تعريض لمن غلبه بالخلافة.
(و من عاند الحق لزمه الوهن) كما قال الله تعالى في وصف المنافقين ويحسبون كل
صيحة عليهم، وقال في وصف الكفار وتحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى، ويحتمل أن يكون المراد أن
المطلوب اذا كان أمراً عظيماً كإظهار دين الحق لا يمكن حصوله الا بعد قوتهم وتظاهر بعضهم
ببعض وفيه تنبيه على وجوب الالفة والاتحاد في الدين وعدم تشتت الآراء والثمان في ذلك فان ذلك
يدعو الى التفرق والتحزب ودخول الوهن والضعف عليهم وكل ذلك منافي لمطلوب الشارع
آلأ ترى أن الملك في تحصيل الملك يحتاج الى تعاون الساكر وتآلفهم وتظاهرهم حتى يحصل له
القوة وتتجلى له صورة النصر وفيه أيضاً تعريض لمن ذكر.

(و من تفقه وقر) دل على أن التوقير والتعظيم من لوازم التفقه في الدين والايات و الروايات الدالة عليه أكثر من أن تحصى و يكفي في ذلك أن الملائكة تضع اجنحتها له رضى به و انه من ورثة الانبياء و أنه يستغفر له جميع الموجودات حتى الحوت فى البحر. (و من تكبر حق) عند الله و عند الانبياء والمرسلين بل عند جميع المخلوقين والله سبحانه يوصل اليه ضد ما قصده .

(و من لا يحسن لا يحمد) الاحسان ضد الاساءة يعنى من لا يحسن الى الخلايق لا يكون محموداً عندهم و قد اشتهر أن الانسان عبيد الاحسان وان كان ثقيل الا أن فيه أثر أجمعيل وان ذا القرنين قال لستاده أرسطاطاليس انصح لى فقال : « ملكك البلاد بالفرسان فاملك القلوب بالاحسان» (أيها الناس أن المنية قبل الدنية) المنية الموت والدنية الخلصة المذمومة يعنى احتمال الموت قبل احتمال ما يعبيك وخير منه.

(والتجلد قبل التبلد) الجلد محركة الشدة والقوة والجليد القوى الشديد و جلد ككرم جلادة و تجلد تكلف الجلادة والتبلد ضد التجلد تبلد أى تحير فى أمره متردداً وفى كنز اللغة تجلد جلدى کردن، تبلد کند کشتن وبرهم زدن از پشیمانی و متردد شدن از حیرت، ولعل المراد ان التجلد فى الامور المطلوبة عقلا و نقلا ينبغى أن يكون قبل التبلد فيها اذ التبلد يوجب فواتها و فيه لوم لمن تجلد فى الباطل وتبلد فى الحق وحث لخلص أصحابه على الثبات والمتابعة (والحساب قبل العقاب) بالضرورة فلا ينبغى تأخيرہ الى القيامة لا مكان ظهور الخيانة عند المحاسبة فيها ولا يمكن التدارك حينئذ بل ينبغى تقديمه والاشتغال به

لك ويوم عليك فاذا كان لك فلا تبتر وإذا كان عليك فاصبر فبكليهما تمتحن - وفي نسخة وكلاهما سيختبر - .

أيها الناس أعجب ما في الانسان قلبه وله مواد من الحكمة وأضداد من خلافها

في الدنيا بأن يراقب المكلف أعضائه و يعطى كل عضو منها ما طلب منه ويمنعه عما نهى عنه فان صدر منه خلاف ما ينبغي تداركه بالتوبة والقضاء والاداء والابراء ونحوها وهكذا يراعى حاله حتى يخرج من الدنيا سالماً من المحاسنة في المرض الاكبر .

(والقبر خير من الفقر) اي من الفقر القلبي والافلاس الحقيقي وهو فقر الآخرة لوجود الاعمال الباطلة و فقد الاعمال الصالحة أو من الفقر المعروف الذي لا يكون معه شيء ولا صبر ولا ورع حاجز عن المهلكات .

(وغض البصر خير من كثير من النظر) أمر بغض البصر وترك النظر الى ما لا يجوز النظر اليه اذا كثرت المفاسد والخطر انما يحصل من ارسال النظر .

(والدهر يوم لك ويوم عليك) باعطاء المطالب ومنعها (فاذا كان لك فلا تبتر) البطر محركة النشاط والاشر والطفيان والتكبر وفعل الكل كفر .

(و اذا كان عليك فاصبر) لان الصبر في مواطن المكارة والشدائد من صفات الانبياء والاولياء وهو مع كونه سبباً للمقامات العلية الدرجات الرفيعة سبباً أيضاً لسهولة المحنة و نزول الفرج (فبكلهما تمتحن) فأنت دائماً في الاختبار اما بأسباب تبطر والبنى والاستكبار أو بأسباب الجزع والشكاية والاصطبار .

و في نسخة (وكلاهما ستختبر) الاستخبار والاستعلام من الخبر بالكسر والغم العلم بالشيء كالاختبار وافراد الفعل باعتبار اللفظان كان غائباً وان كان خطاباً يحتاج الى اضممار . (أيها الناس أعجب ما في الانسان قلبه) كل ما في الانسان من الجوارح والاعضاء و العروق الساكنة والمتحركة والعظام الصغيرة والكبيرة والاعصاب الفليضة والدقيقة والرباطات الدقيقة وغيرها مما يشتمل على قليل منها علم التشريح أمر عجيب ووضع غريب يدل على قدرة الصانع وحكمته وتدبيره بحيث يعجز عن دركه عقول المقلاء وعن فهمه فحول العلماء وأعجب ما فيه قلبه وهو الجوهر المجرد المسمى بالنفس الناطقة التي خلقت له ساير الجوارح والقوى ووجه كونه أعجب ما أشار اليه اجمالاً بقوله :

(وله مواد من الحكمة) النظرية والعملية لان له قوة نظرية بها يدرك المعقولات الكلية والاسرار الالهية وصور المجردات وحقائق الاشياء كما هي ويطير بأجنحة الكمال الى عالم الروحانيات ويدرك أيضاً صور المحسوسات ووجوه الصناعات بتوسط الالات وقوة أخرى عليه

فان سرح له الرجاء أذله الطمع، وإن هاج به الطمع أهلكه الحرص، وإن ملكه اليأس قتله الأسف، وإن عرض له الغضب اشتد به الغيظ، وإن أسعد بالرضى نسي التحفظ، وإن ناله الخوف شغله الحذر وإن اتسع له الأمن استلبته الغرة - و في

بها يتصرف في البدن وقواء فيأمر اللسان بالتكلم فيتكلم ويأمر البصر بالبصار فيبصر وهكذا وهو بهذه القوة مع الاستعانة بالاولى يتخلى من الرذائل ويتحلى بالفضائل ان كانت القوى تابعة له ومحصورة على ما يليق بها ويجعله نصيبا لها، ثم أشار الى أنه مع كماله وشرفه وكونه من العالم العلوى أمير في هذا العالم الجسماني فقير عاجز للهوى والحواس والقوى بقوله:

(واضداد من خلافها) منشأ هذه هو القوة العملية وأشار الى تفسير الاضداد اجمالا و

هي أحواله العارضة المتولدة بعضها من بعض بقوله :

(فان سرح له الرجاء) من الدنيا وأهلها (أذله الطمع) فيها (وان هاج به الطمع) فيها وحركه الى الرغبة اليها (أهلكه الحرص) عليها وهو عدم الرضا بالواصل وصرف الدمرفى تحصيل غير الحاصل وهذه الصفات مترتبة في الوجود ناشية من الافراط في القوة الشهوية مذلة للنفس و النفس مع كونها من عالم القدس و نظرها اليه بالذات كثيراً ما تصير مغلوطة اسيرة لها والنجاة من حبسها انما تكون بردها الى الوسط وتقريرها عليه.

(و ان ملكها اليأس) من الدنيا العالية أو السافلة (قتله الاسف) والحزن الشديد على فواتها والاسف على اليأس من الاولى أقيح من الثاني والكل دليل على ضعفه من حيث انقياده لتلك القوة المتجاوزة على الوسط الى حد الافراط والتفريط حتى أنه يفتن بفوات مطلوبها. (و ان عرض له الغضب اشتد به الغيظ) غضبه حركته نحو الانتقام او انفعاله عن تلك الحركة ومبدؤه الطغيان في القوة الغضبية والانفة عن تحمل ما هو ثقيل عليه والغيظ ثمرة الغضب يحصل من احتقانه و غليان النفس منه و سبب قريب لطريان أحكامه (و ان أسعد بالرضى) أسعده أعانه والمراد أنه أعين بالرضا وتهيأت له مقاصد الدنيا على الوجه المرضي عنده . (نسى التحفظ) والتحرز عن مخاطرات النفس ومكائد الشيطان فيقع بذلك في مهاوى المعصيان و فيه ترغيب في التيقظ و ترك الغفلة في تلك الحالة .

(و ان ناله الخوف) من الخلق أو من فوات الدنيا (شغله الحذر) من المخوف عن أمر الآخرة وأما خوفه من الله والحذر من موجباته فهو من كماله وقوته .

(و ان اتسع له الامن) في النفس و المال والجاه (استلبته الغرة) الشيطانية و أوقعته في موارد الشهوة النفسانية والاستمتاع بلذات الدنيا والاستلاب والاختلاس. والغرة

نسخة أخذته الغرّة، - وإن جدّدت له نعمة أخذته العزّة، وإن أفاد مالا أطفاه الغنى، وإن عضّته فاقة شغله البلاء - وفي نسخة جهده البكاء - وإن أصابته مصيبة فضحه الجزع، وإن أجهدته الجوع قعد به الضعف، وإن أفرط في الشبع كظّته البطنة فكلّ تقصير به مضرٌ وكلُّ إفراط له مفسد .

بكسر الفين المعجمة الفعلة (وإن جدّدت له نعمة أخذته العزّة) في نفسه وهي العجب أو على الغير فهي الكبر وكلاهما من جهة نقصه في القوة العقلية وأسره في يد القوى البدنية .
(وإن أفاد مالا) أفاده استفاده وإعطاء ضد، والمراد هنا الاول (إطفاء الغنى) جعله طاغياً عاصياً بالعجب والتكبر والتفاخر والزالل عن الحق كما قال عز وجل : إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى ، (وإن عضّته فاقة) وفقر وفيه مكنية وتخيلية .
(شغله البلاء) والمحنة والحزن على ما فاتته خصوصاً بعد حصوله عن الله وعن سلوك سبيله والعمل الخالص لوجهه .

(وفي نسخة جهده البكاء) أي أتعبه لأن الفقير الطالب للدنيا المتعلق قلبه بهايبيكي على فواتها كبكاء الثكلى وهذا أقبح من الاصل وأدل على كمال ضعفه .
(وإن أصابته مصيبة) في النفس والمال والحال (فضحه الجزع) والاضطراب الدال على خفته وسفاهته حتى يكشف مساويه عند الناس .

(وإن جهده الجوع) بكسر المزاج والطبيعة لقلّة الغذاء (أقعد به الضعف) عن الحركات والافعال اللائقة به، والغرض منه بعد اظهار عجزه و ضعفه ترغيبه في رفع الجزء برفع الشرط وتناول الغذاء على قدر يحتاج اليه في البقاء لارفع الجزء مع وجود الشرط كما في النصائح السابقة (وإن أفرط في الشبع) بأن جاوزه وهو حرام مع الضرر والافضل دون الشبع .
(كظّته البطنة) أي كبرته وجهده حتى عجز عن تحمله وهضمه، والبطنة بالكسر كثرة الاكل أو شيء يعترى من امتلاء الطعام انما قلنا الافضل دون الشبع لأن الشبع وما فوقه يثقل البدن ويكدر الحواس ويجمد الشعور ولذلك قيل البطنة تذهب اللفظة وتورث القسوة والغلظة وقلة الاكل يوجب لطيف الحواس وقلة الابخرة المتعددة من التملئ بالطعام والشراب وطهارة جوهر النفس من الحياة البدنية وكل ذلك سبب لاتصالها بالمها واستراقها الانوار من الملاء الاعلى ثم أشار الى كيفية التخلص من هذه الاضداد بقوله :

(فكل تقصير به مضر وكل افراط له مفسد) فينبغي أن يكون بين هذا وذاك وهو الصراط المستقيم وسبيل الحق فانه تحصل له حينئذ باعتدال القوى العقلية والشهوية والفضبية ملكة الحكمة والعفة والشجاعة وحصلت باشتباك هذه الامور ملكة العدالة ويتأيد شرفه الذاتي بهذه

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ مِنْ قُلٍّ ذَلٌّ، وَمَنْ جَادَ سَادَ، وَمَنْ كَثُرَ مَالُهُ رَأْسٌ، وَمَنْ كَثُرَ حِلْمُهُ نَبِلَ، وَمَنْ أَفْكَرَ فِي ذَاتِ اللَّهِ تَزَنَّدَقَ، وَمَنْ أَكْثَرَ مِنْ شَيْءٍ عُرِفَ بِهِ، وَمَنْ كَثُرَ مَزَاحُهُ اسْتَخَفَّ بِهِ، وَمَنْ كَثُرَ ضَحْكُهُ ذَهَبَتْ هَيْبَتُهُ.

الكلمات الشريفة وتمت خلافته في عالم الابدان و تنقاد له جميع القوى والجواس حتى ينتهى سيره الى منزل السعادة الابدية .

(أيها الناس من قل ذل) القلة بالكسر ضد الكثرة وقل الشيء اذا لم يكن يكثر وقلة اذا أتى بقليل فالمعنى على الاول من قل ولم يكن له أنصار وأعوان ذل وهان عند الناس وفيه حث على اتخاذهم بالاحسان وحسن المعاشرة ليوم الحاجة كما يرشد اليه قول أمير المؤمنين «ع» أيضاً «أيها الناس انه لا يستغنى الرجل وان كان ذامال عن غيرة ودفاعهم عنه» وعلى الثاني من قل عطاؤه ذل وقال بعض المحققين الموجود في النسخ المصححة قل بالقاف والظاهر أنه بالقاف وبالقاف تصحيف قال في الصحاح فله فانفل أي كسره فانكسر.

(و من جاد ساد) أي جل قدره عند الناس متولياً لأمورهم يرجعون اليه وينقادون له و قد رغب في الجود بذكر بعض فوائده المرغوبة.

(و من كثر ماله رأس) رأس رؤسا مثل قال قولاً مشى متبخترأ و أكل كثيراً و رأس يريس ريساً مشى متبخترأ والشيء ضبطه و القوم اعتلا عليهم و قد نفر عن اكثار المال بذكر بعض خصاله المذمومة التابعة له.

(و من كثر حلمه نبيل) نبيل ككرم نبالة فهو نبيل نجيب كريم حسيب و قد رغب في الحلم بذكر شيء من منافعه المطلوبة.

(و من أفكر في ذات الله تزندق) الفكر بالكسر ويفتح اعمال النظر في الشيء ليعرفه ففكر فيه و فكرو أفكرو تفكر بمعنى والزندق بالكسر من الثنوية أو القائل بالنور والظلمة أو من لا يؤمن بالله وبالربوبية أو من يبطن الكفر ويظهر الايمان أو هو معرب زن دين أي دين المرأة يعني من نظر في ذات الله بالتجديد والتوصيف والتجزئة والتشبيه والتجسيم و المقدار والغاية والنهاية وأين هو وكيف هو ومتى هو فقد أنكر ربوبيته وكفر بالله العظيم .
(و من أكثر من شيء عرف به) ان خير أفخير وان شراً فشر، وفيه ترغيب في الخير ليعرف به و في بعض النسخ «في شيء» .

(ومن كثر مزاحه استخف به) اكثار المزاح والمطايبة في الامر الجايز مذموم لما ذكر من الاستخفاف والاستهزاء والسخرية به واما أصل المزاح فليس بمنهى عنهم مع الاصدقاء والاحباء ومزاحه «ع» ومزاح رسول الله «ص» مشهوران حتى قالوا: يا رسول الله انك تداعبنا

فسد حسب من ليس له أدب، إنَّ أفضل الفعال صيانة العرض بالمال، ليس من جالس الجاهل بذى معقول، من جالس الجاهل فليستعدَّ لقليل وقال ، لن ينجو من

قال داني أمزح ولا أقول الاحقّاء، ولذلك قال العلماء المنهى عنه من المزاح ما يسقط المهابة والوقار ودل على قلة العقل وخفته وأما الذى سلم من هذا فهو الذى كان النبى (ص) يفعله و كذلك الوصى على الندرة لمصلحة وتطبيب نفس المخاطب وموانسته وهو مستحب.

(و من كثر ضحكة ذهب هيبته) اكنار الضحك مذموم لذهاب هيئته وخوفه وتوقيره و تعظيمه عن القلوب واما أصله فليس بمعنى عنه لما مر وقد روى أن النبى (ص) ان ضحك لم يعمل صوتاً لغلبة ذكر الموت و ما بعده وكان أكثر ضحكة التيسم وقد يفتقر أحياناً ولم يكن من أهل القهقهة (فسد حسب من ليس له أدب) اذا حسب انما يحصل بالادب واذ ليس فليس، ولو اريد بالحسب شرف الولد باعتبار شرف الالاء ففساده بعدم الادب أيضاً ظاهر.

(ان أفضل الفعال صيانة العرض بالمال) فى النهاية العرض موضع المدح والذم من الانسان سواء كان فى نفسه أو فى سلفه أو من يلزمه أمره وقيل هو جانب الذى يصونه من نفسه و حسبته ويحامي عنه أن ينقض ويثلب وقال ابن قتيبة عرض الرجل نفسه وبدنه لا غير وفيه ترغيب فى ترك المماطلة مع الزملاء وسرف المال بالانفاق وصلة الارحام و اخراج الحقوق المالية الواجبة والمندوبة و اعطاء الجائر مع الخوف منه تحرزاً من اللوم والبخل و الضرر و هنك السر و نحوها مما ينتقص به عرضه .

(ليس من جالس الجاهل بذى معقول) أى بذى علم لان الجاهل منتهى غرضه النصرف فى أحوال الدنيا وكيفية تحصيلها و التمتع بها والتكلم بالفضل ولا ينفذ بصره الى أحوال الآخرة والمالم على عكس ذلك فبينهما تضاد والمتضادان لا يجتمعان فى محل واحد وإيضاً المجالسة تقتضى المكاملة والجاهل لا يقدر أن يتكلم فى المعقولات والمالم يقدر أن يتكلم فى أبواب الجهالات فلا محالة يجرى مجراء و ذلك يفسد نور علمه وأمر دنياه وعقباه و كانه الى هذا أشار بقوله (و من جالس الجاهل فليستعد لقليل وقال) أى للتكلم بفضول ما يتحدث به المتجالسون الجاهلون من قولهم قيل كذا وقال كذا و بناؤه على أنها فعلان، اخويان متضمنان للضمير والاعراب على اجرائهما مجرى الاسماء خاليان من الضمير و ادخال حرف التعريف عليهما فى قولهم التيل والقال وقيل التيل الابداء والقال الجواب وبالجمله أمر بالاستعداد للفضول الكلام وكثرته مبتدئاً ومجيباً و حكاية أقوال الناس والبحث عما لا يجدى نفعاً بل يوجب ضياع العمر وجهد الكتبة وسواد القلب وسواد دفتر الاعمال والصعوبة فى الآخرة وقال:

الموت غنيُّ بماله ولا فقيرٌ لاقلاله . أيها الناس لو أنَّ الموت يشتري لاشتراه من أهل الدنيا الكريم الأبلج والثلثيم الملهوج .
أيها الناس إنَّ للقلوب شواهد تجري لأنفس عن مدرجة أهل التفريط ، و فطنة الفهم للمواعظ ما يدعو النفس إلى الحذر من الخطر ، وللقلوب خواطر للهوى ،

(لن ينجو من الموت غنى بماله ولا فقير لاقلاله) الاقلال قلة الجدة والفقر ورجل مقل أى فقير يعنى أن الموت وروده على الغنى والفقير ضرورى لا يقدر أن يدفعه الغنى بماله ولا الفقير بفقره وأقلاله وطلب الترحم منه اذ لا يرحم أحداً ، وفيه حث على ذكر الموت وانتظاره والاستعداد لما بعده ورفض كل ما هو مانع من أمر الآخرة وتحصيل الزاد لها .
(أيها الناس لو ان الموت يشتري لاشتراه من أهل الدنيا الكريم الأبلج والثلثيم الملهوج)
الاشتراء خريدن و فروختن ، ضد والمراد هنا الاول و الكريم الشريف و الأبلج الواضح المشرق والمراد به أهل العلم والعمل والثلثيم ضد الكريم والملهوج من اللهج يقال لهـج بالشئ كفرح اذا أغرى به والأغرا در حرص افتادن ودر حرص انداختن كذا فى كنز اللغة وقد رغب فى توقع الموت ورجحه على هذه الحياة بالنسبة الى كل أحد اما الى الكريم فلتخلصه من آلام الدنيا بسببه و وصوله الى نعيم الابد فلذلك قال سيد الوصيين حين ضرب بالسيف وفزت برب الكعبة ، وأما بالنسبة الى الثلثيم الحريص فى الدنيا فلتخلصه منها ومما يوجب زيادة العقوبة فى الآخرة وحمل الشراء على المعنى الثانى باعتبار أن الكريم يحب البقاء للطاعات والثلثيم يحب الدنيا بعيداً جداً لان المقام يقضى حب الموت والترغيب فيه .
(أيها الناس أن للقلوب شواهد تجري النفس عن مدرجة أهل التفريط) عن للمجاوزة والمدرجة الطريق و لعل المراد بالشواهد الادلة على الصراط المستقيم والهدايات اليه لانها تشهدانه حق و ان خلافه باطل ، وفيه تنبيه على انه لا بد من قبول شهادتها باجراء النفس فيه متجاوزاً عن طريق أهل التفريط والتقصير مع الايماء الى أن تفريط الصحابة فى حقه دء ، كان على علم و معرفة منهم .

(و فطنة الفهم للمواعظ ما يدعو النفس الى الحذر من الخطر) الظاهر انه مبتدء و خبر عطفاً على اسم ان و خبرها والعطف على الشواهد يقضى خلو الموصول عن الاعراب ظاهراً والفطنة والفهم فى اللغة معرفة الشئ بالقلب وفى العرف جودة تهياً الذهن لقبول ما يرد عليه من العلوم والمعارف فالإضافة بيانية ولو اريد بالفطنة المعنى العرفى و بالفهم المعنى اللغوى او كان الفهم بكسر الهاء كانت الاضافة لامية واللام فى قوله المواعظ صلة للفهم والموعظة كلام مشتمل على الامر بالخيرات والزجر عن المنهيات والخطر بالخاء

والعقول تزجر وتنهى، وفي التجارب علم مستأنف، والاعتبار يقود إلى الرشاد، و

المعجزة ما يخطر بالبال من الهواجس النفسانية وبالظاء المعجزة الحرام ولعل المراد ان فطنة الذهن وفهمه للمواعظ القرآنية والنبوية ما يدعو النفس الى الاحتراز عن المخاطر الداعية الى الخروج عن منهج السداد والنفور عن سبيل الرشاد وفيه توبيخ لمن ترك مقتضى فهمه و سلك سبيل البنى والعدا.

(و للقلوب خواطر للهوى) هو ميل النفس الامارة بالسوء التابعة للقوى الشهوية و الفضيلة الى مقتضى طباعها من اللذات الدنيوية الى حد الخروج عن الحدود الشرعية وهو أشد جاذب للانسان عن قصد الحق وأقوى ساد له عن سلوك سبيله.

(والعقول تزجر وتنهى عنه) وقد مر في كتاب الاصول ان بين العقول الخالصة المائلة الى العالم الاعلى وبين النفس الامارة الراغبة في الدنيا تجاذب وان التخلص منها انما يحصل بكسر هاتين القوتين واعطاء كل واحدة منهما ما يليق بها شرعاً وعقلاً.

(وفي التجارب علم مستأنف) أى علم جديد لان العلوم أكثرها انما تحصل بالتجربة و عرفها بعض المحققين بأنها عبارة عن حكم العقل بأمر على أمر بواسطة مشاهدات متكررة معدة لليقين بسبب انضمام قياس خفى اليها [ان كان] وهو أنه لو كان هذا أمراً اتفاقياً لما كان دائماً ولا أكثريةً وهى مركبة من مقتضى الحس والعقل واجتماعهما وبهما يكمل العقل و لذلك ورد فى الخبر « ان التجارب لقاح العقول، ومما علم به عدم اعتبار الدنيا وزهراتها ووفائها لاهلها كما قيل :

و من يذق الدنيا فأنى طعمتها و سبق الينا عذبا و عذابها

فلم أرها الا غوراً و باطلا كما لاح فى ظهر الفلاة سراها

و ليس الاحتياج اليها مختصاً بالجاهل بل العالم أيضاً يحتاج اليها ولذلك قالوا ولا يتم رأى العالم مالم تنضم اليه التجربة، وذلك أن العالم وان علم وجه المصلحة فى الامر الآن ذلك الامر قد يشتمل على بعض وجوه المفساد الذى لا يطلع عليه الا بالتجربة مراراً ولذلك قال أمير المؤمنين «ع» رأى الشيخ أحب من جلد الغلام، قيل وجه ذلك أن المشايخ يكونون أولى بالتجربة وأكثر رأيهم صواب والشبان وان كانوا أصحاب فطنة فكثيراً ما يخطون اذ لا تجربة لهم وأكثر الامور الدنيوية التجريبات .

(والاعتبار يقود الى الرشاد) أى ابصار الدنيا والاعتبار بأحوالها الحاضرة والماضية وبما ورد على الناس بسبب مخالفة الدين وأهله وجعلها مادة للتفكير يقود الى الهداية والرشاد ورفض الدنيا والاعمال الصالحة للآخرة والعلم بما هو المطلوب للانسان لعلمه بأن الدنيا

كفأك أدباً لنفسك ماتكرهه لغيرك، وعليك لأخيك المؤمن مثل الذي لك عليه، لقد خاطر

متكدره وأحوالها متغيرة وزهراتها متصرمة وأن الحكمة فى خلق بدنه وما فيها من الآلات
والمنافع أنماهى استكمال نفسه بتحصيل العلوم الكلية والاعمال الصالحة الخسنة وفضاءل
الاخلاق النفسية بتفصيح جزئيات ومقاييسات بعضها الى بعض كالاستدلال بحدوث الممكنات و
عجائب المخلوقات على وجوده تعالى وحكمته وقدرته وجوده فتحصل الهداية الى عالم
الملك و أسرار الملكوت والى السعادة الابدية التى هى قرب الحق ومن ههنا علم
أن الاعتبار سبب ماضى لجميع ذلك .

(و كفأك أدباً لنفسك ماتكرهه لغيرك) من الامور الثقيلة عليه كما روى «أن من حقوق
المؤمن أن تحب له ماتحب لنفسك وتكره له ماتكره لنفسك» وهذان أعظم الاداب الشرعية بل لا
يتم الا بتحقق جميعها أو من الامور المذمومة شرعاً لان كراهتها سبب لادب النفس وهومعرفة
حقوق الله تعالى والاعراض عن تلك الامور .

(و عليك لأخيك مثل الذى لك عليه) حقوق المؤمن كثيرة منها اشباع جوعته وموارة
عورته وتفريج كربته وقضاء حاجته والسؤال عن حاله عند رؤيته والزيارة والدعاء له فى غيبته
والاجتهاد والرغبة فى خدمته والخلافة فى أهله وولده بعد موته والاتيان بمرضاته فى جميع الاحوال
والاعانة له بالنفس واللسان والمال وغير ذلك مما هو مذكور فى كتاب الكفر والايمان .

(ولقد خاطر من استغنى برأيه) أى من استغنى برأيه وهواه فى امور الدين والدنيا
خاطر وذهب يميناً وشمالاً وخرج عن طريق القصد من الخطر بمعنى الاهتزاز والاضطراب أو القى
بنفسه فى الهلكة . يقال: خاطر بنفسه اذا ألغى فيها وفى النهاية المحدثون يسمون اصحاب القياس
اصحاب الرأى يعنى أنهم يأخذون بأرائهم فيما يشكّل من الحديث أو مالم يأت فيه حديث ولا
أثرائته . وفيه رد على من جوز استعمال الرأى فى باب المعارف والاسرار والاحكام ونصب
الامام فمادّهم اليه بعض الصوفية ومنهم الغزالى فى كتاب الكيمياء من أنه يجوز انكشاف العلوم
والبلوغ الى مرتبة النبوة بالرياضة والمجاهدة بلا توسط نبي وأن الفرق بينه وبين النبي أن
النبي مأثور بالتبليغ ودونه لان النبي مثلنا فى الانسانية كما قال «انما أنا بشر مثلكم » وأن العلم
بالمحسوسات حجاب بين العبد والرب . باطل لدلالة الروايات الصحيحة على بطلانه و لان
هذا الرجل ينبغى أن يكون نبياً صاحب الوحي أمر بالتبليغ أولاً والعلم بالمحسوسات والانتقال
منها الى الصانع وماله من الحكمة والقدرة على ما قرره الشرع ليس بحجاب كيف وقد حث
عليه عز شأنه فى آيات كثيرة منها قوله «الذين يتفكرون فى خلق السموات والارض - الابه»،
ثم انهم قالوا وجب الرجوع الى المرشد وقد صرح به الغزالى فى الكتاب المذكور فان أرادوا

من استغنى برأيه، والتدبر قبل العمل فانه يؤمنك من الندم، ومن استقبل وجوه الاراء عرف مواقع الخطأ ومن أمسك عن الفضول عدلت رأيه العقول ، و من حصن

بالمرشد النبى اومن اخذ الارشاد منه فتم الوفاق مع انه مناقض لما امر أنه لاجابة الى توسط نبى وان ارادوا غيره فهو اول البحث .

(والتدبر قبل العمل فانه يؤمنك من الندم) هذه كلمة جامعة للنصائح كلها اذ العمل شامل للاقوال والافعال والعقائد مطلقاً والندامة اعم من ندامة الدنيا والاخرة والمدير قبل العمل بسبب ملاحظة ما يترتب عليه لاياتى بما يضره أو غيره و يورث الندامة فيهما و يحبس كل عضو على ما هو المطلوب منه ولا يتحقق ذلك الا برعاية قانون الشرع و آدابه و بالله التوفيق .

(ومن استقبل وجوه الاراء عرف مواقع الخطاء) لعل المراد أن من استقبل بالقلب الخالص عن الشبهات وجوه الاراء المختلفة المتفرقة ومقدماتها الوهمية والخيالية و عرفها حق المعرفة عرف مواقع الخطاء فيها كما بين فى موضعه مع أن مناط الرأى والقياس جمع المتشابهات فى الحكم وتفریق المختلفات فيه والامر بالعكس فى كثير من المواضع، ويحتمل أن يراد بالوجوه الادلة الشرعية المنصوبة على موارد الرأى والقياس الدالة على حكم مخالف لها فان من استقبل اليها وعرفها عرف مواقع خطاء تلك الاراء وفيه على التقديرين زجر عن استعمال الرأى و حث على الرجوع اليه «ع» كما قال فى بعض خطبه « فاهدوا عسى وانظروا ماذا يأتىكم به أمرى» .

(و من أمسك عن الفضول عدلت رأيه العقول) التعديل التقويم والتزكية والرأى فى اللغة الاعتقاد مطلقاً سواء كان له مستند شرعى أم لا وان شاع عند المحدثين اطلاقه على الثانى ولعل المراد أن من أمسك عن الفضول من الافعال والاقوال وهى ما لا ينفع وان لم يكن موجباً للمعقوبة عدلت عقول أهل العرفان رأيه واعتقاده و حكمت باستقامته و تزكيته لان استقامة الظاهر بسبب استقامة الباطن ووجود المسبب دليل على وجود السبب .

(و من حصر شهوته فقصصان قدره) لعل المراد بحصر الشهوة حبسها على القدر اللائق بها عقلا ونقلا وهو الوسط بين الافراط والتفريط المقتضى للغة المندرجة تحتها أنواع كثيرة من الفضائل كما ذكره المحقق فى علم الاخلاق و يتبعها الاعتدال فى القوة الغضبية والعقلية أما الغضبية فلانها معينة للشهوة فى تحصيل مطالبها بالغلبة والتسلط فاذا اعتدلت اعتدلت، وأما العقلية فلان فسادها بفساد هاتين القوتين وغلبتهما عليها فاذا اعتدلت اعتدلت ووقفت فى الوسط المقتضى للمعلم والحكمة ومن هنا ظهر أن حصر الشهوة يتسبب

شهوته فقد صان قدره، ومن أمسك لسانه أمنه قومه ونال حاجته، وفي تقلب الأحوال علم جواهر الرجال، والأيتام توضح لك السرائر الكامنة، وليس في البرق الخاطف

لصيانة القدر وحفظ المنزلة عند الخالق والخلق إذ قدر الرجل انما هو باعتبار الكمال الحاصل من الاعتدال في تلك القوى وفي بعض النسخ «ومن حصن شهوته».

(ومن أمسك لسانه أمنه قومه ونال حاجته) في القاموس القوم الجماعة من الرجال والنساء معاً أو الرجال خاصة أو تدخل النساء على التبعية والامن ضد الخوف وفعله من باب فرح يعنى من أمسك لسانه عن الاقوال المضرة بالفعل أو بالقوة كان قومه منه فى أمن ونال حاجته منهم ومن غيرهم لميل القلوب اليه وهما فائدتان له في الدنيا وفاقائده في الآخرة كثيرة . (وفي تقلب الاحوال علم جواهر الرجال) أى يعلم جواهر الرجال وطبايعهم وكونها حسنة أو قبيحة محمودة أو لئيمة بتقلب أحوالهم فى الدنيا و تغيرها و تبدلها فان ذا الجوهر الشريف والطبع اللطيف والنية الصادقة والعزيمة الثابتة لا يتغير أعماله ولا تتبدل أحواله بل يكون كما كان الطريق المستقيم والمنهج القويم ولا ينقص شيئاً من عبادته ولا يترك أمراً من عاداته و ان سطا الدهر عليه وغلب و سلب منه ما كسب و انعكس حاله و انقلب وفيه ترغيب فى البقاء على الطاعات والصبر على المصيبات .

(والايام توضح لك السرائر الكامنة) قد شاع عند الفصحاء والبلاء نسبة ذلك الى الزمان تجوزاً باعتبار ان الزمان من الاسباب المعدة لظهور الاسرار المستورة التى فى علم الله تعالى من خير أو شر ولذلك قيل «الامور مرهونة بأوقاتها» وقد تتفاوت الازمنة فى الاعداد لقبولها فى بعضها يكون الشر أكثر سيما زمان ضعف الشريعة التى هى سبب نظام العالم أو الحياة الابدية وفى بعضها يكون الخير أكثر وهو الزمان الذى تكون أحوال الخلق منتظمة فيه خصوصاً زمان قوة الشريعة ولعل فيه ايماء الى ما وقع من أمر الخلافة و انقلاب أحوال الصحابة و سلطنة بنى أمية و بنى عباس و تغيير قوانين الشرع و شيوع الجور والظلم على أهله و ترجيح المسيء على المحسن و الدنى على الشريف و الجائر على العادل و الباطل على الحق و الرذائل على الفضائل أو الاعم منها و من نوائب الدهر و فيه ترغيب للمؤمنين فى الصبر عليها والرضا بالقضاء .

(وليس فى البرق الخاطف مستمتع لمن يخوض فى الظلمة) هذا تمثيل متضمن لتشبيه

زهرات الدنيا وزينتها وأسبابها الطالعة من مطالعها فى سرعة زوالها و قلة الانتفاع بها واستعابها ظلمة شديدة بالبرق الخاطف بالنسبة الى من يخوض فى الليل المظلم و الغرض منه التنفير عنها وعن الركون اليها و صرف الفكر فى تحصيلها والحث على الآخرة والاعمال

مستمع لمن يخوض في الظلمة، ومن عرف بالحكمة لحظته العيون بالوقار والهيبة، وأشرف الغنى ترك المني، والصبر جنة من الفاقة، والحرص علامة الفقر، والبخل

الصالحة لها (و من عرف بالحكمة لحظته العيون بالوقار والهيبة) يعنى المعروف بالحكمة النظرية والعملية وهى العلم بالقوانين الشرعية والعمل بها نظرت اليه العيون بالوقار له والهيبة منه لعظمته و كذلك كان حال الانبياء والحكماء الراسخين فى العلم والعمل و حمل الهيبة على هيبتة من عظمة الله بعيد وفيه ترغيب فى تحصيل الحكمة لما فيها من المنافع الدنيوية و أما المنافع الاخرية فظاهرة .

(و أشرف الغنى ترك المني) الذى كالى ضد الفقر وفى المصباح منى الله الشئ من باب رمى قدره، والاسم المنا كالصى وتمنيت كذا قيل مأخوذ من المنا وهو القدرلان صاحبه يقدر حصوله والاسم المنية والامنية وجمع الاولى منى مثل غرفة وغرف وجمع الثانية الامانى وفيه استعارة حسية مرغبة فى ترك المني حيث شبهه بالغنى وجعله أشرف أفراده باعتبار أنه يوجب النفع والراحة والنجاة من التعب والهلاك فى الدنيا والاخرة .

(والصبر جنة من الفاقة) فيه أيضاً استعارة حسية مرغبة فى الصبر حيث شبهه بالجنة وهى الترس ووجه التشبيه أن بالصبر يأمن من اصابة سهام الفاقة وثوران دواعى الاحتياج الى ارتكاب المحرمات المورثة للهلاك والدخول فى النار كما يأمن لابس الجنة من أذى الضرب والجرح الموجب للهلاك .

(والحرص علامة الفقر) فى الاخرة لشغله عنها بالدنيا أوفى الدنيا أيضاً لانه والفقر مشاركان فى التعب والحزن والهم والاضطراب .

(والبخل جلباب المسكنة) الجلباب كسرداب وسمسار القعيص و ثوب واسع للمرأة دون الملحفة أو هو الخمار ولعل الاضافة من باب لجين الماء والوجه هو الاحاطة والشمول و المراد أن البخل الحاجز للبخیل عن الاتفاق على نفسه وعياله وأهل الحاجة مسكنة محيطة به فى الدنيا والاخرة كما روى عنه «ع» وعجب للبخیل يستعجل الفقر الذى هرب منه و يفوته الذى الذى اياه طلب فيعيش فى الدنيا يعيش الفقراء و يحاسب فى الاخرة حساب الاغنياء . (والمودة قرابة مستفادة) أى عودة الناس والتقرب اليهم بها و فعل ما يوده الناس لذلك الفعل قرابة مستفادة مكتسبة وهم كالأقارب يونسونه فى السراء ويعينونه فى الضراء و ينصرونه فى الشدة والرخاء و يجتهدون له فى تحصيل المطالب و رفع النوائب و من ثم قال «ع» «التودد نصف العقل» لان العقل نصفان نصف عقل المعاد ونصف عقل المعاش والتودد

جلباب المسكنة، والمودة قرابة مستفادة، ووصول معدم خير من جاف مكثّر ، و الموعظة كهف لمن وعّاها، ومن أطلق طرفه كثر أسفه، وقد أوجب الدهر شكره على من نال سؤله، و قلّ ما ينصفك اللسان في نشر قبيح أو إحسان، ومن ضاق خلقه مله

منه (و وصول معدم خير من جاف مكثّر) الوصول من الصلة والجفاء ضدها والمكثّر من أكثر اذا أتى بكثير، والمعدم الفقير من أعدم الرجل افتقر، والمراد أن الفقير الوصول الحافظ لصلة الارحام وغيرها خير من الجافي القاطع الكثير الاعطاء لان الجفاء مذهب للطاء والمحبة وميل القلوب الى الوصول أكثر .

(والموعظة كهف لمن وعّاها) أى الموعظة وهى ما اشتمل عليه الايات العظيمة و السنة الكريمة من الوعد والوعيد و ضرب الامثال والتذكير بالقرون الماضية و أحوال الامم الخالية والاراء المحموده الجاذبة للقلوب القابلة الى سبيل الحق كهف منيع وملجأ رفيع لمن وعّاها و حفظها و تأثر قلبه اللطيف و ذهنه الشريف بها فانها تدفع عنه شهوات النفس و مكائد الشيطان و تمنعه عن السلوك فى سبيل البغى و موارد العصيان و تجذبه الى صراط الحق و طريق الجنان .

(و من أطلق طرفه كثر أسفه) الطرف العين والطرف اللسان و النّم و الكل هنا مناسب و فى اطلاقه مفاسد كثيرة موجبة للاسف والحزن الطويل فى الدنيا والاخرة .

(وقد أوجب الدهر شكره على من نال سؤله) لكونه نعمة غير مترقبة باعتبار تصنيفه على المؤمن لالتحقيره واذلاله بل لتعظيمه واجلاله كيلا يشغل بالدنيا عن الاخرة ويمكن أن يراد به دهره «ع» وما يشابهه فى الشدة والصعوبة ويؤيده قوله «ع» فى بعض خطبه « أيها الناس قد أصبحنا فى دهر عنود و زمن شديد - الى قوله - ولا نتخوف قارعة حتى تحل بنا » ونسبة الايجاب و أمثاله الى الدهر مجاز شايع عند العرب والا فالفاعل هو الله تعالى .

(و قل ما ينصفك اللسان فى نشر قبيح أو إحسان) النصف بالكسر والسكون العدل كالانصاف والوسط بين الموضعين أى قل ما يعدل بك اللسان ويقتصر على النصف عند البيان فى نشر القبيح والاحسان والمدح والذم للانسان بل هو فى الاكثر فى حد التفريط والافراط والطفين وهذا فى المعنى أمر بحفظه وقد كرره لكثرة مفاسده .

(و من ضاق خلقه مله أهله) الملاة الضجر والسامة، مله ومل منه سأمه، والخلق بالضم والضمين السجية والطبيع والمروءة والدين وفى النهاية وحقيقته انه لصورة الانسان الباطنة و هى نفسه أو صافها و معانيها المختصة بها بمنزلة الخلق لصورته الظاهرة وأوصافها و معانيها ولهما أوصاف حسنة وقبيحة الثواب والعقاب مما يتعلقان بأوصاف الصورة الباطنة أكثر مما

أهله، ومن نال استئصال، وقلَّ ما تصدَّقك الأُمْنِيَّة، والتواضع يكسوك المهابة، و
في سعة الأخلاق كنوز الأرزاق، كم من عاكف على ذنبه في آخر أيام عمره. و
من كساه الحياء ثوبه خفي على الناس عيبه، وانح القصد من القول فان من تحرّى

يتملقان بأوصاف الصورة الظاهرة ولهذا تكررت الاحاديث في مدح حسن الخلق في غير موضع
وفيه تنفير عن سوء الخلق وترغيب في تصفية النفس عنه وعن الامور المؤدية اليه يذكر بعض
مفاسده الدنيوية وأما مفاسده الاخروية فكثيرة .

(ومن نال استئصال) أي من نال الدنيا وكثر حطامها لديه استئصال على الغير وطلب العلو
والترفع عليه وفيه تنفير عن الدنيا وما يلزمها من الاستئالة والكبر جميعاً .

(وقل ما يصدقك الامنية) يحتمل تخفيف الدال من صدقني فلان اذا كان صادقاً في خبره
فكان الامنية تخبرك بحصولها وهي غير صادقة غالباً فكذبها ولاتلفت اليها كما يحتمل تشد يدها
بناء على أن في نفسك حصولها ولاتحصل غالباً فلا تصدِّق وفيه على التقديرين مكنية وتخييلية.
(والتواضع يكسوك المهابة) أي خوفك من الله لعظمته أو خوف الناس منك لشرفك
وعظمتك و لانك بالتواضع لله و لاهله خائف من الله و من خاف الله خاف منه كل شيء و
فيه أيضاً مكنية وتخييلية .

(و في سعة الاخلاق كنوز الارزاق) الظاهرة للبدن والباطنة للنفس كالعلوم والمعارف
والمراد بسعة الاخلاق اظهارها لكل أحد وجودها في كل شخص وهي سبب لزيادة الرزق اما
بالخاصية أو باعتبار انها جاذبة للقلوب الى التعاون والتناصر .

(كم من عاكف على ذنبه في آخر ايام عمره) المراد بأيام العمر مدته و بأخرها
نهايته وكم خبره دالة على الكثرة وفيه اشعار بفساد أكثر الناس وتحذير لهم عن الذنوب و
حيث لا يكون العمر معلوماً يجوز أن يكون زمان الذنب آخره .

(و من كساه الحياء ثوبه خفي على الناس عيبه) خفي كرضى خفاء فهو خاف اذا لم يظهر و
ذلك لانتفاء العيب لان الحياء كما مر مراراً مانع من صدور ما يعاب به عقلاً ونقلاً خوفاً من
اللوم والظاهر أن المراد بثوب الحياء تغير حالة يعترى الانسان بسبب الحياء والوجه في
تشبيهه بالثوب هو الاحاطة والشمول واسناد الفعل الى الحياء مجاز عقلي .

(و انح القصد من القول فان من تحرى القصد خفت عليه المؤمن) أمر بطلب الاقتصاد
من القول والتكلم بما فيه خير والتحرز عن غيره معللاً بأن فيه النجاة من المشقات والشدايد
اللازمة للأقوال الفاسدة في الدنيا و الآخرة .

القصد خفّت عليه المؤن، وفي خلاف النفس رشك، من عرف الأيام لم يغفل عن الاستعداد ، ألا وإن مع كل جرعة شرقاً وإن في كل أكلة غصصاً ، لاتنال نعمة

(و في خلاف النفس رشك) أى هدايتك واستقامتك على طريق الحق أمر بجهد النفس الامارة واللومة حتى تصير مطمئنة سالكة لطريق الحق ومنهج الشرع حافظة لحدوده ومستمرة على ذلك حتى ترجع الى المقصد الاول والمرجع الاصلى ولا يتحقق ذلك الا بوزن عقائدها وأعمالها وحركاها وسكونها وميولها بميزان الشرع والعقل ومخالفة مقتضاها وكسر هواها وآلاتها البدنية وسد أبواب الاغواء والوساوس الشيطانية.

(من عرف الايام لم يغفل عن الاستعداد) أى من عرف الايام وصنمها بأهلها من قلب أحوالهم وخيبة آمالهم ابتلائهم بالموت والالام وتأديبهم بالامراض والاستقام وأخذهم بالعقوبة والانتقام مع مشاهدة سرعة فنائها وعدم بقائها يرد قلبه عن حب الدنيا والميل اليها ولم يغفل عن الاستعداد لامر الآخرة وما يوجب المقام الرفيع فيها .

(ألا وإن مع كل جرعة شرقاً وإن في كل أكلة غصصاً) الجرعة بالفتح والضم فالضم الاسم من الشرب اليسير والفتح المرة الواحدة، والاكلة بالفتح المرة الواحدة من الاكل وبالضم اللقمة والشرق والنصة الشجى وما اعترض من الماء والطعام فى الحلق والمراد بالجرعة والاكلة متاع الدنيا وحطامها وبالشرق والنصص أن عيشها كدر وعذبها أجاج وحلواها صبر وصفوها متغير وحلالها مختلط بحرماها وخيرها بشرها وصحتها بسقمها وفرحها بألمها ونعمها بنقمها وحياتها بموتها وغير ذلك من المخاوف والنفسات التى لا يخلو منها أحد وبالجملة شبه متاع الدنيا بالماء واللحمة اذعليها مدار الحياة فتشابهها وأثبت لهم الشرق والنصة للذين لا يساغ بهما الشارب والاكل بل يفضيان الى هلاكهما وأو ما الى تحققهما فى المشبه أيضاً لتغير النفس عن قبوله وطلبه وتسكين قلب من تركه .

(لاتنال نعمة الا بزوال اخرى) تنغير عن الدنيا بزوال نعمها ولذاتها وعدم بقائها وثباتها وتوقف لاحقها على فوات سابقها اذكل نوع من النعمة واللذة فانما يتجدد شخص منها والالتذاذ بها بعد زوال مثله كالذرة المأكول والمشروب والملبوس والمركوب وغيرها من الملاذ الجسمانية فان نيلها يستدعى فوات اختها السابقة وما استلزم نيله مفارقة نعمة اخرى لايد فى الحقيقة نعمة ملتذابها فلا بد للماقل اللبيب من صرف عمره فى تحصيل النعم الباقية من العلوم والمعارف والحكمة الالهية والاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة النافعة فى الدار الآخرة (و لكل رمق قوت) مقدراً بآتيه قطعاً والرمق محركة بقية الروح والحياة وآخر النفس

إلا بزوال أخرى. و لكلّ ذي رفق قوتٌ و لكلّ حبة آكل و أنت قوت الموت .
اعلموا أيّها الناس إنّه من مشى على وجه الأرض فانه يصير إلى بطنها، واللّيل والنهار يتنازعا- وفي نسخة أخرى يتسارعا- في هدم الأعمار .
يا أيّها الناس كفر النعمة لؤم، وصحبة الجاهل شؤم، إنّ من الكرم لين

خصه بالذكر للتنبيه على أن الحياة والقوت متلازمان لا يكون أحدهما بدون الآخر، زجر المطالب عن الاهتمام به وصرف العمر في طلبه .

(و لكل حبة آكل) معلوم مقدر عند الله تعالى ولا بد من أن ينالها وان لم يطلبها ولا ينالها غيره وان طلبها (و أنت قوت الموت) شبه الموت بالسبع في الافناء والاهلاك ونبه بانه لاخير في حياة تفنى كنفاء الزاد .

(اعلموا أيّها الناس انه من مشى على وجه الارض فانه يصير الى بطنها) الا ما أخرجه الدليل أو هو كناية عن الهلاك وهذا مع كونه ظاهراً كأنه مفقود عنه مجهول عند الأكثر فلذا احتاجوا الى التذكير والتنبيه والزجر عن الركون اليها والاعتماد على البقاء فيها و البحث على العمل لما ينفع في بطنها وبعد الخروج منها .

(والليل والنهار يتنازعا) أى يتسارعا من التمزع وهو التسرع أو يهتمان من النزعة بالفتح والكسر وهى الهمة أو يتخاصمان ويتجادلان كان كل واحد منهما يريد ان يصدر الهدم منه (وفي نسخة أخرى يتسارعا) بدل يتنازعا و فى اخرى « يتسارعا » . (فى هدم الاعمار) فيه مكنية وتخيلية و تنبيه للغافلين الذين لا يعلمون الا ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الرجوع الى الآخرة غافلون .

(يا أيّها الناس كفر النعمة لوم) معرفة المنعم وقدر النعمة ومنها الولاية والاعتراف بأنها منه تفضلاً شكرياً كما أن الايمان بما يوافق ذلك الاعتراف ويدل عليه من الاقوال والافعال المطلوبة للمنعم والموافقة لاوامره ونواهيه شكر أيضاً وترك شيء من ذلك كفران للنعمة وجدد للمنعم وتعظيمه وهو يوجب اللوم والتعنيف فى الدنيا والآخرة والحمل للمبالغة .

(و صحبة الجاهل شوم) . فسر «ع» فى بعض كلامه الجاهل بأنه من لا يضيع الاشياء مواضعها وقيل هو من لا يعرف أحوال الموت وما بعده من سعادة الآخرة وشقاوتها وانما يعرف الدنيا وما فيها ولا خفاء فى أن صحبته شوم مطلقاً سواء كان جهله مركباً أم بسيطاً لان طبيعه لئيم و ذهنه عقيم وفعله سقيم وقوله أليم وكل ذلك علة مسرية الى الجليس وان كان ذاعقل شريف وطبع نظيف ففى صحبته مضار غير معدودة وفى تركها منافع غير محدودة،

الكلام، ومن العبادة إظهار اللسان وإفشاء السلام، إيتاك والخديعة فأنها من خلق اللئيم، ليس كل طالب يصيب ولا كل غائب يؤوب، لا ترغب فيمن زهد فيك،

(ان من الكرم لين الكلام) عند معاملات الناس ووعظهم ومحاورتهم وهو من أجزاء التواضع و له تأثير عظيم في حسن المعاشرة و جذب القلوب و تحصيل الفوائد و الكرم يطلق على سمة الخلق والخير والفضل والشرف والجلود والعزة والصفح والعظمة والتميز عن مخالفة الرب (و من العبادة اطهار اللسان) في كنز اللغة اطهار باك كردن، يريد اطهاره عن الفضل من القول ووضعه في غير موضعه والغيبة والنميمة والشتم والهجو والقذف ونحوه وكل ذلك في طرف الافراط من العدل و مهلك في الدنيا والاخرة والظاهر أن الاظهار بالظاء المعجمة كما في بعض النسخ تصحيف و لو صح كان المراد باللسان القول الحق أو التكلم عن قومه حيث عجزوا عن البيان .

(و افشاء السلام) مبتدأ ومجيباً والاول أفضل مجهراً به على البر والفاجر والوضيع والشريف والصغير والكبير الا من أخرجه الدليل مثل اليهودى والنصراني وغيرهم من أرباب الملل الباطلة ولو بدأوا بالسلام فقل عليك أو سلام كما دلت عليه الروايات و في بعضها جواز السلام عليهم عند الحاجة اليهم الا انه لا ينفعهم.

(اياك والخديعة فانها من خلق اللئيم) الجاهل بالله و اليوم الآخر المايل الى الدنيا و أما الكريم فانه يستنكف منها و يعدها عيباً شديداً و لذلك لم تكن من خصال الانبياء و الاوصياء و التابعين لهم.

(ليس كل طالب يصيب) نفر عن الدنيا و طلب حطامها بذكر غايتها وهو عدم الاصابة اما لفقد أسبابها أو لمصلحة أو لوجود مانع منها و أشد الموانع أن تحصيلها أكثر ما يكون بمنازعة أهلها عليها ومجاذبتهم اياها و من المعلوم أن ثوران الشهوة والغضب و الحرص عند المجازبة للشئ و قوة بعضهم سبب لتقويته على الآخرين ووجه التفسير أن شدة السعي والتعب على الشئ مع عدم اصابته مكروهة للسامعين.

(ولاكل غائب يؤوب) يحتمل وجهين أحدهما ان ماضى من عمرك لا يرجع فاغتنم مابقى و تدارك ما فات واليه أشار «ع» بقوله «ولو اعتبرت ماضى حفظت مابقى» وثانيهما أن الدنيا بعد انصرافها لا ترجع فاغتنم حضورها واعمل فيها للاخرة .

(لا ترغب فيمن زهد فيك) دل بحسب المفهوم على الرغبة في راغب فيك يدل على الامرين قوله «ع» « زهدك في راغب فيك نقصان حظ ورغبتك في زاهد فيك ذل نفس » و التجوز في الاسناد للمبالغة في السببية والوجه في الاول ان الراغب في شخص يبذل ماله

رب بعيد هو أقرب من قريب، سل عن الرفيق قبل الطريق وعن الجار قبل الدار،
الأومن أسرع في المسير أدركه المقيبل، استر عورة أخيك لما يعلمها فيك، اغتفر
زلة صديقك ليوم يركبك عدوك، من غضب على من لا يقدر على ضربه طال حزنه و

لجهاته و له منه حظ و نصيب من جهات شتى اذالم يزهد فيه و ان زهد فيه و أعرض
عنه فأت جميع ذلك فيكون ناقص الحظ والوجه في الثاني أن الراغب في الشخص المعرض عنه
يصير حقيراً ذليلاً بحسب ذاته و أقواله و سائر مقاصده و فيه إشارة الى من ينبغي
المخالطة معه و من لا ينبغي .

(رب بعيد هو أقرب من قريب) رب للكثير و فيه تنبيه على ان البعيد يصير بالاحسان
والمحبة و حسن المعاشرة أقرب من القريب أو على أن الآخرة أقرب من الدنيا أو على أن
الميت أقرب من الحي المصاحب لقرب الحي من الميت باللحاق و بدالميت من الحي
بالفراق (سل عن الرفيق قبل الطريق) فانها مخوفة دقيقة واللصوص الظاهرة و الباطنة
كثيرة ولذا قال عز وجل « وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله، وهو كناية عن وجوب
متابعة أهل البيت عليهم السلام في سفر الآخرة أو الأعم الشامل للسفر المحسوس أيضاً .

(وعن الجار قبل الدار) فيجب أن يعلم الشخص أولاً حال من يصحبه فيقرب منه فان كان
حقيقاً بالمحبة والجوار قرب والا بعد وهذا أيضاً يحتمل الامرين .

(الا ومن أسرع في المسير أدركه مقيبل) أى من أسرع السير الى الله والنزم مراد الله
تعالى كان له مقيبل حسن غداً كما هو معلوم في السفر الحسى .

(استر عورة أخيك لما يعلمها فيك) العورة كل ما يقيح ذكره و يذم به من العيوب
الخلقية والخلقية والعملية فاذا علمتها من أخيك فاسترها منه لما تعلمها أنت اولما يعلمها هو
فيك ففى الاول تنبيه على أن من علم عيب نفسه ينبغي أن يشتغل عن عيب غيره وعلى الثاني على
أنه يعامل مكم مثل معاملتك معه فان سترتها يسترها وان أظهرتها يظهرها و الاظهار مع
ما فيه من المذلة توجب ثوران المداوة و انقطاع النظام والالفة وغير ذلك من المفاسد .

(اغتفر زلة صديقك ليوم يركبك عدوك) الصديق الحبيب الخالص المحبة للواحد و
الجمع والمؤنث وهى بهاء أيضاً ولابد لكل شخص من صديق فى الرخاء للانس بحضوره و
الاستلذاذ بصحبته وفى الضراء للامداد والمعاونة فلو وقع منه زلة عمداً أو خطأ ينبغي الاغماض
عنه والاغتفاره والافلاتجد صديقاً مرضياً من جميع الجهات .

(من غضب على من لا يقدر على ضربه طال حزنه وعذب نفسه) نفر عن الغضب عليه

عذب نفسه، من خاف ربّه كفّ ظلمه - وفي نسخة من خاف ربّه كفى عذابه - ومن لم يزغ في كلامه أظهر فخره، ومن لم يعرف الخير من الشرّ فهو بمنزلة البهيمة ، إنّ من الفساد إضاعة الزّاد، ما أصغر المصيبة مع عظم الفاقة غداً، هيئات هيئات و ما

بذكر غائبتين يتنفر عنهما الطبايع لان الغضب مع عدم القدرة على امضاءه يوجب طول الحزن وعذاب النفس ومع ذلك قد ينتهز المغضوب عليه للانتقام وهو حزن وعذاب آخر .

(من خاف ربّه كفّ ظلمه - وفي نسخة - من خاف ربّه كفى عذابه) لان الخوف منه تعالى انما هو لملاحظة عظمته، اولئك يصرف في اداء حقوقه و كلاهما سبب للكف عن الظلم على نفسه و على غيره والكفاية من العذاب .

(و من لم يزغ في كلامه أظهر فخره) لم يزغ مثل لم يقل من زاغ الرجل مال و حاد عن الشيء أولم يرغ من رغي يرغواذا لم يفصح أو من رغي البعير اذا صوتت عند رفع الاحمال عليها أى من لم يمل في كلامه عما يوجب حسنه وفضاحته أو من أفصح في كلامه أو من لان قوله ولم يرفع صوته شديداً حتى يزجر السامعين أظهر فخره لان جودة الكلام و لينه دليل على فخر المتكلم هذا من باب الاحتمال والله أعلم .

(من لم يعرف الخير من الشر فهو بمنزلة البهيمة) الخير مفهوم كلى يندرج تحته جميع ما أراد الله تعالى من العباد ، والشر ضدّه: والمعنى من لم يعرفهما ولم يتميز بينهما كالجملة أو من لم يعرف الاحسان من الاساءة وقابلها فهو والبهيمة سواء في البهيمة وعدم العقل وانقطاع حقيقة الانسانية فيه وان كان صورته صورة انسان .

(ان من الفساد اضاعه الزاد) أى زاد الدنيا أوزاد الآخرة ففيه على الاول ترغيب فى حفظ ما يحتاج اليه فى البقاء والقيام بوظائف الطاعات و على الثانى فى تحصيل الاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة لما بعد الموت .

(ما أصغر المصيبة مع عظم الفاقة غداً) لعل المراد أن الفاقة الآخروية وهى عدم ما يوجب السعادة الابدية مصيبة عظيمة بحسب الذات وطول الزمان و كل مصيبة دنيوية صغيرة فى جنبها فالفرار من هذه دون الاولى سفه أو الفرار فى هذه للفرار من الاولى لازم .

(هيئات هيئات) أى بعد عملكم بالآخرة وعظمت فاقتها و حقارة مصائب الدنيا بالنسبة اليها أو بعد نسبة هذه المصائب اليها لان نسبة بين سريع الانقطاع وأبدى البقاء .

(وما تناكرتم الا لما فيكم من المعاصى والذنوب) أى ما تجاهلتم فى أمر الدين و ترك قوانينه وطلب ما ينجيكم من فاقة الآخرة الا للمعاصى والذنوب المسودة لقلوبكم المانعة من طلب الآخرة و ترك الدنيا و لولم يكونا كانت قلوبكم منورة وجوارحكم مطهرة ورايتم

تناكرتم إلا لما فيكم من المعاصي والذنوب، فما أقرب الراحة من التعب والبؤس من النعيم وما شرُّ بشرٍ بعده الجنة وما خيرٌ بخير بعده النار وكلُّ نعيم دون الجنة محذور وكلُّ بلاء دون النار عافية، وعند تصحيح الضمائر تبدو الكبائر تصفية العمل أشدَّ من العمل، وتخليص النية من الفساد أشدَّ على العاملين من طول الجهاد هيات لولا التقي لكنت أدهى العرب .

الآخرة بعين اليقين واشتغلتم بأمر الدين والفرض بالذات في أمثال هذه الفقرات هو الرد على من تركه «ع» و تمسك بالباطل والشبهات .

(فما أقرب الراحة من التعب) أى راحة الآخرة من تعب الدنيا أو بالعكس أو كلاهما فى الدنيا كما قال عز وجل «ان مع العسر يسراً» وفيه ترغيب فى الصبر والصبر مفتاح الفرج (والبؤس من النعيم) البؤس بالضم الفقر والحاجة وهذا مثل السابق فى الاحتمال والحمل على الصبر (وما شر بشر بعده الجنة وما خير بخير بعده النار) أراد بالشر شر الدنيا وما يشغل على النفس فيها والخير حطام الدنيا وما تميل النفس اليه فيها وكل واحد منهما فى معرض الفناء فلا يضر الاول اذا كان بعده الجنة ولا ينفع الثانى اذا كان بعده النار . (كل نعيم دون الجنة محذور وكل بلاء دون النار عافية) صغر نعيم الدنيا وبلائها

مع سرعة فنائها و عظمة نعيم الجنة وألم النار مع دوام بقاءها فلا تصرف عمرك فى طلب الدنيا و نعيمها ولا تحزن ببلائها وألمها اذا كان لك ما يوصلك الى الجنان و ينجيك من النيران (وعند تصحيح الضمائر تبدو الكبائر) الضمائر الامور المستورة القلبية من العقائد والاخلاق وقد يطلق على القلوب و على الامور المستورة مطلقاً و تصحيحها فى يوم القيامة و ذلك يوم تبلى السرائر و عند ذلك يتميز الصحيح من السقيم والحق من الباطل و يظهر الفرق بينهما ظهوراً تاماً لا يشبهه على أحد و يجد كل ما عدله وأما الدنيا فلا تكونها دار كهون قد يدلس المدلسون و يدعون الحق و يدعن لهم القاصرون و يمكن أن يراد تصحيحها بالمحاسبة و كونها سبباً لظهور الكبائر والفرار منها ظاهر .

(تصفية العمل أشد من العمل) هى جعله صافياً عن المقتضيات والمفسدات الداخلة والخارجة و خالصاً لوجه الله تعالى غير ملحوظ فيه غيره حتى الفوز بالثواب والخلاص من العقاب هذه مرتبة عليية ودرجة رفيعة لا يصل اليها الا العارفون و قليل ما هم .

(و تخليص النية من الفساد أشد على العاملين من طول الجهاد) النية هى القصد

الى ايقاع الفعل المأمور به شرعاً و هذا وان كان سهلاً فى بادى النظر لكنه صعب فى نفس الامر اذ النية ليست مجرد القول ولا مفهومه الحاصل فى الذهن بل المعتبر فيها حقيقة هو

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَعَدَ نَبِيَّهٖ مُحَمَّدًا ﷺ الْوَسِيلَةَ وَعَدَهُ الْحَقُّ وَ لَنْ يَخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ أَلَا وَإِنَّ الْوَسِيلَةَ عَلَى دَرَجِ الْجَنَّةِ وَذُرَّةِ ذَوَائِبِ الزُّلْفَةِ وَنَهَايَةِ غَايَةِ الْأُمْنِيَّةِ

ميل القلب الى المنوى ميلا تاماً بحيث لا يعترضه ما يوجب فساد بالكلية كالرياء و السمعة وقت الفعل و بعده الى آخر العمر ولما يوجب فساد كماله كالاخلاق الذميمة و آثارها و توجه النفس الى الغير عند الفعل فتحقق هذا الميل موقوف على تطهير القلب عن الرذائل و تزيينه بالفضائل و تنزيهه عن حب الدنيا والميل اليها ولا يتحصل ذلك الا بمجاهدات نفسانية ورياضات بدنية في مدة طويلة و لا خفاء في أن تخليص النية عن هذا الفساد أشد من طول الجهاد أما أولافلان مجاهدة النفس والشيطان مجاهدة عدو لا يزال مخادعاً ولا ينال غرضه الا بالخروج في زى الناصحين للاصدقاء ولا شك أن جهاد مثل هذا العدو أشد من جهاد عدو مظهر للعداوة و أما ثانياً فلان جهاد العدو الظاهر يقع في العمر مرة أو مرتين لادائماً بخلاف العدو الخفى فلا ريب أنه أشق و أصعب و أما ثالثاً فلان جهاد العدو الظاهر أسهل لان القوى البدنية كالغضب والشهوة تثوران عند محاربتة طلباً لدفعه وتصيران تابعين للمجاهد فيما يراه و يأمر بخلاف جهاد العدو الخفى فانهما تابعا للعدو ناصران له و أما رابعاً فلان مضرة العدو الظاهر دنيوية فانية و مضرة العدو الباطن أخروية باقية و من كانت مضرته أشد و أعظم كان جهاده أكبر و أفخم و من هنا ظهر سر ما روى نبيه المؤمن خير من عمله لانها أشق منه (هيئات) أى بعد ظنكم بى .

(لولا التقى لكانت أدهى العرب) الدهاء النكر والمكر والخدعة واستعمال الرأى فى تحصيل المطالب الدنيوية وان كان مخالفاً للقوانين الشرعية وكان هذا الكلام صدر منه وع، كالجواب لما كان يسمعه من أقوال الجاهلين بحاله ونسبتهم له الى قلة التدبر وسوء الرأى فى امور الدنيا ونسبة غيره الى جودة الرأى وحسن التدبر فيها لما بينهم من المشاركة فى هذا العمل فمن كان فيه اتقن وأكمل كان عندهم أحسن وأفضل و غفلوا أنه «ع» كان فى جميع حركاته على القوانين الشرعية ورفض ما كان عاداتهم من استعمال الدهاء فى الامور الدنيوية فافادوع، ان تمسكه بزمam الورع والتقوى منعه من الدهاء واستعمال كل فعل وقول وبطش مخالف للكتاب و السنة والا فهو أعرف بالدهاء و طرقة و كيفية استعماله من غيره و لم يكن ذلك مختصاً به «ع» بل جاهل كل قوم يظن بمالههم ذلك لان العالم ملجئ بلجام التقوى فطوره فى معاملة الدنيا غير طورهم (أيها الناس ان الله تعالى وعديني محمدًا وص، الوسيلة) هى فى الاصل ما يتوسل به الى الشئ وجمعه الوسائل يقال وسل اليه وسيلة وتوسل و ذكرت فى الحديث مكرراً و فسرت بالقرب من الله تعالى وبالشفاعة يوم القيامة وبالمنزل من منازل الجنة و هو المراد

لها ألف مرقة ما بين المرقاة إلى المرقاة حضر الفرس الجواد مائة عام وهو ما بين
مرقة درة إلى مرقة جوهره ، إلى مرقة زبرجد إلى مرقة لؤلؤة ، إلى مرقة

هنا كما سيصرح به (و وعده الحق) كل ما وعد به في الدنيا أو في الآخرة فهو حق
مطابق للواقع و لن يخلف الله وعده أبداً لأن الخلف في الوعد كذب وهو على الله محال و
هو كقوله تعالى وان الله لا يخلف الميعاد.

(ألا وان الوسيلة أعلى درج الجنة) للجنة درجات يستقر فيها أهلها على تفاوت مراتبهم
وأعلى درجاتها منازل الانبياء والاوصياء وأعلى درجاتهم درجة نبينا وأوصيائه عليهم السلام
والظاهر من العلو العلو الحسى ويحتمل العقلى باعتبار الشرف والرتبة .

(و دروة ذوائب الزلفة) الزلفة القرية والمنزلة وتشبيهها بالصورة الحسنة في الرغبة
و اثبات الذوائب لها وهي الخصلة المجتمعة من الشعر على الرأس مكنية وتخيلية والذروة
بالضم والكسر الأعلى من كل شيء و اضافتها الى الذوائب بيانية وحملها على الوسيلة من باب
التشبيه بالسنام للبعير في العلو والارتفاع والحاصل أن الوسيلة هي أعلى درجات القرية والمنزلة
ويحتمل أن يشير بالذوائب الى تفاوت درجات الزلفة و بذروتها الى أعلى درجاتها و وجه
المشابهة تدلى درجات القرية من الأعلى الى الأسفل كتدلى ذوابة الشعر عن الرأس .
(و نهاية غاية الامنية) المراد بالفاية هنا المسافة الوهمية لاهل الامانى و الوسيلة
نهايتها اذ لا منزلة فوقها .

(حتى تمنى لها ألف مرقة) المرقاة ويكسر الدرجة والظاهر أن الضمير راجع الى
الوسيلة وان مرقاتها ودرجاتها حسية في العلو والعقلية محتملة كما مر .

(ما بين المرقاة الى المرقاة حضر الفرس الجواد مائة عام) من أعوام الدنيا على الظاهر لان
العام عند الاطلاق ينصرف اليه والحضر بالضم المدو، احضر فهو محضر اذا عدى والجواد من الفرس
الجيد المعجب السابق السريع والظاهر ان التحديد بهذه المسافة حقيقى والحمل على المبالغة
محتمل (و هو ما بين مرقة درة الى مرقة جوهره - اء) الظاهر أن الضمير راجع الى حضر
الفرس وأن التدرج من الأسفل الى الأعلى حتى يكون مرقة النور على المراتب والعكس
محتمل وان الدرة والجوهره وباقي الاسماء محمولة على ظواهرها اذ لا استبعاد في وجودها
بالنظر الى ارادة الحق وقدرته الكاملة وحملها على أرض الجنة المشابهة بالمذكورات في
الالوان والصورة او المنشورة فيها هذه المذكورات أو المسماة بها محتمل وهنا شيء و هو أن
الموعود من المرقاة ألف والمذكور خمس عشرة وأن حضر الفرس بين المرقاتين في نسخة مائة

ياقوتة، إلى مرقة زمرّدة، إلى مرقة مرجانة، إلى مرقة كافور، إلى مرقة عنبر، إلى مرقة يلمنجوج، إلى مرقة ذهب، إلى مرقة غمام، إلى مرقة هواء، إلى مرقة نور قدأنافت على كل الجنان و رسول الله ﷺ يومئذ قاعدٌ عليها، مرتد بريطين ربطة من رحمة الله و ربطة من نور الله، عليه تاج النبوة و إكليل الرسالة قدأشرق بنوره الموقوف و أنا يومئذ على الدرجة الرفيعة وهي دون درجته و عليّ ريطان ربطة من

عام وفي آخر ألف عام، بين الامرين تفاوت كثير ويمكن دفع الاول بأن في المذكور اقتصاراً أو أن المذكور أسامى بعض الالف بأن ذكر من كل جملة اسم واحدة وبين كل مرقاتين من المعدودة جملة غير معدودة بأسمائها، مثلاً بين مرقة درة وجوهرة جملة وهكذا ويمكن دفع الثاني بأن الواقع أحدهما معيناً وأما دفعه بأن مائة عام حضر الفرس بين كل مرقاتين من الالف وألف عام حضر الفرس بين المرقاتين اللتين بينهما جملة فتنقارب النسختان ويندفع التفاوت الفاحش فيعيد الله يعلم حقيقة الحال، وفي القاموس في فصل اللام والجيم يلمنجوج عود البخور نافع للمعدة المسخرة جداً والغمام جمع الغمامة وهي السحابة أو البيضاء والهواء الفضاء المرتفع بين الارض والسما و كان اضافة المرقاة الى هذه الثلاثة باعتبار الاشتمال على الريح المخصوص واستقرار غمام الرحمة فوقها وارتفاعها والله يعلم حقيقة هذه الاشياء ونحن من أهل التسليم.

(قد أنافت على كل الجنان) أناف على كذا اشرف عليه وارتفع و الظاهر أن ضمير التأنيث في أنافت وفي عليها في قوله «و رسول الله «ص» يومئذ قاعد عليها» راجع الى مرقة نور بناء على أن التدريج من الاسفل الى الاعلى واحتمال رجوعه الى الوسيلة بعيد .

(مرتد بريطين) في النهاية الربطة كل ملاة ليست بلفتين وقيل كل ثوب رقيق و الجمع ربط و رباط والملاء الازار والجمع ملاء بالضم والمد و قال بعضهم أن الجمع ملا بالضم والقصر والواحد ممدود و الاول اثبت .

(عليه تاج النبوة و اكليل الرسالة) التاج الاكليل فالعطف للتفسير والاكليل بالكسر شبه عصابة محيطة بالرأس مزينة بالجواهر .

(قد أشرق بنوره الموقوف) موقف القيامة يفرج و يستبشر و يستضيء بنوره كل من آمن به وبوصيه والظاهر أن الوسيلة وإن كانت من الجنة مشرقة على أهل الموقف .

(و أنا يومئذ على الدرجة الرفيعة و هي دون درجته) لان الوزير دون الامير قريب منه والظاهر أن هذه الدرجة مرقة هواء و هو مؤيد لما ذكرنا من أن وصف المرقاة به باعتبار الرفعة والله يعلم .

(و على ريطان ربطة من ارجوان النور و ربطة من كافور) الارجوان بالضم الاحمر

أرجوان النور و ربطة من كافور، والرسل والأنبياء قد وقفوا على المراقى، وأعلام الأئمة و حجج الدهور عن إيماننا، وقد تجلّهم حلل النور والكرامة، لايراناملك مقرّب ولانبيّ مرسل إلّا بهت بأنوارنا، وعجب من ضيائنا وجلالتنا، و عن يمين الوسيلة عن يمين الرسول ﷺ غمامة بسطة البصر يأتي منها النداء: يا أهل الموقف طوبى لمن أحبّ الوصي وآمن بالنبي الأمّي العربيّ ومن كفر فالنار موعده، و عن يسار الوسيلة عن يسار الرسول ﷺ ظلة يأتي منها النداء: يا أهل الموقف طوبى لمن أحبّ الوصي وآمن بالنبي الأمّي، والذي نه المملك الأعلى لافاز أحد ولانال الرّوح والجنة إلّا من لقي خالقه بالاخلاص لهما والاقضاء بنجومهما، فأيقنوا يا أهل ولاية الله ببياض وجوهكم وشرف مقعدكم و كرم مآبكم و بفوزكم اليوم على سرر متقابلين و يا أهل الانحراف والصدود عن الله عزّ ذكره و رسوله و

يعنى أحدهما أحمر كالارجوان والاخرى أبيض كالكافور.

(والرسول والأنبياء قد وقفوا) فى بعض النسخ قدوقفوا (على المراقى) الباقية على تفاوت درجاتهم (و أعلام الأئمة و حجج الدهور عن إيماننا) اريد بهم الأئمة عليهم السلام لانهم أعلام ظاهرة وحجج نيرة فى العالم لدلالة الخلق على ما يتم به نظامهم فى المعاش والمعاد و فيه دلالة على تقديمهم على سائر الانبياء.

(وعن يمين الوسيلة عن يمين الرسول «ص» غمامة بسطة البصر) أى مد البصر ولعل المراد بالغمامة اما معناها الحقيقى و هى السحابة البيضاء أو طائفة من الملائكة مجتمعون كاجتماع الغمامة فى جو السماء يأتي منها النداء .

(يا أهل الموقف طوبى لمن أحبّ الوصى -هـ) أى طيب العيش فى هذا اليوم أو الجنة له لانها يوجب طيب العيش (و من كفر [به] فالنار موعده) أى من كفر بالنبي كفر جحود و كفر مخالفة بأنكار ما جاء به من الولاية وغيرها .

(عن يسار الرسول «ص» ظلة) فى بعض النسخ وظلمة، و فيها الاحتمالان المذكوران (له الملك الأعلى) وهى الجنة والسعادة العظمى .

(والاقضاء بنجومهما) المراد بها الأئمة عليهم السلام لانهم نخوم يهتدى بهم أهل ارض فى تيه الجهالة (فأيقنوا يا أهل ولاية الله ببياض وجوهكم -هـ) المراد بولاية الله ولايته و ولاية من أمر بولايته و فيه تبشير للتابعين له «ع» بقرب المنزلة و شرف المقام و تحريص لهم على المتابعة كما ان ما بعده انذار للمخالفين ببعدا المرتبة و سوء المقام وتخويف لهم عن المخالفة لعله يتذكر من يتذكر و يخشى.

صراطه وأعلام الأئمة أيقنوا بسواد وجوهكم و غضب ربكم جزاء بما كنتم تعملون و مامن رسول سلف ولا نبي مضى إلا وقد كان مخبراً أمته بالمرسل الوارد من بعده و مبشراً برسول الله ﷺ و موصياً قومه باتباعه و محلياً عند قومه ليعرفوه بصفته و ليتبعوه على شريعته ولئلا يضلوا فيه من بعده ، فيكون من هلك [أ] وضل بعد وقوع الاعذار والانداز عن بيئته و تعيين حجة ، فكانت الأمم في رجاء من الرسل و ورود من الأنبياء ولئن أصيبت بفقد نبي بعد نبي على عظم مصائبهم و فجائعها بهم فقد كانت على سعة من الأمل ، ولا مصيبة عظمت ولا رزية جلّت كالمصيبة برسول الله ﷺ لأن الله ختم به الانذار والاعذار و قطع به الاحتجاج والعذر بينه وبين

(و ما من رسول سلف ولا نبي مضى الا وقد كان مخبراً أمته - اه) قد جرت سنة الله تعالى أن يخبر كل نبي من لدن آدم «ع» الى خاتم الانبياء أمته و وصيه رسول يأتي من بعده و يشرحهم رسول الله صلى الله عليه وآله و يذكر حليته و صفته عندهم (ليعرفوه بصفته) التي وصفه بها بينهم (وليتبعوه على شريعته) القويمة و طريقته المستقيمة التي منها الولاية لاوصيائه . (و لئلا يضلوا فيه من بعده) أى فى رسول الله «س» من بعد ظهوره فالضميران راجعان اليه و لو رجع الاول اليه والثانى الى النبي المخبر بصفته لزم تفكيك الضمير (فيكون من هلك) بانكاره (و ضل) بانكار شيء مما جاء به كالولاية مثلاً (بعد وقوع الاعذار والانداز) من مخالفته وترك شريعته والاعذار بالكسر مصدر يقال أعذار الله اليه اذالم يبق منه موضعاً للاعتذار فلهزمة للسلب .

(عن بيئته و تعيين حجة) خبر يكون أى هلك عن بيئته واضحة وحجة ظاهرة حتى لا يمكن له أن يقول يوم القيامة انى كنت عن هذا من الغافلين و لذلك بعث الله تعالى رسلا مبشرين و منذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل .
(فكانت الامم) الماضية (فى رجاء من الرسل) أى من مجيء بعضهم عقب بعض آخر .
(و ورود من الانبياء) بعد من مضى منهم .

(ولئن أصيبت بفقد نبي بعد نبي على عظم مصائبهم و فجائعها بهم) العظم يضم العين و سكون الظاء أو بكسر العين وفتح الظاء ، والفجائع جمع الفجيجة وهى الرزية (فقد كانت على سعة من الامل) لعدم انقطاع الوحى و خير السماء و ورود الرسل .

(ولا مصيبة عظمت ولا رزية جلّت كالمصيبة برسول الله «س» - الى آخره) أشار الى أن الناس ما أصيبوا بمصيبة أعظم منها اذا انقطع بموته النبوة و انباء الاسرار و أخبار السماء لكونه خاتم الانبياء فلا يصاب الناس بمثل تلك المصيبة أبداً فهى مسلبة لهم عن المصيبة

خلقوه جعله بابه الذي بينه وبين عباده ومهيمنه الذي لا يقبل إلا به ولا قرينة إليه إلا بطاعته، و قال في محكم كتابه : « من يطع الرسول فقد أطاع الله و من تولى فما أرسلناك عليهم حفيظاً » فقرن طاعته بطاعته و معصيته بمعصيته فكان ذلك دليلاً على ما فوض إليه و شاهداً له على ما اتبعه وعصاه و بين ذلك في غير موضع من الكتاب العظيم فقال تبارك و تعالى في التحريض على اتباعه و الترغيب في تصديقه و القبول لدعوته : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله و يغفر لكم ذنوبكم » فاتباعه ﷺ محبة الله و رضاه غفران الذنوب و كمال الفوز و وجوب الجنة و في التولي عنه و الاعراض

بمن سواه و ما يسكن قلوب الناس عن هذه المصيبة العظيمة في الجملة هو التوصل بذيل من أقامه مقامه كما أشار إليه بعد هذا .

(و جعله بابه الذي بينه و بين عباده) لانه « ص » باب جنته و علمه و حكمته و أسراره و توحيد و شريعته و رحمته و من أراد أن يصل الى الله و جب عليه أن يتوصل اليه و يتمسك به و لفظ الباب مستعار (و مهيمنه الذي لا يقبل إلا به) أى رقيب و شاهده على عباده فى أفعالهم و أعمالهم و عقائدهم (و لا قرينة اليه إلا بطاعته) أى لا قرينة لاحد الى الله تعالى و لا وسيلة يتوصل بها اليه إلا بطاعته فيما أمر به و نهى عنه و أعظم ما جاء به هو نصب خليفة له . لثلاث يضل أمته بعده فمن أنكر خليفته لم يطعه (و من تولى فما أرسلناك عليهم حفيظاً) أى من تولى و أعرض عن طاعة الله أو عن طاعتك فما أرسلناك عليهم حفيظاً تحفظهم عن التولى و الاعراض جبراً و انما عليك البلاغ فكان ذلك دليلاً على ما فوض الله اليه أى رد عليه أمر العباد و جعله الحاكم فيه فوجب عليهم الطاعة له و التسليم لأمره و نهيه و الانقياد له فى جميع ما جاء به من اصول الدين و فروعه و لا يجوز لهم القول فى شيء من ذلك برأيهم و فيه زجر لهم عما ارتكبوا من أمر الخلافة و نحوه من الامور الدينية المخالفة للقوانين الشرعية . (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله - اه) المحبة ميل القلب الى ما يوافق و الله تعالى منزّه عن أن يميل و يمال اليه فمعنى محبة العبد ربه طاعته له و هى انما تحصل باتباعه صلى الله عليه و آله كما أشار اليه بقوله :

(فاتباعه « ص » محبة الله) و معنى محبة الله عبده رضاه عنه و هو سبب لغفران ذنوبه و كمال فوزه بالسعادة العظمى و كمال نور ايمانه و وجوب الجنة له و يمكن أن يقال معنى محبة العبد ربه هو الميل اليه حقيقة و الذى يتنزّه الله سبحانه عنه انما هو الميل اليه فى الحسن لاشعاره بالجهة و المكان وليست المحبة الميل بالحسن بل بالقلب و لا يمتنع ميل القلب اليه و تعلقه به كما يتعلق به المعرفة و لما كانت محبته بهذا المعنى أيضاً لا تحصل إلا بمطابقة النبى

محادة الله و غضبه وسخطه والبعد منه مسكن النار وذلك قوله : «و من يكفر به من الأحزاب فالنار موعده» يعني الجحود به والعصيان له فان الله تبارك اسمه امتحن بي عباده وقتل بيدي أزداده وأقنى بسيفي جحاده وجعلني زلفة للمؤمنين وحياض موت

«ص» لانه وسيلة اليه ومبين لما يجوز ويمتنع عليه وجب على من أراد أن يشرب من رحيق المحبة أن يتمسك بمروة المتابعة التي لا انفصام لها ولا يخفى ما في جعل المتابعة واسطة بين محبة الطرفين من الايماء الى أنه «ص» هو المحبوب على الاطلاق وفي المقام دقائق لا يخفى على العارفين (وفي التولى عنه والاعراض محادة الله) أي في التولى عن رسول الله «ص» بانكار رسالته وفي الاعراض عنه بانكار ما جاء به الذي منه الولاية معادة الله ومخالفته ومنازعته (و غضبه وسخطه والبعد منه) أي من رحمته وعدم نيلها أبداً والغضب والسخط اذا نسب اليه تعالى يراد بهما سلب الاكرام والاحسان والعقوبة بالاسل والذيران.

(مسكن النار) أي كل واحد من الامور المذكورة مسكنة في النار و نسبة الا سكان اليه مجاز باعتبار أنه سبب للدخول فيها يعني الجحود به والعصيان له اشارة الى أن الكفر به شامل لكفر الجحود وكفر المخالفة بانكاره وانكار ما جاء به ولما أومأ مراراً الى أن الخلافة حق له كما اشرنا اليه في بعض الفقرات المذكورة أراد أن يذكر شيئاً من صفاته الكريمة ونموته العظيمة الدالة على ذلك مع التفصيل والتصريح به فقال :

(فان الله تبارك اسمه امتحن بي عباده) حيث كلفهم بطاعته و الانقياد له والتسليم لحكمه كما كلفهم بطاعة رسوله (وقتل بيدي أزداده وأقنى بسيفي جحاده) أشار (ع) الى غاية شجاعته ونصرته للدين وصبره على الجهاد والقتال مع الكافرين وكان في قوة الحرب مشهوراً بين العرب والمجم ولم يكن يعادله أو يقاربه أحد من الامم وكان «ع» سيفاً دامياً و شجاعاً حامياً قد تولى الحرب بنفسه النفيسة فخاض غمارها واصطلى نارها ورفع أوزارها و أجرى بالدماء أنهارها حتى قام الدين على ساقه غالباً مسروراً بعد ما كان من صدمات المشركين مغلوباً مقهوراً (وجعلني زلفة للمؤمنين) لانه حصل لهم بحبه قرب ومنزلة عند رب العالمين و حمل الزلفة عليه للمبالغة اذ هو سبب لها .

(و حياض موت علي الجبارين) الحياض بالحاء المهملة كناية عن الممارك لورود الموت وكثرة أسبابه فيها ومنه سمى الحوض حوضاً لان الماء يسيل اليه ويجتمع فيه و فسى نسخة بالخاء المعجمة وهو مصدر يقال خاض الماء يخوضه خوضاً وخياضاً دخله وعلى للاستيلاء والاستعلاء والجبار المتكبر العاتى الذى لا يرى لاحد عليه حقاً والعظيم القوى و الشجاع أى جعلني موتاً على الجبارين الا أنه أدرج لفظ الخياض للدلالة على سهولة ذلك والمراد

على الجبارين وسيفه على المجرمين وشدّ بي أزر رسولہ و أكرمني بنصره وشرقني بعلمه وحباني بأحكامه واختصني بوصيته واصطفاني بخلافته في أمته فقال عليه السلام وقد حشده المهاجرون والأنصار وانقصت بهم المحافل. أيها الناس إن علياً مني كهارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي فعقل

بالموت اما ازهاق النفس بالقتل أو موتها بالمخالفة له «ع» والحمل على التقديرين للمبالغة (و سيفه على المجرمين) اطلاق السيف عليه على سبيل التشبيه بالقطع والهلاك والافناء (و شد بي أزر رسولہ) الأزر الضعف والظهر وقد كان «ع» ظهيراً له «ص» في الممارك كلها على ابطال العرب حين فشل الصحابة وجبنوا حتى قوى به ظهره واشتدت به قوته على الأعداء. (و أكرمني بنصره) قد كان «ع» ناصراً له في جميع الأحوال خصوصاً في حال هجوم الأعداء عليه والابطال كما هو المشهور والمذكور في كتب السير والاثار.

(و شرقي بعلمه) المكتون المخزون مثل العلم بأسرار القضاء والقدر والتوحيد و بما كان وما يكون وما هو كايين وبأحوال القيامة والجنة والنار ومن فيها وأمثال ذلك. (و حباني بأحكامه) أي أعطاني أحكامه الدينية يقال حباه كذا و بكذا اذا أعطاه و احباه العطية (وقد حشده المهاجرون والأنصار) أي اجتمعوا اليه يقال حشده القوم فهو محشود اذا اجتمعوا وخدموه (و انقصت بهم المحافل) المحافل جمع المحفل بكسر الفاء وهو مجتمع الناس والانقصاص الامتلاء يقال منزل غاص بالقوم اذا امتلاء بهم .

(أيها الناس ان علياً مني كهارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي - اه) لا بأس ان نذكر ما نقله العامة في صحاحهم وحكموا بصحته ونذكر أقاويلهم وتأويلاتهم وما سنح لي وما ذكره أصحابنا في جوابهم ليظهر لك أطراف الكلام فنقول روى مسلم عن سعد بن أبي وقاص قال خلف رسول الله «ص» علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في غزوة تبوك فقال: يا رسول الله تخلفني في النساء والصبيان فقال «أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي» وفي مسند أحمد بن حنبل من عدة طرق وفي صحيح البخاري وغيره من صحاحهم من عدة طرق أن النبي «ص» لما خرج إلى تبوك استخلف علياً مدينة وعلى أهله فقال علي وما كنت أوتر أن تخرج إلا وأنا معك فقال أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي. واستدل أصحابنا رضوان الله عليهم بهذا الحديث المتواتر عند العامة والخاصة بالتنصيص على خلافته «ع» وتوضيحه أن النبي «ص» أثبت لعلي «ع» جميع منازل هارون من موسى و استثنى النبوة ببقى الباقي على عمومها لانه قضية الاستثناء ومن جملة منازل هارون من موسى انه كان خليفة لموسى «ع» لقوله واخلفني في قومي، وقوله تعالى حكاية عن موسى د واجعل

المؤمنون عن الله نطق الرسول إذ عرفوني أنني لست بأخيه لأبيه و أمّه كما كان هارون

لى وزيراً من أهلى هارون أخى أشدد به أزرى وأشركه فى أمرى كى نسبحك كثيراً و نذكرك كثيراً أنك كنت بنا بصيراً قال قداوتيت سؤلك ياموسى، قال الابى فى كتاب اكمال الاكمال عند شرح هذا الحديث قال ابن العربى انما قال دس، ذلك تأنيساً و بياناً لفضله حين قال أهل النفاق انما خلفه كراهية فيه فان قيل ان هارون دس، أفضل الناس بعد موسى فكذلك يكون على رضى الله عنه، أجيب بأن هارون دس، انما كان أفضل الناس لانه كان رسولا انتهى، أقول كما جاز أن يكون النبى أفضل من غيره لنبوته جاز أن يكون غير النبى أفضل من غيره لاختصاصه بفضيلة لم توجد فى غيره. فالجواب المذكور تحكم. وقال الابى قال الامدى لا يخفى ان علياً رضى الله عنه كان مستجمعاً لخلال شريفة و مناقب منيعة بعضها كاف فى استحقاق الامامة وقد اجتمع فيه من حميد الصفات و أنواع الكمالات ما تفرق فى غيره من الصحابة حتى قيل انه من أشجع الصحابة و أعلمهم و أزهدهم و أنصحهم و أسبقهم ايماناً و أكثرهم جهاداً بين يدى رسول الله دس، و أقر بهم نسباً و صهراً منه كان معدوداً فى أول الجريدة و سابقاً الى كل فضيلة وقد قال فيه ربانى هذه الامة ابن عباس رضى الله عنه و سأله معاوية عنه قال كان وكان فلم يبق محمداً من محامد الدين و الدنيا الاوصفه بهامع ما ورد فيه من الآثار المنهية على مناقبه و ذكر ابن عبد البر باسناده الى ضرار الصعدانى و قال له معاوية صف لى علياً يا ضرار فقال أغنى يا أمير المؤمنين فقال لا بد فقال أما اذ ولا بد من وصفه فكان والله شديد القوى، بعيد المدى، يقول فصلاً، و يحكم عدلاً ينفجر العلم من جوانبه، و تنطق الحكمة من نواحيه، يستوحش من الدنيا و زهرتها، و يأنس بالليل و وحشته، و كان غريز الدمة، طويل الفكره، يعجبه من اللباس ما قصر، و من الطعام ما خشن، و كان بيننا كأحدنا، يجيبنا اذا سألناه، و يفتينا اذا استفتيناه، و نحن مع تقريبه ايانا و قربه منا لانكاد نكلمه هيبه له، يعظم أهل الدين، و يقرب المساكين، لا يطمع القوى فى باطله ولا يابس الضميف من عدله و أشهد لقد رأيت به فى بعض مواقفه وقد أرخى الليل سدوله، و غارت نجومه قابضاً على لحيته يتململ تلملم السليم و يبكى بكاء الحزين و يقول يا دنيا غرى غرى ابى تعرضت أم الى تشوقت هيهات هيهات قد طمقلتك ثلاثاً لارجعة فيك فممر ك قصير و خطرك قليل آه من قلة الزاد و بعد السفر و وحشة الطريق، فيكى معاوية و قال رحم الله أباه الحسن كان والله كذلك كيف حزنك عليه يا ضرار قال حزن من ذبح ولدها فى حجرها، ثم قال الامدى وهذه صفاته و أما اثبات امامته فباجماع الامة عليها بعد قتل عثمان و اتباعهم له و دخولهم تحت قضاياه بعده من غير منازع و لامدافع انتهى .

أقول فانظر رحمك الله كيف اعتقد بالحق ثم أنكره من حيث لا يعلم لاتفاق جماعته من

أخا موسى لأبيه وأمه ولا كنت نبياً فاقتضى نبوة ولكن كان ذلك منه استخلافاً لي كما

المنافقين على عبادة العجل وفي المقام زيادة بسط يطلب في علم الكلام وقال الابي قال عياض احتجت بهذا الحديث الامامية والروافض وسائر فرق الشيعة على أن الامامة حق لعلي بعده وانه «ص» استخلفه بهذا اللفظ وشبهه على سائر الامة بعده ثم اختلفوا فكفر بعضهم ساير الصحابة لتركهم الحق بتقديمهم غيره وكفر بعضهم علياً اذ لم يطلب حقه وهذا هو لاء استخف من ان يرد عليه ولا خفاء في كفر القائلين بهذا لان من كفر كل الامة والصدرا الاول فقد ابطال ثقل الشريعة وهدم الاسلام واما غير هؤلاء فلا تكفرهم ثم اختلفوا فالامامية وبعض المعتزلة يخطيهم وبعض المعتزلة لا يخطيهم لانه يجوز تقديم المفصول على الفاضل ولا حجة في الحديث لاحد من الفريقين لانه لم يستخلفه عموماً بل على المدينة خاصة عند سفره لتبوك كما استخلف موسى هارون الذي شبه به عند سفره الى المناجاة بقوله «اخلفني في قومي» فلما رجع منها رجع هارون الى حالته الاولى وكذلك على رضي الله عنه فالمعنى أنت خليفتي على المدينة عند سفرى كما كان هارون «ع» ومعنى «ولاني» بعدى أي بعد ممثلي وفي ظني أن ذلك تنبيه على ما اقترفته الرافضة من نبوة على حتى تجاوز بعضهم الى أن ادعى أنه الله سبحانه وقد أحرق على رضي الله عنه بعض من قال ذلك فافتتن بذلك جماعة وقالوا الان حققنا انه الله لا يعذب بالنار الا الله، وما دل عليه الحديث لا يخطئ من منزلة غيره انتهى .

أقول ليس في لفظ الحديث ما يشعر باختصاص استخلاف «ع» على أهل المدينة فقط ولا على حال حياته فقط ولا على عزله بعد الاستخلاف بل هو نص على عموم الاستخلاف وعدم العزل وكونه «ع» خليفة له «ص» في سفر تبوك لا يقتضى تخصيص الخلافة العامة المستفادة من الحديث بذلك الوقت بوجه من الوجوه اذ لا منافاة بينهما وبالجملة خلافته «ع» مثل خلافة هارون «ع» ولا تفاوت بينهما الا في النبوة وكما كان خلافة هارون ثابتة له مادام حياته من غير توسط عزل من موسى «ع» كذلك خلافة على عليه السلام ثابتة له مادام حياته من غير توسط عزل من النبي «ص» وعدم بقاء خلافة هارون بعد موسى «ع» لموت هارون قبله لا يقتضى عدم بقاء خلافة على «ع» بعد نبينا «ع» لما عرفت من أن كل واحد منهما كان خليفة في عمره وما ذكره من أن هارون كان خليفة لموسى في حال سفره فقط و لما رجع عزله و رجع هارون الى حالته الاولى يعنى عدم الخلافة كلمة هو قائلها لان دعوى اختصاص خلافة هارون بحال السفر وعزله بعد الرجوع من الدعوى الباطلة لامستند له بل خلافته كانت ثابتة له مادام حياته كيف وقد سأل موسى «ع» ربه طلب خلافته ووزارته في بدء الرسالة لقوله «و اجعل لي وزيراً من أهلى هرون أخى» وقال سبحانه «قد أوتيت سؤلك يا موسى» .

استخلف موسى هارون عليه السلام حيث يقول: «اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبّع سبيل

وقوله «ومنى لاني بعدى» أى بعد بعثتى غرضه من هذا التقرير تخصيص خلافة على «ع» بكونها فى حياة النبى «ع» و بيان عدم دلالة لاني بعدى على ثبوتها بعد وفاته «ص»، أقول التقدير خلاف الظاهر من غير داع لما عرفت للثبوت عموم الخلافة على ان التقدير لا ينافيه لانه اذا ثبت فى حال الحياة ثبت بعد الوفاة أيضاً اذ لم يتحقق العزل اللهم الا أن يقال رجوع النبى من السفر عزل لعل «ع» عن الخلافة ولا يخفى سخافة هذا القول لان الرجوع ليس بعزل لاعادة ولا عرفاً ولا لغة، قيل هذا يوجب أن يكون اماماً فى حياة النبى والمنقول من السلف خلافه، أجيب بأن الظاهر يقتضى ذلك وفى الاصحاب من قال منزلة الامامة ثابتة لهُفى عهد النبى «ص» وانما لم يسم اماماً لوجود النبى «ص» مع أن تسميته أمير المؤمنين فى حياة النبى «ص» و ارد قد نقله كثير من العلماء وامتناع اجتماع الخليفة والمستخلف فى عصر واحد ممنوع ولا دليل عليه لا عقلاً ولا نقلاً اذا كان أحدهما أصلاً والاخر تابعاً فان النبى «ص» كان ينطق بالوحى وعلى «ع» كان باب مدينة علمه فان قيل قد استخلف النبى معاذ بن جبل وابن أم مكتوم وغيرهما ولم يوجب ذلك لهم امامة فكذا على «ع» قلنا نحن لا نثبت امامته بمجرد استخلافه وجعله نائياً بل بالحديث المذكور ولم يرد مثل ذلك فى شأنهم على أن الاجماع من الامة على أن هؤلاء لاحظ لهم بعد الرسول فى الامامة فارق، فان قيل هذا الاستخلاف كان مختصاً بالمدينة فقط لا يقتضى ذلك له الرئاسة العامة التى هى الامامة، قلت الحديث لا يدل على ذلك الاختصاص أصلاً كما أشرنا اليه وعلى تقدير التسليم اذا ثبت له الخلافة وفرض الطاعة بالنص فى بعض الامة بعده ثبت له ذلك فى جميعهم اذ لا قائل بالفصل فكان الاجماع مانعاً من هذا القول قبل دلالة الحديث على أن له منازل هارون كلها لا يدل على نفى امامة الثلاثة قبله لان لفظ بعدى يحتمل البعدية بالافضل وبفصل فمن جملة اماماً بعد عثمان فقد عمل بموجب الخبر أجيب بأنه من حيث وضع اللغة محتملة للامرين لكن صار المفهوم منه بحسب العرف البعدية بالافضل اذ لو قال قائل هذا المال بعدى للفقراء تبادر الى الافهام أنه أراد بعد موته بالافضل والتبادر دليل الحقيقة فيكون البعدية بالافضل حقيقة عرفية، وكذا اذا قيل فلان جلس على سرير الملك بعد فلان فانه لا يفهم منه الا ذلك فكذا فيما نحن فيه وأيضاً اذا سلم الخصم أن له جميع منازل هارون و من منازل هارون أنه لم يعزله موسى «ع» عن الخلافة فكذا لم يعزل النبى «ص» عليه «ع» عن الخلافة فاذا كانت خلافته ثابتة مستمرة فى حال الحياة وفى حال الموت وبعد الموت فلم يبق بعد الموت محل لخلافة الثلاثة ثم من قال بإمامته بعد الرسول بالافضل وفرض طاعته كطاعة الرسول لم يكفر جميع الصحابة وجميع الصدر الاول وانما كفر من بلغه النص وخالفه ولا دليل على

المفسدين، وقوله ﷺ حين تكلمت طائفة فقالت: نحن موالى رسول الله ﷺ فخرج رسول الله ﷺ إلى حجة الوداع ثم صار إلى غدير خم فأسر فأصلح له شبه المنبر ثم علاه وأخذ بعضدي حتى رئي بياض إبطيه رافعاً صوته قائلاً في محفله « من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » فكانت على ولايتي ولاية الله و

امتناع تكفير بعض الصحابة بل الاحاديث الدالة على كفر بعضهم وخروجهم من الرحمة الالهية موجودة من طرق العامة أيضاً وقد نقلناها في مواضع من هذا الكتاب ومن جعلتها الاحاديث الدالة على طرد بعضهم عن الحوض فيقول «س» : «أصحابي أصحابي» فيقال: ما تدرى ما فعلوا بعدك فيقول: «سحقاً سحقاً» وأما تكفير بعضهم علياً «ع» لعدم طلبه حقه فهو ظاهر الفساد لانه «ع» طلب حقه وهم لم يسمعوا منه وقد ذكروا في كتبهم ذلك ونقلناه منهم في بعض المواضع من هذا الكتاب، نعم لم يجادلهم بالسيف لقله ناصره .

(و قوله « س ») الظاهر انه مبتدأ خبره محذوف أى فى ولايتى أو فى نحوه و أن هذه الجملة يفسرها ما بعدها وهو قوله قابلاً فى محفله

(حين تكلمت طائفة فقالت نحن موالى رسول الله «س» أى ملاك اموره و متوليها بعده و كل من ولى امره فهو مولا و وليه أو ملاك امور الخلائق القائمون بها بعده من قبله و بالجملة ادعوا أن امور الامة والتدبير والتصرف فيها لهم .

(فخرج رسول الله «س» الى حجة الوداع ثم صار) بعد الفراغ منها «الى غدير خم» هو موضع على ثلاثة أميال من الجحفة بين الحرمين أو خم اسم غيضة هناك بها غدير ماء وفيها مسجد للنبي صلى الله عليه وآله .

(فأمر فأصلح له شبه المنبر) قيل أصلح له ذلك من جهازات الابل روى انه تعالى أمر رسوله «س» فى حجة الوداع أن يجعل علياً «ع» خليفة ووصيه به حضر الخلائق ليبلغ الشاهد الغائب فلما أمره بذلك ضاق به صدره وتخوف أن يرتدوا عن دينهم وأن يكذبوه فراجع ربه فلما بلغ غدير خم أوحى الله اليه «يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك فإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدي القوم الكافرين» فنزل وأمر باجتماع الناس فاجتمعوا وأصلح له شبه المنبر فعلاه وقال من وليكم وأولى بكم من أنفسكم فقالوا لله ورسوله فقال (من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه) ثلاث مرات فوقعت حسكة النفاق فى قلوب القوم وقالوا ما أنزل الله تعالى هذا على محمد قط وما يريد الا أن يرفع بضبع ابن عمه والحديث مشهور بين العامة والخاصة فى غاية البسط ونهاية المبالة، وفى قوله «س» «من كنت مولاه فعلي مولاه» افادة ثبوت الولاية له «ع» على نحو ثبوتها له «س»

على عداوتي عداوة الله . و أنزل الله عز وجل في ذلك اليوم «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً» فكانت ولايتي كمال الدين ورضا الرب جل ذكره وأنزل الله تبارك وتعالى اختصاصاً لي وتكرماً لنجليه وإعظاماً وتفضيلاً من رسول الله ﷺ منحنيه وهو قوله تعالى: «ثم رددوا إلى الله مولاهم الحق»

من غير تفاوت وهي أنه سيدالامة ومقتداهم ومالك امورهم ومتوليها وأولى بالتصرف منهم فيها والمنعم عليهم بالعلم والتعليم والهداية والارشاد، وفي الفائق قال ثعلب معناه من أحبني وتولاني فليتوله وفيه قوله «اللهم وال من والاه، معناه أحب من يحبه».

(و أنزل الله تعالى في ذلك اليوم اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) دل على أنها نزلت يوم غدیر خم ودل عليه روايات اخر وهذا ينافی ما رواه المصنف في كتاب الحجة في باب ما نص الله تعالى ورسوله على الائمة باسناده عن أبي جعفر «ع» في حديث طويل «ثم نزلت الولاية وانما آتاه ذلك في يوم الجمعة بعرفة أنزل الله تعالى «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي» وروى مثله في طرق العامة روى مسلم عن ابن شهاب «قال جاء رجل من اليهود الى عمر فقال آية في كتابكم تقرؤونها لو نزلت علينا معشر اليهود لاتخذنا ذلك اليوم عيداً قال وأى آية قال اليوم أكملت لكم دينكم الاية فقال عمرانى لاعلم اليوم الذى نزلت فيه والمكان الذى نزلت فيه نزلت على رسول الله «ص» بعرفات في يوم الجمعة ونحن معه، قال القرطبي هو يوم عرفة في حجة الوداع وقال مجاهد نزلت يوم فتح مكة ويمكن رفع المنافات بأنها نزلت مرتين اذا عرفت هذا فنقول الولاية آخر فريضة نزلت و لم تنزل بعدها فريضة يدل عليه ما رواه المصنف باسناده في الباب المذكور عن أبي جعفر «ع» قال: «كانت الفريضة نزلت بعد الفريضة الاخرى وكانت الولاية آخر الفرائض فأ نزل الله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي» قال أبو جعفر «ع» يقول الله تعالى لأنزل عليكم بعد هذه فريضة قد أكملت لكم الفرائض، وذهب اليه أيضاً مجاهد قال ودينكم معناه شرايع دينكم لانها نزلت نجوماً وآخر ما نزل منها هذه الاية وكذا ذهب اليه ابن عباس قال: ولم ينزل بعد هذه الاية حكم ومعنى الاية بتفسير أهل البيت عليهم السلام «اليوم أكملت لكم دينكم بولاية على «ع» وأتممت عليكم نعمتي باكمال الشرايع بامامته ورضيت لكم الاسلام ديناً بخلافته والعامة لما لم يعرفوا ذلك اعترضوا على الاية بأنه تعالى لم يزل كان راضياً بدين الاسلام فلم يكن لتقييده باليوم فائدة وأجاب عنه القرطبي بأن معنى قوله «رضيت لكم الاسلام ديناً» علمتكم اليوم برضاى له ديناً والا فهو سبحانه كان دائماً راضياً بذلك فلا يرد أن لافائدة للتقييد باليوم لان رضاء و ان كان دائماً لكن الاعلام برضاء وقع في ذلك اليوم، فاعرف قبح ذلك الاعتراض

ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين، في مناقب^١ لودكرتها لعظم بها الارتفاع فطال لها الاستماع ولئن تقمصها دوني الأشقيان و نازعاني فيما ليس لهما بحق^٢ وركباها ضلالة

مع الجواب وكن من الشاكرين. وهو قوله:

(ثم ردوا الى الله مولاهم الحق الا له الحكم وهو أسرع الحاسبين) أى ثم ردوا بند الموت أو بعد الحشر الى الله أى الى حكمه وجزائه وهو يتولى أمرهم يعدل بينهم ولا يحكم الا بالحق وله الحكم يومئذ لا غيره ويحاسبهم فى أقل زمان حتى قيل فى مقدار حلب شاة لا يشغله حساب عن حساب وهذه الامور وان كانت لله تعالى ظاهرة لكنها له «دع» باطناً و هو سبحانه يكلها عليه ويفوضها اليه وانما نسبها الى ذاته المقدسة لانه الامر ولان حكمه «دع» حكم الله تعالى وكثيراً ما ينسب ما لوليه الى ذاته تعالى كما مر نظيره فى آخر كتاب التوحيد .

(فى مناقب لودكرتها لعظم بها الارتفاع فطال لها الاستماع) اشار اجمالاً الى ما دل على علوقده من المناقب والمفاخر والكمالات التى لم يكن قليل منها لجميع الامة وقد اتفقت عليه العامة والخاصة كما مر فى كتاب الحجّة وأوضحناه من طريق العامة أيضاً كما اشار اليه أيضاً فى بعض خطبه بقوله «ينحدر عنى السيل ولا يرقى الى الطير» كنى بالاول عن علوه وشرفه وفيضان العلوم والتدبيرات السياسية عنه واستمرار لتلك الكلمات لفظ السيل والثانى الى غاية اخرى من العلو اذ ليس كل مكان بحيث ينحدر عنه السيل وجب أن لا يرقى الى الطير فكان ذلك علواً أزيد اذ لاتصل اليه عقول البشر ومن مناقبه هو العلم بكل شيء كما اشار اليه فى بعض خطبه: والله لو شئت أن أخبر كل رجل منكم بمخرجه ومولجه وجميع شأنه ولكن أخاف أن يكفروا فى برسول الله «ص» والحاصل انى أخاف أن يغلو فى أمرى ويفضلونى على رسول الله «ص» بل كان يخاف أن يكفروا فيه بالله كما ادعت النصارى فى المسيح حيث أخبرهم بالامور الغائبة، ثم ذم ذمّاً بليغاً للخلفاء الثلاثة وأتباعهم وتفرقهم عنه وغضب الخلافة منه ومنازعتهم اياه واجتماعهم على من هو أولى منه مع الاشارة الى أنهم كانوا من عبدة الاوثان فلم يكونوا مستحقين للخلافة وامثال هذه الشكاية صدر منه «دع» فى مواضع غير محصورة فقال :

(و لئن تقمصها دوني الاشقيان) (١) اللام دليل على قسم محذوف تأكيد لمضمون الشرط والجزاء والقمص لبس القميص يقال قمصه تقمصاً فتقمص اذا لبسه وضمير التأنيث للامر المعلوم وهو الخلافة وتشبيهاً بالثواب مكنية و نسبة التقمص اليها تخيلية ودون بمعنى التجاوز فى محل النصب على الحال والاشقيان الاول والثانى والمعنى والله لئن لبس الاشقيان

(١) ظاهر الفقرات أن هذه الخطبة كانت بعد انقضاء دولتهما فما مر فى اول الخبر

من أنها كانت بعد سبعة أيام من وفاة النبى «ص» سهو من بعض الرواة .

واعتقداها جهالة فلبئس ماعليه وردا ولبئس مالا تقسمهما مهذا . يتلاعنان في دورهما و
يتبرء كل واحد منهما من صاحبه يقول لقرينه إذا التقيا : ياليت بيني وبينك بعد
المشرقين فبئس القرين ، فيجيبه الأشقي على رثوثة : ياليتني لم أتخذك خليلاً ، لقد
أضللتنى عن الذكرك بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولاً ، فأنا الذكرك الذي

الخلافه متجاوزين عنى غير تابعين لى فيها (وناز عانى فيما ليس لهما بحق) ثابت من الله
و من رسوله ولا لهما أهلية له بل هو لى من قبلهما و بالاستحقاق .

(و ركبها ضلالة واعتقداها جهالة) ضلالة و جهالة بالنصب على المفعول له أو على
التميز لنسبة الفعلين ففيه على الاول تنبيه على أن ثمرة الفعلين هي الضلالة والخروج عن الدين
والجهالة فى أحكامه و تبدليها وتغييرها وعلى الثانى على أن المتحقق من الفعلين فيهما هو هذا
الفرد أعنى ركوب الضلالة والجهالة دون الآخر أعنى ركوب الحق والعلم (فلبئس ماعليه وردا)
فى الدنيا من الجهالة والضلال .

(ولبئس مالا تقسمهما مهذا) فى الآخرة من العقوبة والكال وفى الذم العام دلالة على
غاية فخامة ذلك ونهاية فظاعته بحيث لا يصل اليه عقول البشر ولا يحوم حوله طائر النظر .
(يتلاعنان فى دورهما) وهى القبور وفى دار الآخرة أو جهنم أو الجميع .

(و يتبرء اكل واحد منهما من صاحبه) لشدة الفيز منه بتحصيل الاسباب لاضلاله و
اتكميل لبواعث لخسارته و نكاله .

(يقول لقرينه) الذى كان يضلّه وينويه دائماً والقرين المقارن والمصاحب و
الشيطان المقرون للإنسان الذى لا يفارقه وقد كان صاحبه شيطاناً له .

(إذا التقيا ياليت بيني وبينك بعد المشرقين) أى بعد المشرق من المغرب غلب المشرق
وثنى وأضيف البعد اليهما أو بعد مشرقى رجوع الشمس وهما طرفاً طول الايام و قصرها ،
(فبئس القرين) أنت إذ أصابنى ما أصابنى بأغوائك و اضلالك .

(فيجيبه الأشقى على رثوثة) أى حال كونه على قبح منظر وسوء حال و رثاثة هيئة
لتغير صورته وتكسر جثته بألم النار وشدة الغم فى دار البوار .

(يا ليتنى لم أتخذك خليلاً لقد أضللتنى عن الذكر بعد إذ جاءني) وتمكنت من الاقتداء
به هذا كلامه عند اللقاء كما صرح به دع ، وأما عند مفارقتها وزوال الاقتراب و تألمه بشدة
العقوبة والمذاب و كمال غيظه عن صاحبه اللثيم فيقول ما ذكره الله عز وجل فى القرآن

عنه ضلّ والسبيل الذي عنه مال والايمان الذي به كفر . والقرآن الذي إتياء هجرو
الدين الذي به كذب والصراط الذي عنه نكب، ولئن رتعا في الحطام المنصرم والغرور
المنقطع وکانا منه على شفا حفرة من النار لهما على شرّ ورود، في أخيب وفود، وألغن

الكریم من باب الغيبة وهو قوله تعالى :

«ويوم يعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ويلتى ليتنى
لم أتخذ فلاناً خليلاً لقد أضلنى عن الذكر بعد إذ جاءنى وكان الشيطان، يعنى قرينه المضل له
(للانسان خذولا) يؤذيه بالوسوسة والاغواء والاضلال الى الهلاك والمعقبة والنكال ثم
يتركه و يخذله ولا ينفعه والخذول فعول الخذلان .
(فانا الذكر الذى عنه ضل) بعد اذ جاء وتمكن من الاقتداء به .

(والسبيل الذى عنه مال) و تمنى الاخذ به حيث لا ينفعه التمنى فى قوله د يا ليتنى
اتخذت مع الرسول سبيلا . (و الايمان الذى به كفر) فى قوله تعالى د و من يكفر
بالايمان فقد حبط عمله و هو فى الآخرة من الخاسرين ، وهو د ع ، ايمان لان الايمان انما
يتحقق بالاقرار بولايته (والقرآن الذى اياه هجر) فى قوله تعالى «وقال الرسول يا رب
ان قومى اتخذوا هذا القرآن مهجوراً» سمي هجره هجر القرآن لانه مترجم القرآن ولسانه
ولان من هجره هجر القرآن ومقتضاه من الامر بولايته .

(والدين الذى به كذب) فى قوله تعالى د أرايت الذى يكذب بالدين ، سمي ديناً
لان بولايته تمام الدين (والصراط الذى عنه نكب) فى قوله تعالى د وان الذين لا
يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون ، .

(و لئن رتعا فى الحطام المنصرم) الحطام النبات اليابس و استعارة للعال و مناع
الدنيا ووجه المشابهة قلة الانتفاع والبقاء و سرعة الزوال والفناء ووصفه بالانصرام و هو
الانقطاع للمبالغة و التأكيد فى عدم الاعتماد عليه و تشبيه الرجلين بالبهائم مكنية
و اثبات الرتع لهما تخيلية وذكر الحطام ترشيح .

(والغرور المنقطع) الغرور بالفتح الدنيا سمي به لانها توجب غرة أهلها وغفلتهم عن
الآخرة وأما الغرور بالضم وهى الاباطيل جمع غارفاً باه تذكر المنقطع .

(و كانا منه على شفا حفرة من النار) الشفا طرف كل شئ وجانبه وأشفى عليه أشرف
أى و كانا من الرتع فى الحطام والغرور المقضى لتركهما دين الحق وارتكاب الخلافة على
طرف حفرة من نار جهنم لم يكن حاجز من الدخول فيها الا الموت يقال لمن فعل فعلاً على
غير أصل أو يتوقع منه عقوبة لكونه على غير قانون عقلى أو طريق شرعى أنه على شفا حفرة من

مورود، يتصارخان باللّغة ويتناعلان بالحسرة مالهما من راحة ولا عن عذابهما من مندوحة، إن القوم لم يزالوا عباداً أصنام وسدنة أوثان، يقيمون لها المناسك وينصبون

النار ونحوه قوله تعالى وأمن أسس بنيانه على شفا جرف هار-الاية.

(لهما على شر ورود) على الله تعالى يوم القيامة مع السلاسل والاغلال على أقبح الوجوه والاحوال وهو جزاء الشرط واللام زائدة للتأكيد،

(في أخيب وفود) الوفود اما مصدر بمعنى القدوم والورود أو جمع وافد وهم قوم يجتمعون و يردون البلاد أو يقصدون الامراء للزيارة أو الاسترفاد يقال وفد اليه وعليه يفد وفداً ووفود ووفادة قدم ورود وهو وافد وهم وفود ووفد .

(و ألعن مورود) يردان عليه وهو نار جهنم أو صديدها نزلها من الماء على سبيل التهكم لان الماء يراد لتبريد الاكباد و تسكين العطش والنار و صديدها بالصد وقيل مثل ذلك في قوله تعالى د و ما أمر فرعون برشيد يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار و بئس الورد المورود ، يقال ورد الماء يرده ورودا اذا حضره ليشرب و الورد الماء الذي يرد عليه الواردون و هو مورود .

(يتصارخان باللّنة) أى لعنة كل واحد منهما على صاحبه والصراخ الصوت والصيحة الشديدة (و يتناعلان بالحسرة) على ما فرط في ولاية ولي الله وقصراً في حقوقه و النطق الصيحة وفي التصارخ والتناثق ايماء الى استمرار ذلك في جميع الاوقات تحقيقاً لمعنى المقارنة (مالهما من راحة) من الالام والشدائد.

(ولا عن عذابهما من مندوحة) أى سعة وفسحة من النجاة عنه يقال انه لفي مندوحة من كذا أى في سعة منه ثم أشار الى ما كان القوم عليه من الشرك و آثار الجاهلية و ما أنعم الله عليهم بارسال الرسول و اخراجهم عنها و كفرانهم بعده بتلك النعمة الجليلة و رجوعهم الى الجاهلية الاولى بقوله :

(ان القوم لم يزالوا عباداً أصنام و سدنة أوثان) أى خدمتها جمع سادن و هو الخادم المتولى لامور الغير .

(يقيمون لها المناسك) هي جمع المنسك بفتح السين و كسرهما و هو المذبح والنسيكة الذبيحة و جمعها نساك و المتعبد و يقع على المصدر و الزمان و المكان ثم سميت امور الحج كلها مناسك ثم اتسعت و سميت الطاعات والعبادات كلها مناسك و به صرح الزمخشري في الفائق و بالجملة كلما يتقرب به العبد الى الله تعالى يسمى مناسك وهم ظلموا أنفسهم فوضعوها في غير موضعها .

لها العتائر ويتخذون لها القربان ويجعلون لها البحيرة والوصيلة والسائبة والحام و

(و ينصبون لها العتائر) أى الذبايح جمع العتيرة وهى الذبيحة التى كانوا فى الجاهلية يذبحونها للانصام و يصيرون دمها على رؤوسها.

(و يتخذون لها القربان) للتقرب منها(ويجعلون لها البحيرة و الوصلة والسائبة والحام) كما قال الله تعالى ردأ وانكارأ لما أبدعوه فى الجاهلية دو ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام، اما البحيرة وهى من البحر وهو الشق وفى تفسير القاضى ان أهل الجاهلية اذا انتجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر بحروا أذنهابى شقوها وخلوا سبيلها فلا تتركب ولا تحلب و سموها البحيرة وفى النهاية ان ابلمها اذا ولدت خمساً بحروا أذنه وقالوا اللهم ان عاش فقسى وان مات فذكى فاذا مات أكلوه وسموه البحيرة وفى القاموس انهم كانوا اذا انتجت الناقة عشرة أبطن بحروها وتركوها ترعى وحرموها لحمها اذا ماتت على نسائها و أكلها الرجال وسموها البحيرة أوهى التى خليت بالاراع أوالتى اذا نتجت خمسة أبطن و الخامس ذكر نحروه فأكله الرجال والأشئ وان كان انثى بحروا أذنهابى فكان حراماً عليهم لحمها ولبنها وركوبها فاذا ماتت حلت للنساء أوهى فى النساء خاصة اذا نتجت خمسة أبطن بحرت وهى العريضة أيضاً وفى الاخيرين قبل البحيرة بنت السائبة وحكمها حكم امها و أما السائبة فى الاول أن الرجل منهم كان يقول ان شفيت فناقتى سائبة ويجملها كالبحيرة ففى تحريم الانتفاع بها وفى الثانى كان الرجل منهم اذا جاء من سفر أو برأ من مرض أو غير ذلك قال ناقتى سائبة فلا تمنع من ماء ولا مرعى ولا تحلب ولا تتركب. و قيل البحيرة بنت السائبة كانوا اذا تابعت الناقة بين عشر اناث لم يركب ظهرها ولم يجرز وبرها ولم يشرب لبنها الاضيف وتركوها مسمية لسبيلها وسموها السائبة فما ولدت بعد ذلك من انثى شقوا أذنهابى وخلوا سبيلها وحرّم منها ما حرم من امها وسموها البحيرة وفى الاخرة السائبة المهملة و البعير يدرك نتاج نتاجه فيسبب أى يترك لا يركب والناقة تسبب فى الجاهلية لنذر أو نحوه أو كانت اذا ولدت عشرة أبطن كلهن اناث سببت وكان الرجل اذا قدم من سفر بعيد أو نجيت دابته من مشقة او جرب قال هى سائبة وكانت لا تمنع من ماء وكلاء ولا تتركب و اما الوصلة فى النهاية هى الشاة اذا ولدت ستة أبطن اثنين اثنين وولدت فى السابعة ذكراً أو أنثى قالوا وصلت أخاها فاحلوا لبنها للرجال وحرّموا على النساء وقيل ان كان السابغ ذكراً ذبح و أكل منها الرجال والنساء وان كانت انثى تركت مع الغنم وان كان ذكراً وأشئ قالوا: وصلت أخاها ولم يذبح وكان لبنها حراماً على النساء وفى القاموس الناقة التى وصلت بين عشرة أبطن ومن الشاة التى وصلت سبعة أبطن عناقين عناقين وان ولدت فى السابعة عناقاً وجدياً قيل

يستقسمون بالأزلام ، عامهين عن الله عز ذكره ، حائرين عن الرّشاد ، مهطعين إلى

وصلت أخاها فلا يشرب لبن الام الا الرجال دون النساء ويجرى مجرى السايبة أو الوصيلة خاصة بالغنم كانت الشاة اذا ولدت الانثى فهي لهم واذا ولدت ذكر اجعلوا لاهتهم فان ولدت ذكراً وانثى قالوا وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لاهتهم أو هي شاة تلد ذكراً ثم انثى فتصل أخاها فلا يذبحون أخاها من أجلها فاذا ولدت ذكراً قالوا هذا قربان لاهتنا . وأما الحامى ففي القاموس أنه الفحل من الابل يضرب الضراب المعدود أو عشرة أبطن ثم هو حام حمى ظهره فيترك ولا ينتفع منه بشيء ولا يمنع من ماء ولا مرعى .

(و يستقسمون بالأزلام) الزلم محرّكة وكسر قدح لاريش عليه والجمع أزلام سهام ثلاثة كانوا يستقسمون بهافي الجاهلية بيان ذلك أنهم اذا قصدوا فعلاً مهماً كالسفر والزواج وغيرهما ضربوا ثلاثة أسهم وجعلوها في وعاء ، مكتوب على أحدها أمرنى ربى وعلى الثانى نهانى ربى والثالث غفل . وفي النهاية مكتوب على أحدهما افعل وعلى الآخر لا تفعل ولم يذكر الثالث وهو الغفل كما ذكره القاضى وغيره فان خرج الاول مضوا على ذلك وان خرج الثانى كفوا عنه وان خرج الثالث أجالوها ثانياً فمعنى الاستقسام بالأزلام طلب ما قسم لهم بها واليه أشار جل شأنه فى أول سورة المائدة بقوله « حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير - الى قوله - و أن تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق اليوم » أى وحرّم عليكم الاستقسام بالاقداح لانه فسق قال القاضى لانه دخول فى علم الغيب وضلال باعتقاد أن ذلك طريق اليه وافترأ على الله ان اريد بربى الله وشرك ان اريد به الصنم وقال بعض المحققين منهم صاحب الكشاف لان فيه طلب علم الغيب من غير الله كاستعلام الخير والشر من الكهنة والمنجمين . وأما طلبه منه تعالى ففيه كلام قد أطيعوا على جواز الاستخارة بالقرآن .

أقول من قبيل الاستقسام بالأزلام ما اشتهر اليوم من الاستخارة بديوان بعض الشعراء ويمكن أن يراد به هنا وفى الآية استقسام الجزور بالاقداح العشرة على الانصاء المعلومة والسهام العشرة على هذا الترتيب كما صرح به بعض الشعراء فى نظمه اياها .

الفذ والتوأم والرقيب والنافس والمسبل * والجلس والمعلّى والسفيح والمنيح والوغد
والثلاثة الاخيرة لانصيب لها وكانت على مخرجها قيمة الجزور ولكل واحد من السبعة السابقة نصيب بتزايد واحد على السابق حتى كان للمعلّى النصيب الاعلى فمن أخرج واحدا منها أخذ نصيبه وجعل صاحب القاموس المجلس رابعاً والنافس خامساً والمسبل سادساً وخامساً . (عامهين عن الله عز ذكره) أى غافلين عنه تعالى جاهلين عما أراد منهم ، فى النهاية العمه فى البصيرة كالعمى فى البصر فكما ان العمى لا يهتدى الى مقاصده المحسوسة بالبصر لعدمه

البعاد، وقد استخوذ عليهم الشيطان، وغمرتهم سوداء الجاهلية ورضعوها جهالة و انقطموها ضلالة فأخرجنا الله إليهم رحمة وأطلعنا عليهم رافقاً وأسفر بنا عن الحجب نوراً لمن

كذلك فاقد البصيرة لايهتدى الى مقاصده المعقولة لاختلال بصيرته، وفي القاموس المهم محركة التردد في الضلال والتحير في منازعة أو طريق أو أن لا يعرف الحجة وفعله كمنع وفرح. (جاثرين عن الرشاد) أى ما يلين عن طريق الحق ضالين عن منهج الصواب من جار عن الطريق يجور اذا مال وضل. وفي بعض النسخ « حائر ين » بالحاء المهملة أى راجعين من الحور بمعنى الرجوع .

(مهطعين الى البعاد) الاطعاع الاسراع في العدو أى مسرعين الى البعاد عن رحمة الله تعالى أو عن الخير وعن سبيل الحق أو الى الهلاك أو الى الخيانة أو الى الدن والبعاد في الثلاثة الاولى من البعد ضد القرب وفي الثلاثة الاخيرة من البعد بهذه المعاني وكل ذلك اجهاؤهم بربهم وكنائهم ونبههم و شريعتهم ومرشد امورهم ومصالحها .

(قد استخوذ عليهم الشيطان) أى استولى عليهم والجمعهم بلجامه وقادهم الى سبيله لكون نفوسهم قابلة لذلك وهذه اللفظة أحد ما جاء على الاصل من غير اعلال خارجة عن اخواتها نحو استقال واستقام (وغمرتهم سوداء الجاهلية) الغمر التغطية يقال غمره الماء اذا غطاه ففيه مكنية وتخيلية والمراد بالسوداء اما الجاهلية على أن يكون الاضافة بيانية أو الجهالة أو الخلطة الذميمة على أن تكون الاضافة بتقدير في ووصفها بالسوداء للدلالة على حيرتهم فيها ولعل المراد انهم كانوا غافلين في الجاهلية أو في جهالتها وفي خصالها الذميمة وهو كناية عن تصرفاتهم الباطلة على جهل منهم بما ينبغي لهم من وجوه التصرفات الصحيحة ، ويمكن أن يكون المراد أنهم كانوا في شدة وبلية وذلك لان العرب كانت حينئذ في شائد من ضيق المعاش والنهب والغارات وسفك الدماء .

(و رضعوها جهالة) تشبيه الجهالة باللبن مكنية ونسبة الرضاع اليها تخيلية وفيه تنبيه على أنهم كانوا في أول العمر ساعين في طلب الجهالة راغبين في تحصيل لوازمها . (و انتظموها ضلالة) في كنز اللغة الانتظام بهم بازدوختن وهو يفيد أنه يجىء للتعدية والافتغال قديجى لها وان كان غالباً للمطاوعة كالاحترام والاتهام ونحوهما ولعل المعنى انتظموها الجهالة بالضلالة ووصلوها بها وفيه تنبيه على أن ضلالتهم وخروجهم عن الدين ثمرة جهالتهم فيه وفي بعض النسخ و انتظموها أى انقطعوا عن رضاع الجهالة من أجل غداء الضلالة شبه الضلالة بالطعام بعد الغطام والمقصود ببيان تمرنهم بالجهالة والضلالة حتى صار ذلك حاجباً

اقتبسهُ وفضلاً لمن اتبعه وتأييداً لمن صدّقه فتبوءوا العزَّ بعد الذلّة والكثرة بعد القلّة

لهم عن قبول الحق سابقاً والرجوع عنه لاحقاً.

(فأخرجنا الله اليهم رحمة) لنخرجهم من الظلمات الى النور (واطلعنا عليهم رافة) لنهديهم الى سبيل الحق وننجيهم عن دار الغرور.

(وأسفر بناعن الحجب نوراً لمن اقتبسهُ وفضلاً لمن اتبعه وتأييداً لمن صدّقه) الاسفار الاضاء والاشراق، والباء فى د بناء للسببية، والمراد بالحجب أغشية الجهالة المنصوبة على قلوب الكافرين وأغشية الغفلة المضروبة على عقول الغافلين حتى غفلوا عن الرب وصفاته وما ينتظم به أمرعاشهم ومعادهم وهى ناشية من ظلمات الهيئات البدنية والمعارضات الوهمية والخيالية المانعة عن مشاهدة أنوار عالم الغيب والشهادة وهى قابلة للزيادة والنقصان والقوة والضعف واليه أشار جل شأنه بقوله وأو كظلمات فى بحر لجى يشاء موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور، فمثلهم كرجل وقع فى بحر لجى صفته كذلك فأشار به الى ما لهم فى الدنيا من الاخطاء المهلكة والموج الاول موج الشهوات الداعية الى الصفات البهيمية، والثانى موج الصفات السبعية الباعثة على الغضب والعداوة والحقد والحسد والمباهات والمفاخرة والسحاب هو الاعتقادات الباطلة والحالات الفاسدة التى سارت حجباً لبصيرتهم عن ادراك نور الحق اذ خاصية الحجاب أن يحجب نور الشمس عن الابصار الظاهرة واذ كانت هذه كلها مظلمة فبالحرى أن يكون ظلمات بعضها فوق بعض، و «نوراً» وما عطف عليه منصوب على التمييز وهو فى المعنى فاعل لاسفر كما هو المقرر فى النحو. والمراد به اما القرآن او الشريعة أو العلوم الحقّة أى يبصر بنورها ذوالعماية و يرشد بهداها ذوالغواية، والمراد بالفضل اما الاحسان بهداية القلوب بعد ما كانت غائصة فى ظلمات الذنوب أو العلم والفضيلة وهى الدرجة الرفيعة فى الفضل والكمال أو النعمة الجسيمة ومنه الفواضل وهى الايادى الجميلة والمراد بالتأييد التقوية والنصرة فى الدين والاعانة فى طلب اليقين من الايدى بمعنى القوة وملخص المعنى و الله يعلم أسفر الحق أى أضاء وأشرق وكشف نوره وفضله وتأييده عن الحجب الظلمانية المذكورة بسبب وجودنا فوجدنا سبب لوصول تلك النعماء الجسيمة من الله تعالى اليهم ويمكن أن يكون أسفر باعتبار أنه بمعنى أضاء متعدياً ونوراً مفعوله والباء للسببية كما مر فان اضاء قد يجىء للمتعدية أيضاً .

(فتبوءوا العز بعد الذلّة) أى نزلوا فى عز الدنيا والاخرة بالهداية بعد الذلّة فيهما بالغواية والقتل والغارة والنهب والاسر وعبادة الاصنام ونحوها من أسباب الذلّة ، والكثرة

وهايتهم القلوب والأبصار وأذغت لهم الجبابة وطوائفها و صاروا أهل نعمة مذكورة و
كرامة منشورة وأمن بعد خوف وجمع بعد كوف وأضاعت بنامها فرمعد بن عدنان و
أولجناهم باب الهدى وأدخلناهم دار السلام وأشملناهم ثوب الايمان وفلجوا بنا في
العالمين وأبدت لهم أيام الرسول آثار الصالحين من حام مجاهد ومصل قانت، ومعتكف

بعد القلة لاجتماعهم على دين واحد حتى كانوا صاروا شخصاً واحد بخلاف أحوالهم سابقاً
فانهم كانوا على مذاهب مختلفة وأراء متشعبة وقلوب متفرقة ومنازل متباعدة حتى لا يقدر
أن يبيت كل صنف منهم خوفاً في بيوتهم وخيامهم ولكن في منازلهم ومقامهم .
(وهايتهم القلوب والأبصار) لكثرة الاعوان والانصار حتى بلغت هيبتهم الى الاقطار و
الامصار كما دلت عليه السير والخبار.

(و اذغت لهم الجبابة وطوائفها) في بعض النسخ «وطواغيتها» والظاهر أن اضافة الطوائف
أولطواغيت الى ضمير التأنيث بتقدير اللام وأن المراد بهم الولاة المنصوبة من قبلها .
(و صاروا أهل نعمة مذكورة) في السنة الباء، هذا ناظر الى الاذعان والانقياد (وكرامة
منشورة) في البلاد هذا ناظر الى الهيبة .

(وأمن بعد خوف) من أهل البنى والفساد هذا ناظر الى العز (و جمع بعد كوف)
من أهل النداد هذا ناظر الى الكثرة، والكوف القطع .

(و اضاعت بنا مفاخر معد بن عدنان) قد كانت له مفاخر كثيرة وكان بينهم الى عدنان
عشرون بطناً روى عنه «س» ان الله اصطفى من العرب معداً واصطفى من معد بنى النضر بن
كنانة واصطفى هاشماً من بنى النضر واصطفانى من بنى هاشم .

(و أولجناهم باب الهدى) اذ بهم خرج الناس من تيه الضلالة وظلم الفوايه و بهم
الجهالة و : خازن باب الهداية واهتدوا الى القوانين الشرعية والنواميس الالهية والسياسات المدنية
والاخلاق الفاضلة النفسانية (وادخلناهم دار السلام) أى دار الاسلام و ان اريد الجنة فالتقدير
أدخلناهم فيما يوجب دخولها لان الادخال في السبب ادخال في المسبب .

(و أشملناهم ثوب الايمان) أى أعطيناهم اياه يقال أشمله اذا أعطاه اياه والتركيب من
باب لجين الماء والوجه هو الاحاطة والشمول والزينة .

(و فلجوا بنا فى العالمين) أى غلبوا وظفروا وظهروا لانهم كانوا فى خمول الذكر
فى جهل الجاهلية وظلمة الكفر وبهدياتهم عليهم السلام خرجوا الى نور الاسلام واشتهروا
و ظهروا فى البأس كالساكن فى الظلمة اذا خرج الى ضوء النهار .
(و أبدت لهم أيام الرسول آثار الصالحين) الابداء الاظهار فالايام فاعله والاسناد مجاز

زاهد، يظهرون الأمانة ويأتون المثابة حتى إذا دعا الله عز وجل نبيه ﷺ ورفع
إليه لم يك ذلك بعده إلا كلمة من خفقة أو وميض من برقة إلى أن رجعوا على
الأعقاب وانتكسوا على الأدبار وطلبوا بالأوتار وأظهروا الكتاب وردموا الباب

والانثار مفعوله ولو كان الابداء بمعنى الظهور أو الابتداء كانت الانثار فاعله والايام ظرفاً له .

ثم أشار الى بعض أنواع من آثار صلاحهم بقوله :

(من حام مجاهد) أى حام لنفسه وأصحابه من لحوق العار والضرر والايذاء

مجاهد فى دين الحق مع المعاندين والاعداء .

(ومصل قانت) أى خاشع أو قائم أو ساكت عن الفضول أوداع أو قانت بالقنوت

المعروف (ومعتكف زاهد) أى معتكف فى المسجد على شروطه زاهد فى الدنيا تارك لها

أو قليل الاكل (يظهرون الامانة) هى حفظ حقوق الخالق والمخلوق وفيه ايماء الى

أنهم لم يكونوا مستقرين فيها ولا موصوفين بها فى نفس الامر .

(ويأتون المثابة) هى المنزل لأن أهله يثوبون اليه أى يرجعون ومنه قوله تعالى

و اذجعلنا البيت مثابة للناس ، أى مرجعاً ومجتمعاً ، ولعل المراد بها بيت الشريعة أو

بيت الله الحرام ويمكن أن يراد بها ما يورث الثواب من الاعمال الصالحة ، ثم أشار الى

سرعة انتقالهم عن الحالات المذكورة لعدم رسوخها واستقرارها الى حالات منافية لها

كانت راسخة فى طبائعهم فى أيام الجاهلية والاستبعاد غير مسموع كما دلت عليه روايات

العامة أيضاً وقد ذكرنا بعضها فى شرح الاصول .

(حتى اذا دعا الله تعالى نبيه (ص) ورفع له) أى الى رحمته ورضوانه (لم يك ذلك) أى

المذكور من أحوالهم الدالة على استقامتهم ظاهراً .

(الا كلمة من خفقة) الخفقة تحريك الناعس رأسه والتاء للوحدة والتذكير للتقليل

واللمحة زمان رؤية واحدة وكثيراً ما يعبر بها عن الزمان القليل جداً ولذلك فسرهما

بمقدار زمان النعاس القليل أو زمان اختلاس النظر منه وهذا من أحسن العبارات فى افادة

قلة الزمان مع إشارة لطيفة الى دخولهم حينئذ فى غفلة الناس .

(أو وميض من برقة) أى لمعانها يقال ومض البرق يمض ومضاً وميضاً ومضائاً

اذا لمع خفياً ، ولم يعترض فى نواحي القيم وهذه أيضاً من أحسن البيان لافادة قلة الزمان

مع إشارة خفية الى اضطرابهم .

(الى أن رجعوا على الاعقاب) فضلوا عن طريق الصواب والرشاد، وسلوكوا سبيل

النفي والفساد ، وعدلوا بالخلافة عنه وعن أهل بيته عليهم السلام الى خلافة أبى الفصيل

وقلّو الديار وغيروا آثار رسول الله ﷺ ورغبوا عن أحكامه وبعّدوا من أنواره و

والرجوع على العقاب كتابة عن الرجوع عما كانوا عليه ظاهراً من الانقياد للشرعية وأمر الله تعالى ورسوله ووصيته بأهل بيته وقد صح من طرق العامة والخاصة أنهم لم يشتغلوا بعد رجوعه «ص» الى الحق بدفنه و اشتغلوا بنصب الخليفة و علّموا ذلك بأنه لا يجوز بقاء الامة بعده بلامام طرفه عين ولم يعلموا لجهلهم أنه يلزمهم ذلك لبقاء الامة عندهم بلامام أكثر وأنه يلزم أن يكونوا أعلم منه «ص» حيث لم يعلم أنه لا يجوز ذلك ومضى بالنصب امام، لا والله علموا جميع ذلك ولكن حب الدنيا والرئاسة حملهم عليه، من أضله الله فلا هادى له.

(و انتكموا على الادبار) النكوص الرجوع الى وراء هو القهقرى وبذلك قد أدبر من الدنيا ما كان مقبلاً في عهد «ص» من الخير وصالح أهلها و أقبل منها ما كان مدبراً من الشرور التي أدبرت فيه و ظهور الاسلام و اليه أشار «ص» بقوله « الاسلام بدأ غريباً و سيمود كما بدأ » و فيه تنبيه على أن رجوعهم عن الدين على هذا الوجه تمويه و تدليس منهم اذ لو أدبروا عنه بالكلية و تركوه من جميع الوجوه لم يحصل ما هو مطلوب لهم من الرئاسة لعدم تحقق الانقياد لهم من العرب و غيرهم من أهل الاسلام .

(و طلبوا الاوتار) جمع وتر وهو الجناية التي يجنيها الرجل على غيره من قتل أو نهب أو سبب ومنه الموتور الذي قتل له قاتل ولم يدرك بدمه و كانه إشارة الى سبب انحرافهم عنه «ع» وهو أنه جنى من كل قوم من العرب جنائيات وقتل منهم جماعة في الحروب فصار ذلك سبباً لميلهم عنه أو إشارة الى مواقع بينه وبين معاوية وأصحاب الجمل و أهل النهران فان كلهم نسبوا الجناية اليه من قتل عثمان وغيره مما لم يفعله فيكون حينئذ اخباراً بالغيب لانه اخبر بما سيقع وقد وقع والاتيان بالماضي للدلالة على تحقق وقوعه .

(و أظهروا الكتائب) جمع الكتيبة وهي القطعة العظيمة من الجيش وهذا أيضاً يحتمل الامرين الاول الجيوش التي سيخرجون عليه والثاني جيش أبي بكر لانه صار سلطاناً صاحب جيش يحارب بهم كل من خالفه (وردمو الباب) سدوه وأراد به ذاته المقدسة لانه باب الله و باب الشريعة و باب مدينة العلم والمراد بسده منع الناس من الرجوع اليه والدخول فيه (وقلّوا الديار) أى كسروا دار الاسلام والشريعة وغلبوا على أهلها قهراً وعنوة (و غيروا آثار رسول الله «ص») وهى سننه وقوانينه التي قررها بأمر الله فى بضع وعشرين سنة (و رغبوا عن أحكامه) من الحلال والحرام وغيرهما لان بناء تصرفاتهم فى الدين على القياسات والاجتهادات والاستنباطات المخالفة لمناط الاحكام الشرعية و قد كان المعروف من الاحكام ما عرفوه بأرائهم و ان كان منكراً فى الشريعة والمنكر منها عندهم ما أنكره

استبدلوا بمستخلفه بديلاً اتخذوه وكانوا ظالمين وزعموا أن من اختاروا من آل أبي قحافة أولى بمقام رسول الله ﷺ ممن اختار رسول الله ﷺ لمقامه وأن مهاجر آل أبي قحافة خير من المهاجري الأنصاري الرباني ناموس هاشم بن عبدمناف الأول طباعهم و ان كان معروفاً فيها .

(و بعدوا من أنواره) وهى العلوم الالهية والاسرار القرانية أو الائمة الطاهرة فخرجوا بذلك من طاعة الله ورسوله ورجعوا الى الضلال القديم والجهل الذى كانوا عليه .
(واستبدلوا بمستخلفه بديلاً اتخذوه) فيه ايماء الى ان منشأ الاستبدال انما هو اهوائهم من غير أن يكون له أصل صحيح أو سند صريح وكانوا ظالمين فى هذا الاستبدال على أنفسهم ومن اتبعهم الى يوم الدين (و زعموا أن من اختاروا) فيه تصريح بطلان اختيارهم لانه مضاد لاختيار الرسول (ص) وأكثر ما يستعمل فيه الزعم فى كلام الفصحاء الكذب والباطل والشك واعلم ان الاحاديث المشتركة بين العامة والخاصة وصريح كلام علمائهم المشهورين دلت على انهم غصبوا الخلافة منه (ع) وظلموه قال أبو عبد الله الابى فى شرح مسلم ونقل عن بعض أصحابه أيضاً أنه لم يكن بعد النبى (ص) أحد يماثله (ع) أو يدانيه ويقاربه فى صفات كماله وأنه كان فى كل واحدة من صفات الكمال قائماً على جميع الامة وأنه كان أولى باستحقاق الخلافة والامامة من الجميع الا أنه أجمعت الصحابة على أبى بكر مع أنه ذكر فى الشرح المذكور أن كثيراً من الصحابة لم يبيأوا صاحبهم وعدهم بأسمائهم وظنى انى ذكرتها فى شرح الاصول، أقول لعل السبب لعدولهم عنه (ع) حب الدنيا والرئاسة وغلبة تصرفهم فى امور المسلمين وأموالهم وبيت المال وطمع الفاسقين منهم فى الولايات الجزئية وشدة حسدهم وعداوتهم على أهل البيت عليهم السلام خصوصاً على ذاته المقدسة حيث قتل من أقر بائهم جمعاً كثيراً واعتقادهم أن مخالفة حكم النبى (ص) سهل كمخالفة حكم سائر الامراء والسلطين.

(و ان مهاجر آل أبي قحافة خير من المهاجرى الانصارى الربانى) الباء فيها للمنسبة والجمع ان كان علماً كالانصار لا يرد الى الواحد فى النسبة والمراد به ذاته المقدسة (ع) و فى النهاية الربانى منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون للمبالغة وقيل هو من الرب بمعنى التربة كانوا يربون المتعلمين بصغار العلوم قبل كبارها والربانى العالم والراسخ فى العلم والدين والذى يطلب بعلمه وجه الله تعالى وقيل العالم العامل المعلم.

(ناموس هاشم بن عبدمناف) الناموس صاحب سر الملك والحاقد وقيل صاحب سر الخير و فيه اشارة الى مفاخر هاشم وقد كان فى حسن الظاهر والباطن والكرم والاخلاق والعلم والعفاف مشهوراً فى العرب .

إن أول شهادة زور وقعت في الاسلام شهادتهم أن صاحبهم مستخلف رسول الله ﷺ فلما كان من أمر سعد بن عباد ما كان رجعوا عن ذلك وقالوا: إن رسول الله ﷺ مضى ولم يستخلف فكان رسول الله ﷺ الطيب المبارك أول مشهود عليه بالزور في الاسلام وعن قليل يجدون غب ما يعلمون وسيجدون التالون غب ما أسسه الأولون ولئن كانوا في مندوحة من المهمل و

(الاول أول شهادة زور) أي كذب واقتراء وقعت في الاسلام شهادتهم أن صاحبهم مستخلف رسول الله (س) دل على أنهم ادعوا استخلافه ولم أطلع في رواياتهم ما يدل عليه الامارووه من أنه (س) استخلفه عند اشتداد العرض على الصلاة بالقوم وفيه على تقدير صحة أنهم نقلوا أيضاً أنه (س) مع شدة مرضه جاء متكئاً على «ع» وعباس الى المسجد وعزله وصلى بالقوم فلعله استخلفه ثم عزله ليظهر انه لا يستحق الخلافة للصلاة فضلاً للخلافة العامة كما استخلفه في تبليغ سورة البراءة ثم عزله بنصب على «ع» لذلك ومنهم من أخذته العصبية فقال لم يعزله واقتدى به وهذا افتراء ومخالف لقوله تعالى ويا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله الآية (فلما كان من أمر سعد بن عباد ما كان - اه) حيث اجتمعت طائفة من الانصار عليه في سقيفة بني ساعدة وأرادوا أن يأخذوا له البيعة فحضر الاول والثاني مع أتباعهم فقالوا انه (س) مضى ولم يستخلف أحداً ولا بد من خليفة لحفظ بيضة الاسلام وكل واحد من الفريقين يدعى أن يكون الخليفة منهم ويذكر لمطلبهم مرجحات حتى علت الاصوات واشتدت المناظرة فبادر عمر وبعض المنافقين الى بيعة أبي بكر واستقر الامر فيه طوعاً وكرهاً .

(و عن قليل يجدون غب ما يملون) الغب بالكسر عاقبة الشيء وفيه وعيد لهم بأنهم يجدون جزاء عملهم عند الموت وبعده (و سيجد التالون غب ما أسسه الاولون) وعيد للتالين عن متابعة هذه السنة المتبعة التي أسسها الاولون وكون المراد منهم من يعرف قبحهاو يحترز عنها بعيداً جداً (و لئن كانوا في مندوحة من المهمل) أي من رفق الله تعالى بهم أو من تأخيرهم أو من تقدمهم في الدنيا وخيراتها والمهمل بالتسكين وقد يحرك والمهلة بالضم الرفق والتأخير وبالتحريك التقدم .

(و شفاء من الاجل) الاجل يطلق على مدة العمر وعلى غايته أيضاً وهى وقت الموت ولعل المراد أنهم في صحة الاجسام والابدان من تمام العمر على أن يكون الشفاء بالكسرو المد و هو الدواء والبرء من المرض كناية عنها أو في طرف من غايته على أن يكون الشفاء بالفتح والقصر ولكن رسم الخط يأباه أو على شقاوة منهم على أن يكون بالقاف كما في بعض النسخ والله يعلم .

شفاء من الأجل وسعة من المنقلب واستدراج من الغرور وسكون من الحال وإدراك من الأمل فقد أمهل الله عز وجل شداً ابن عاد وثمود بن عبود وبلعم بن باعور وأسبغ عليهم نعمه ظاهرة وباطنة وأمدّهم بالأموال والأعمار وأتتهم الأرض ببركاتهما

(وسعة من المنقلب) وهى بكر اللام متاع الدنيا ونعيمها لانه منقلب على أهلها و بفتحها انقلابهم فيه (و استدراج من الغرور) هو بالفتح الدنيا ومتاعها وبالضم مصدر بمعنى الغفول والخدعة والطمع بالباطل و جمع غار وهى الاباطيل و أصل الاستدراج الخدعة و استدراج الله تعالى العبد أنه كلما جدّد خطيئة جدّد له نعمة و أنساه الاستغفار وان يأخذه قليلاً قليلاً ولا يباغته (وسكون من الحال) هو ما كانواعليه من رفاة الخاطر وطيب العيش وصحة المزاج وكثرة الأسباب والأموال ونصرة الأعوان والانصار والمراد بسكونه ثبوته واستقراره لهم و عدم تغيره و انقلابه عليهم .

(و ادراك من الامل) فى لذات الدنيا من المنكوح والمأكول والمشروب والمسكن والملبوس والمركوب وغيرها من ملاذ الدنيا كما هو شأن السلاطين والامراء والجبارين و المقبلين اليها التاركين لقواعد الدين وأحكامه والراجعين عن صاحبه وقدا تى «ع» بالشرط وحذف جزاءه لقرينة المقام أى فليعلموا أن الله تعالى لم يقصم جبارى دهر و تاركى شرع الا بعد تهويل ورخاء ليستعدوا بذلك استعداداً تاماً للإخذ والاهلاك والعقوبة الشديدة كما قال عز وجل « و اذا أردنا ان نهلك قرية أمرنا مترقيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها هاتميراً » وأقام مقامه ما يدل عليه وهو قوله :

(فقد أمهل الله عز وجل شداً بن عاد و ثمود بن عبود) قال الشيخ محمد (ره) عبود بفتح العين وشد الباء، من تاريخ المدينة، وذكر فى القاموس أيضاً عبود كتنور و فى نسخة من تاريخ المدينة بالنون المخففة ولا يخفى أنه تصحيف .

(و بلعم بن بحور) فى القاموس بلعم كجعفر الأكول الشديد البلع ورجل معروف او هو بلعام انتهى و كان أباه سمي بالبحور لكثرة ما له من تبحر فى المال اذا كثر ماله وكثرة حقه أو كذبه أو فضوله و منه الباحر و هو الاحق والمكذاب والفضولى و فى بعض النسخ « باعوره » بدل بحور (و أسبغ عليهم نعمه ظاهرة وباطنة) النعمة كل ما يصح الانتفاع به فان كان من شأنها أن تنالها الحواس فظاهرة والا فباطنة أو المراد بالظاهرة كل ما يحتاجون اليه فى الحياة الدنيوية و الباطنة كل ما يحتاجون اليه فى الحياة الاخرية مثل انزال الكتب وبعث الانبياء و تقرير الحجة و نصب الاوصياء . أو المراد بالظاهرة بعث الرسول و الباطنة تكميل العقول .

لِذِكْرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلْيَعْرِفُوا الْإِهَابَةَ وَالْإِنَابَةَ إِلَيْهِ وَلْيَنْتَهُوا عَنِ الْاسْتِكْبَارِ فَلَمَّا بَلَغُوا الْمُدَّةَ وَاسْتَمْتَمُوا الْأُمُكَةَ أَخَذَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَاصْطَلَمَهُمْ فَمِنْهُمْ مَنْ حُصِبَ وَمِنْهُمْ

(و امدهم بالاموال والاعمار) وهما من جلايل النعماء اما الاول فلانها دافعة للحاجات والبيليات و باعثة على جلب المنافع والمرغوبات ووسيلة الى تحصيل المطالب جلها بل كلها ولذلك من الله تعالى به فى مواضع عديدة و أما الثانى فلان طول العمر سبب لزيادة التجربة و تحصيل المعارف وتكميل النفس وتحصيل الثواب والتلذذ بنعيم الدنيا مع الفنى و الشكر له وتحمل الصبر والمشقة وألم الفربة مع الفقر وكل ذلك نافع فى الآخرة وسبب لرفع الدرجات (و أتتهم الارض ببركانها) أى بعباها بالهم ولا نعمهم وهو كناية عن الخصب والرخاء فيها و اسناد الاتيان الى الارض مجاز باعتبار أنها سبب ما دى لها (ليذكر والالاءه) الظاهرة والباطنة ويؤدوا شكرها طلباً للزيادة فى الدنيا والفلاح فى الآخرة كما قال تعالى فذاذكروا الالاءه لعلكم تفلحون، وفيه إيماء الى أن عاقبته تعالى بهم ابتلاء منهم ليبلوهم أيهم أحسن عملا وأكثر ذكراً، ولذكر الالاءه فوائد أشار الى ثلاثة منها بقوله :

(وليعترفوا الإهابة) (كذا) أى ليعترفوا بالتعظيم والتوقير له على سبيل الكناية و على ان اهـاب بمعنى هـاب يقال : هـاب الشيء يهابه اذا وقره وعظمه وفى بعض النسخ بالواو والاول انسب لما استعرفه (والانابة اليه) للخوف من أخذه والطمع فى رده .

(و لينتهوا عن الاستكبار) على الله وعلى أوليائه بالمعصية والمخالفة وترك المتابعة، و ذكر الالاءه سبب للإنتهاء عنه اذ من ذكر آلائه تعالى على نفسه فى بدء وجوده الى كماله علم أنه عبد ذليل بين يدي رب جليل فيحصل له الذل والانكسار وملكة الإنتهاء عن الاستكبار، و مما ذكرنا ظهر أن ترتيبه على قوله ليذكروا كما يقتضيه ثم، أظهر من ترتيبه على سوابق هذا القول كما يقتضيه الواو .

(فلما بلغوا المدة) فى وقت الموت أو الوقت المقدر لنزول العذاب عليهم (واستموا الاكلة) هى بالفتح المرة من الأكل وبالضم اللقمة والقرصة والطعمة والمراد هنا الرزق . (أخذهم الله تعالى) اخذ عزيز مقتدر (و اصطلمهم) الاصطلام افتعال من الصلم و هو القطع المستأصل وقد أشار جل شأنه الى جميع ذلك بقوله و أفرايت ان متعناهم سنين . ثم جاءهم ما كانوا يوعدون . ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون .

(فمنهم من حصب) أى رمى بالحصباء من السماء وهى الاحجار الصغار كقوم لوط أو بريح عاصفة فيها حصباء كقوم عاد وقوم هود .

من أخذته الصيحة ومنهم من أحرقتة الظلّة ومنهم من أودته الرّجفة ومنهم من أردته الخسفة «وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون» ألا وإنّ لكلّ أجل كتاباً فإذا بلغ الكتاب أجله لو كشف لك عما هوى إليه الظالمون وآل إليه الأخسرون لهربت إلى الله عزّ وجلّ ممّاهم عليه مقيمون وإليه صائرون. ألا وإنّى فيكم أيّها النّاس كهارون

(و منهم من أخذته الصيحة) و هلكوا جميعاً كأهل مدين قوم شعيب (و منهم من أحرقتة الظلّة) كأصحاب الايكة و قد بعث اليهم شعيب كما بعث الى مدين فكذبوه و عتوا عن أمر ربهم فسلط عليهم الحر سبعة ايام حتى غارت أنهارهم و أظلمتهم السحابة فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم ناراً فاحترقوا .

(ومنهم من أودته الرجفة) أى أهلكته كقوم صالح قال الله تعالى ودفقوا الناقة و عتو عن أمر ربهم و قالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين* فأخذتهم الرجفة فاصبحوا فى دارهم جائمين ، الرّجف والرجوف التحرك والاضطراب ومنه سميت الزلزلة رجفة لاضطراب الارض بها والمراد بالرجفة هنا اما ما لحقهم فى الايام الثلاثة من التنير والاضطراب أو ما أتاهم من الصيحة فى ضجوة اليوم الرابع فتنقطعت قلوبهم .
(و منهم من أردته الخسفة)فى الارض كفارون و أضرابه (و ما كان الله ليظلمهم) أى يعاملهم معاملة الظالم فيعاقبهم من غير جرم كما هو شأن الظلمة (و لكن كانوا أنفسهم يظلمون) بفعل ما يوجب عذابهم و استيصالهم .

(الا و ان لكلّ أجل كتاباً) كتب فيه ذلك الاجل ولعله اللوح المحفوظ المرقوم فيه كل شيء وقيل هو العلم الالهى المعبر عنه بالكتاب المبين .

(فإذا بلغ الكتاب أجله) كناية عن انتهائه والظاهر أن جزاء الشرط هو قوله :
(لو كشف لك عما هوى إليه الظالمون) أى لو كشف الحجاب بينك وبين ما هبطوا اليه ونزلوا فيه من نار ذات لهب ألمها شديد وقعها بعيد.

(و آل اليه الاخسرون) من شناعة عقابتهم وفضاعة عقوبتهم و شدة نكالهم و عظمة وبالهم و تغير صورتهم و انكسار هيئتهم .

(لهربت الى الله عز وجل) واستعدت به (مما هم عليه مقيمون) من الكفر بالله وبرسله وكتبه وشرائعه وترك أوامره ونواهيه، وفيه احضار للصورة الماضية للتنبيه على ظهورها والتنفير منها (و اليه صائرون) مما يعجز عن وصفه البيان ويستوحش من ذكره اللسان، ولما ذكر دع، أن زمرة من الجاهلين وجملة من الجبارين الذين أماتوا سنن المرسلين و أحيوا سنن الشياطين وغلبوا العباد و خربوا البلاد وعسكروا العساكر و أظهروا المفاخر أمهلهم الله

في آل فرعون و كباب حطّة في بني إسرائيل و كسفينة نوح في قوم نوح إنّي النّبأ العظيم والصدّيق الأكبر وعن قليل ستعلمون ما توعدون وهل إلاّ كلعقة الأكل و مذقة الشارب وخفقة الوسنان، ثمّ تلزمهم المعرّات خزيّاً في الدُّنيا، ويوم القيامة

زماناً طويلاً ثمّ أخذهم أخذاً وبيلاً، فصاروا الى الآخرة وهم خاسرون و الى العذاب وهم مشرّكون، تذكرة للعالمين وتنبهّاً للغافلين عاد الى اظهار حاله و بيان أنّه الامام المؤمن والخليفة بعد الرسول الامين فقال :

(الا واني فيكم ايها الناس كهارون في آل فرعون) فهو خليفة الرسول دس، و وزيره كهارون لموسى «ع» (و كباب حطّة في بني اسرائيل) أمر بنو اسرائيل بعدالتيه بدخول قرية بيت المقدس أو أريحا على اختلاف القولين من بابها ساجدين لله تعالى عند الدخول قائلين حطّة وهى فعلة من الحط كالجلسة بمعنى حط عناذوننا حطّة فأشار «ع» الى أنّه مثل هذا الباب فى أن من تمسك به دخل فى الدين وكان مطيعاً لله تعالى ولرسوله ومغفوراً والله سبحانه يزدل من يشاء منهم كما أشار اليه بقوله دو اذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً و قولوا حطّة نفرّكم خطاياكم و سنزيد المحسنين .

(و كسفينة نوح فى قوم نوح) حديث السفينة مشهور و وجه المشابهة أن من تمسك به نجا، و من تخلف عنه هلك .

(انى النبأ العظيم) الذى هم فيه مختلفون روى المصنف باسناده عن عبدالله بن كثير عن أبى عبدالله «ع» فى قوله تعالى دعم يتساءلون عن النبأ العظيم، قال النبأ العظيم الولاية. (والصديق الاكبر) الصديق فعيل للمبالغة فى الصدق و هو الذى يصدق قوله بالعمل

ووصفه بالاكبر للمبالغة أنّه لم يصدر منه الخطأ أصلاً من أول العمر الى آخره ومن السرقات أن الاول سرق هذا الاسم كما سرق الخلافة مع أن جهله و صرف أعظم أجزاء عمره فى عبادة الاصنام مشهور (و عن قليل سيعلمون ما يوعدون) (كذا) نعم كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون وفيه تنبيه على أن من أنكر حقه فى هذه الدار يعلم حقيقة ذلك بعلم اليقين ويجد عقوبته فى دار القرار (و هل هى) أى الدنيا أو خلافتهم.

(الا كلعقة الاكل) لعقة كسمعة لحسة شبههما فى التحقير و التقليل و قلة الانتفاع و زمانه باللعقة وهى بالضم ما تأخذه فى الملعقة و بالفتح المرة الواحدة والغرض منه هو التنفير عنهما وعن ترك الآخرة بهما (و مذقة الشارب) وهى الشربة من اللبن الممدوق بالماء من المذق وهى المزج والخلط تقول مزقت اللبن فهو مذيق اذا خلطته بالماء.

(و خفقة الوسنان) خفق رأسه حركة اذ انعس، والوسن محرّكة ثقل النوم أو أوله

يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ فَمَا جَزَاءُ مَنْ تَنَكَّبَ مُحِجَّتَهُ؟ وَ أَنْكَرَ حُجَّتَهُ، وَخَالَفَ هُدَاهُ، وَحَادَ عَنْ نُورِهِ وَاقْتَحَمَ فِي ظُلْمِهِ وَاسْتَبَدَلَ بِالْمَاءِ السَّرَابَ وَبِالنَّعِيمِ الْعَذَابَ وَبِالْفَوْزِ الشَّقَاءَ وَبِالسَّرَّاءِ الضَّرَّاءَ وَبِالسَّعَةِ الضَّنْكَ، إِلَّا جَزَاءَ اقْتِرَافِهِ

وَالنَّمَاسِ، وَسَنَ كَفَرَحَ فَهُوَ وَسَنُ وَوَسَنَانُ، كَذَا فِي الْقَامُوسِ وَفِي النِّهَايَةِ الْوَسْنَانُ النَّامُ الَّذِي لَيْسَ بِمُسْتَقَرٍّ فِي نَوْمِهِ، وَالْوَسْنُ أَوَّلُ النَّوْمِ .

(ثم تلزمهم المعرات خزيًا في الدنيا) المعرة مفعلة من العرو هي الشدة وسوء الخلق و الاثم والاذى والفرم والدية والجنابة وكل ذلك لازم للخلافة مع الجهل، والخزي رسوا شذن و خوار شذن و هلاك شذن، يقال خزي كرضي خزيًا ذل و هان و افتضح و وقع في بلية و شهوة يذل بها (و يوم القيامة يردون الى أشد العذاب) بحسب الكم والكيف والبقاء، و الظاهر أن الواو للحال عن ضمير الجمع و العطف على تلزمهم محتمل .

(وما الله بغافل عما يعملون) فيه وعد ووعد وحث على الخير وجرع عن الشر لان العامل اذا علم أنه تعالى يعلم عمله ويجزيه بحسبه يجتهد في الخير ويجتنب عن الشر .

(فما جزاء من تنكب محجته) أى أعرض عن الطريق المستقيم والضير اما راجع الى الله تعالى أو الى الموصول و هو أنسب و كذا في البوقى (و أنكر حجته) هي الدليل و البرهان و لعل المراد بها الرسول «ص» .

(وخالف هدايته) (كذا) لعل المراد بهم الأئمة عليهم السلام (وحاد عن نوره) أى رجع وأعرض عنه و لعل المراد به القرآن أو الشريعة أذهما كالنور في كشف الحجاب عن وجه المطلوب . (واقترع في ظلمه) أى دخل فيه بالاروية في سوء خاتمته ولا تفكر في قبح عاقبته . (و استبدل بالماء السراب) السراب ما تراءى نصف النهار في فلاة من لمعان الشمس عليها فظن أنه ماء يسرب أى يجري و اراد «ع» بالماء نفسه القدسية فانها بمنزلة الماء في كثرة الانتفاع و احياء القلوب القابلة أو العلوم الشرعية وبالسراب من انتحل الخلافة أو الجهل . (و بالنعيم العذاب) أراد بالنعيم نعيم الجنة أو ذاته الطاهرة النافعة كما فسر به في قوله تعالى «ثم لتسألن يومئذ عن النعيم» .

(و بالفوز الشقاء) أى استبدل بالفوز بالسعادة والرحمة والرضوان بالشقاء الموجب للحسرة والخيبة والخسران (وبالسراء الضراء) السراء كما مر الحالة التي تسر والضراء نقيضها وهي الحالة التي تضره و لعل المراد بالاولى حالة النفس بسبب اتصافها بالايمان و أركانها ولوازمه وبالثانية حالتها بسبب اتصافها بالكفر وأركانها ولوازمه .

(و بالسعة الضنك) أى استبدل بسعة العيش في الاخر بضيقه في الدنيا لتركه أسباب الاول وتحصيله أسباب الثاني أو في الدنيا أيضاً لان سعة العيش فيها انما هي بمناجاة الاسماء

وسوء خلافه فليوقنوا بالوعد على حقيقته وليستيقنوا بما يوعدون ، ويوم تأتي الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج ، إنا نحن نحيي ونميت وإلينا المصير ، يوم تشقق الأرض عنهم سراعا إلى آخر السورة .

الخطبة الطالوتية

٥- محمد بن علي بن معمر ، عن محمد بن علي قال : حدثنا عبد الله بن أيوب

المادل الدافع للظلم والجور عن النفس والمال والقسمه وضيقه بمتابعة الجائر الداعي إليها .
(الاجزاء اقترافه وسوء خلافه) أى اقترافه ما ذكر من التنكب وماعطف عليه أو الاعم و سوء خلافه مع الرسول ووصيه وأفاد بالاستثناء انه لا ظلم فى ذلك الجزاء .

(فليوقنوا بالوعد على حقيقته) كل ما جاء به الرسول حق وله حقيقة ولا ينتفع أحد الا بالتمسك بحقيقته والا فهو من أهل النفاق وقد ذكرنا توضيحه فى باب حقيقة الايمان واليقين من كتاب الاصول وفيه كفاية للمسترشد الا اننا نقول هنا الوعد حق ظاهر وله حقيقة باطنة والايمان بالوعد لا ينفع الا ان يكون مقرونا بالايقان على حقيقته الذى يقتضى تأثر القلب بالخوف والخشية والرهبة الداعية الى فعل الطاعات وترك المنهيات والتضرع الى الله والفرار عن مخالفته فن ادعى الايمان بالوعد وقلبه غير متأثر به وتارك لمقتضاء فهو منافق شبيه بمن حمل الوعد على مجازة ، وهو مجرد التخويف كما يخوف احد أحدا بما لا وجود له فى الخارج .

(وليستيقنوا بما يوعدون يوم يأتي الصيحة بالحق) قال المفسرون الصيحة النفخة الثانية وبالحق متعلق بها والمراد به البعث للجزاء (ذلك يوم الخروج) من الارض للحساب والجزاء .
(انا نحن نحيي ونميت) فى الدنيا أو نميت فى الدنيا ونحيي فى الآخرة ، والواو لا تدل على الترتيب (وإلينا المصير) للجزاء بالاعمال والعقائد .

(يوم تشقق الأرض عنهم سراعا) أى مسرعين فى الخروج والرجوع الى الله (الى آخر السورة) ذلك حشر علينا يسير نحن اعلم بما يقولون وما أنت عليهم بجبار فذكر بالقرآن من يخاف وعيده وفى تضمنين الآية الكريمة وعيد لهم بأنهم سيجدون جزاء ما كانوا يعملون .

(خطبة الطالوتية) سمى بها لاشتغالها على طالوت و أصحابه كما تسمى السور القرآنية باسم بعض أجزائها (عن أبى الهيثم بن التيهان) فى المغرب تيهان فعلان بالفتح من تاه وبه سمى والد أبى هيثم مالك بن تيهان وهو الصحابة وقيل التيهان بتشديد الياء و سكنوها وهو من الانصار كنية أبو الهيثم واسمه مالك بن مالك وقيل بل اسم أبيه عم-روبن

الأشعري، عن عمرو والأوزاعي عن عمرو بن شمر، عن سلمة بن كهيل، عن أبي الهيثم ابن التيهان أن أمير المؤمنين عليه السلام خطب الناس بالمدينة فقال: الحمد لله الذي لا إله إلا هو، كان حياً بلا كيف ولم يكن له كان ولا كان لكانه كيف، ولا كان له أين، ولا كان

الحادث وهو التيهان كان أحد النقباء ليلة العقبة وشهد بدرًا والمشهور أنه شهد صفين معه دج، وقتل بها وقيل توفي في زمن رسول الله «ص» .

(الحمد لله الذي لا إله إلا هو) العائد الى الموصول او الموصوف محذوف ونسبة الحمد الى اسم الذات و تعليقه بما يدل على التوحيد للدلالة على أنه يستحق الحمد بحسب الذات و انه المفرد بالا استحقاق لانحصار العلة فيه .

(كان حياً بلا كيف) أما أنه حتى فقد اتفقت السنة الانبياء و الاوصياء وزبر الحكماء والمقلد و ذلك الايات الكريمة والروايات الصحيحة على أنه تعالى حتى وهذا كاف في التصديق بحياته ولا يقدح عدم العلم بحقيقتها كما لا يقدح عدم العلم بحقيقة ذاته في العلم بوجوده ولان علمه وقدرته وسدور أفعاله محكمة عنده دللت على أنه حتى بالضرورة و لذلك قيل حياته توجب صحة العلم والقدره وقال صاحب العدة الحى هو الفعال المدرك و هو حتى بنفسه لا يجوز عليه الموت والغناء ولا يحتاج الى حياة بها يحيى وقال القطب فى درة التاج حياته تعالى ادراك الاشياء وهو لما كان عالماً بذاته ومعلوماته كما هى على الوجه الاتم الابلغ كان حيا وليست حياته امرأ زائداً قائماً به بل هى عين ذاته كالعلم وسائر صفاته .

واما انه بلا كيف فلان الكيفيات على أقسامها مخلوقة محدثة و القديم الازلئى الكامل بالذات يمتنع أن يتصف بالمحدثات ولانه لو اتصف به لكان الواجب بالذات اما المجموع او الموصوف بدون الصفة أو العكس والكل محال أما الاول فلانه يوجب تركيبه وحدوثه و افتقاره الى الاجزاء وموجدها و الى المؤلف والتأليف والصورة و هو منزّه عن جميع ذلك وأما الاخير فلانهما يوجبان النقص والافتقار الى الحال والمحل والتغير من حال الى حال وأنه محال (ولم يكن له) أى ولم يكن الكيف ثابتاً له، والواو اما اللطف والتفسير أو للمحال (كان ولا كان لكانه) أى لكونه وجوده (كيف) كان اولاً تامه او ناقصة بتقدير الخبر أى كان موجوداً فى الازل والواو للحال عن اسمه وثانياً ناقصة، وكيف بالرفع اسمه والظرف المقدم خبره يعنى أنه كان ازلاً والحال انه ما كان لوجوده كيف لان الكيف حادث و اذا كان كذلك فوجب أن لا يتصف به أبداً لان أبده كازله وأزله كابده ولان الكيف ان كان من صفات كماله لزم نقسه فى الازل لعدم اتصافه به وان لم يكن منها كان نقصاً له فيلزم النقص بالاتصاف به فى الابد والنقص عليه محال (ولا كان له أين) أى كان فى الازل ولا كان له أين لان الاين ايضا حادث

في شيء . ولا كان على شيء ، ولا ابتدع لكانه مكاناً ولا قوياً بعد ما كون شيئاً ، ولا كان ضعيفاً قبل أن يكون شيئاً ، ولا كان مستوحشاً قبل أن يبتدع شيئاً ، ولا يشبه شيئاً ولا كان خلواً عن الملك قبل إنشائه ، ولا يكون خلواً منه بعد ذهابه ، كان إلهاً حياً بلا حياة ،

فيستحيل كونه فيه لمثل مامر ويحتمل أن يكون المراد بالفقرتين أنه كان في الازل وما كان له استعداد الاتصاف بالكيف والاستعداد الحصول في الاين حتى ينتقل من الاستعداد الى الفعل بعد ايجاد الكيف والاين (ولا كان في شيء) كالجزم في الكل والصفة في الموصوف والصورة في المادة والعرض في الموضوع والمقدار في الجسم والروح في البدن والمظروف في الظرف والجسم في الهواء وذلك لان معنى الحلول في الشيء هو الحصول فيه على سبيل التنبية وهو عليه محال لانه ان افترض الى ذلك المحل في وجوده وكما له لزم الاحتياج المنافي للوجوب الذاتي وان لم يفتقر اليه في كماله كان الحلول فيه نقصاً له لان ما ليس بكامل فهو نقص وهو منزوع عنه (ولا كان على شيء) بالاستقرار فيه ولا بعدهم كالمالك على السرير والراكب على المركوب والسقف على الجدران والجسم على المكان والهواء على الماء والسماء على الهواء للزوم التشابه بالجسم والجسمانيات والافتقار والنقص والاختصاص ببعض الجهات وانه محال (ولا ابتدع لكانه مكاناً) لتقدس وجوده عن المكان وللزوم النقصان اللازم للمكان وتوهم كون كل شيء في مكان باطل لان المكان شيء ولا مكان له ، وفي الابتداع اشعاراً بأنه لو كان له مكان لكان مكانه مبتدعاً حادثاً فلم يكن جل وعز قبل حدوثه في مكان فلا يكون بعده أيضاً فيه لمامر (ولا قوى بعد ما كون شيئاً) ليس الغرض من تكوين الاشياء تحصيل القوة والاستعانة بها في سلطانه على غيره بل الغرض منه اظهار ربوبيته وحكمته وقدرته وامضاء تقديره وتدبيره وعظمته (و لا كان ضعيفاً قبل أن يكون شيئاً) فلم يكن له لجبر ضعفه وتشديد قدرته ورفع العجز عنه كما يفعله الصانع منا لتحصيل القوة والقدرة على تحسين صنعته ورفع العجز منها عن نفسه لانه انما يحتاج الى ذلك العاجز الناقص في القدرة والقوة والله سبحانه هو القادر القوى على الاطلاق (و لا كان مستوحشاً) أي مفتعماً بتفرد الاستيعاش ضد الاستيفاس (قبل أن يبتدع شيئاً) فلم يبتدعه ليستأنس به ويدفع ألم الوحشة عن نفسه لان الوحشة من لوازم التنفر وتوابع المزاج ولواحق الحيوان الذي يأخذ من جنسه أو من غير جنسه أن يستأنس به وقدر الحق منزوع عن ذلك (ولا يشبه شيئاً) لافي الذات ولا في الصفات لتنزهه عن المشابهة بخلقه اذ الوجوب الذاتي يتأبى عن المشابهة بما في عالم الامكان (ولا كان خلواً من الملك قبل انشائه ، ولا يكون خلواً منه بعد ذهابه) لانه تعالى لما ليس زماناً ولا زمانياً ولا مكانياً ولا امتداد فيه كانت نسبتة الى ملكه وهو-

وما لكأ قبل أن ينشئ شيئاً، وما لكأ بعد إنشائه للكون، وليس يكون لله كيف ولا أين ولا حد يعرف، ولا شيء يشبهه، ولا يهرم لطول بقاءه، ولا يصعق لذعره، ولا يخاف كما

الموجودات المبنية قبل انشائها وحين انشائها وبعد فنائها نسبة واحدة لا تقدم ولا تأخر فيها بل كلها حاضرة عنده لا باعتبار أنها كانت في الازل او تكون معه فيما لا يزال لبطلان ذلك بل باعتبار أنه لا يجري فيه زمان واحكامه وأن نسبته الى الازل والابد والوسط واحدة فالعقل الصحيح اذا تجرد عن شبهات الالوهام ولواحق الزمان ولا حظاً أنه لا امتداد في قدس وجود الحق يحكم حكماً جازماً بأنه لا يخلو من الملك قبل انشائه وبعده فناءه ويمكن أن يراد بالملك سلطنته وتسلطه على ما سواه و بضميره المخلوق على سبيل الاستخدام والمقصود أنه لا يخلو من السلطنة قبل انشاء الخلق وبعدها به اذ سلطنته بعلمه وقدرته على الممكنات عند أرباب الصمة عليهم السلام سواء أوجدها أولاً، و أن أردت زيادة توضيح فارجع الى ما ذكرنا في باب الكون والمكان من كتاب الاصول (كان الها) مستحقاً للالوهية والعبودية في الازل (حياً بلا حياة) زائدة قائمة بذاته بل هي عين ذاته باعتبار أنه يصدر منه أفعال الاحياء وفيه تنزيه لحياته عن التشابه بحياة خلقه فانها صفة زائدة عن ذواتهم منشأً لعلهم وقدرتهم و صدور الافعال عنهم (وما لكأ قبل أن ينشئ شيئاً) لما عرفت انه لا يخلو من الملك قبل انشائه (و ما لكأ بعد انشائه للكون) لما مر أيضاً و للكون متعلق بما لكأ أو بالانشاء ففيه على الاول اشعار بأنه ما لكأ لوجود كل شيء وبيده أزمة بقاءه وفنائها وعلى الثاني ايماء الى الجعل البسيط بإفاضة الوجود وأما الجعل المركب فهو مسكوت عنه وفيه كلام طويل مذكور في موضعه وانما كرر ذكر ما لكأ لدفع استبعاد كونه ما لكأ قبل وجود المملوك وبعده فناءه (وليس لله كيف ولا أين) لما مر من أنهما مخلوقان فلو كانا له لزم افتقاره الى خلقه به واتصافه به وانتقاله من حال الى حال و- الكل محال وانما كرر نفى الكيف والايين عنه لان أكثر الخلق يتوهمونهما له (ولا حد يعرف) لان نفي عنه الحد العرفي وهو المتألف من أجزاء الماهية وخواصها والحد اللغوي وهو النهايات المحيطة بالجسم والجسمانيات لان الاول مستلزم للتركيب والتوصيف والثاني من لواحق الكم وتوابعه (ولا شيء يشبهه) لان المشابهة بين الشئين اما في الحقيقة اوفى أجزائها اوفى عوارضها ولا يشبهه الممكن في شيء من ذلك أما الاول فظاهر وأما الاخير فلانه لا جزء ولا عوارض له (ولا يهرم لطول بقاءه) لان الهرم انما يحصل بتغير المزاج وانقضاله وانكساره بطول الزمان وتوارد المصائب وكل ذلك ممتنع (ولا يصعق لذعره) الذعر بالضم الخوف والضمير راجع اليه عز وجل أى لا يفزع أو لا يموت أو لا ينشئ عليه لخوفه من شيء لانه قاهر على كل شيء قادر على اعدائه في أقل من لحرفة عين فكيف يصعق خوفاً منه ولان ذلك تابع للحياة

تخاف خليقته من شيء لكن سميع بغير سمع ، وبصير بغير بصر ، وقوى بغير قوة من خلقه ، لاتدركه حدق الناظرين ولا يحيط بسمعه سمع السامعين ، إذا أراد شيئاً كان بالامشورة ولا مظاهره ولا مخابرة ولا يسأل أحداً عن شيء من خلقه أرادته ، لاتدركه الأبصار ، وهو يدرك الأبصار ، وهو اللطيف الخبير .

الزائدة عن الذات فتزول بطريان أسباب الزوال وحياته ليست بزائدة (ولا يخاف كما تخاف خليقته من شيء) لان الخوف تابع للانفعال وهو منفرد عنه والنفي راجع الى القيد والمقيد جميعاً (ولكن سميع بغير سمع وبصير بغير بصر) لان سمعه وبصره عبارة عن العلم بالمسموعات والمبصرات فهما نوعان من مطلق العلم (وقوى بغير قوة من خلقه) أى قوى بذاته لا بقوة زائدة هى خلقه أو بعض خلقه أو نشأت من خلقه فمن على الاول للتبيين وعلى الثانى للتبعض وعلى الثالث للابتداء والحاصل انه لو كانت له قوة زائدة لزم اما ان تصافه بخلقها والاستعانة به كما يستعين السلطان منابذة عساكره (لاتدركه حدق الناظرين) الحدق جمع الحدقة وهى العين أو الناظرة منها وفيه تنزيه له عن الرؤية بحاسة البصر لتنزهه عن الضوء واللون والجسمية ولواحقها من الجهة والاين وتوجيه البصر و ادراكه به (ولا يحيط بسمعه سمع السامعين) لانه يسمع بذاته ما لا يسمع السامعون من الاصوات الخفية التى بلغت فى الخفاء حداً لا يدركه حديد السمع كحسيس النملة على الصخرة الملساء و صوت جناح الجرجس فى الهواء ثم اشار الى تنزيه صنعه من الحاجة الى الالة والحيلة والمشورة والاستعانة وغيرها بقوله (اذا أراد شيئاً كان) ذلك الشيء كما أراد من غير تراخ ولا مهلة (بلامشورة) من الغير ليعلم صلاح أمره وفساده (ولا مظاهره) من أحد فى الابداء ليجى الفعل كاملاً بانضمام القوتين (ولا مخابرة) هى أن يعطى الرجل أرضاً غيره ليزرع فيها على النصف والثلث والرابع وغيرها يعنى أنه تعالى لم يفوض أمر ملكه و خلقه الى غيره ليعمل فيه و يكون له نصيب منه اما للمعجز عن العمل فيه أو لفرض آخر كما يقوله من زعم أنه تعالى واحد لا يصدر منه الا الواحد و ان أمر الباقي مفوض الى العقول العشرة وأن لها نصيباً فى خلق عالم الروحانيات والجسمانيات ويحتمل أن يكون المخابرة من الخبر وهو العلم وهى أن يعطى كل واحد منهما الآخر ما عنده من العلم ليتحقق كمال الفعل بانضمام العلمين (ولا يسأل أحداً) عن شيء من خلقه أراد ان يخبره بصلاحيه وفساده وخبره وشره ويفتح عليه أبواب علمه وحكمته لان السائل جاهل والله سبحانه عالم بجميع الاشياء لا يعزب عنه مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء (لاتدركه - الابصار) أى احداق العيون (وهو يدرك الابصار) أى يحيط علمه بها وبمدركاتهما ولهذه الآية تفسير آخر أدق وأحسن وهو ما رواه المصنف فى باب الرؤية من الاصول باسناده عن أبى

و أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده و رسوله
أرسله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون فبلى
الرسالة وأنهج الدلالة على الله .
أيها الأمة التي خدعت فانخدعت وعرفت خديعة من خدعها فأصرت على
ما عرفت و اتبعت أهواءها و ضربت في عشواء غوايتها و قد استبان لها الحق فصدت

هاشم الجعفرى عن أبي الحسن الرضا (ع) قال سألت عن الله هل يوصف فقال أما تقرأ القرآن
قلت بلى قال أما تقرأ قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ، قلت بلى قال فتعرفون
الابصار قلت بلى قال ما هي قلت ابصار العيون فقال ان أوهام القلوب أكبر من ابصار العيون
فهو لا تدركه الاوهام وهو يدرك الاوهام ، وفيه روايات اخر دالة على أن المراد منها أنه لا
تدركه القلوب المجردة والعقول المقدسة و يلزم منه أن لا يدركه البصر أيضاً لان كل ما
يدركه البصر يدركه العقل دون العكس و نفى العام يستلزم نفى الخاص وبالجمله
فى الآية دلالة على نفى ادراكه مطلقاً وهذا اولى من نفى ادراكه بالعين (وهو اللطيف الخبير)
اى العالم بطوائف الامور وخفياتها والخبير بحقائقها وحقائق ظواهرها وبواطنها ، ويمكن أن
يكون من باب النشر المرتب اى وهو اللطيف فلا تدركه الابصار وهو الخبير فهو يدرك الابصار
(أرسله بالهدى) اى بسبب هداية الخلق او متلبساً بها أو بالقرآن او بساير المعجزات (ودين
الحق) الذى يوصل اليه وهو دين الاسلام أو الولاية لعل عليه السلام وقد فسره بها أبو الحسن
الماضى عليه السلام كما مر فى باب النكت من كتاب الاصول (ليظهره على الدين كله) اى ليغلبه
على الاديان كلها عند قيام القايم عليه السلام كما صرح به أيضاً فى الباب المذكور (و لو -
كره المشركون) اظهاره و غلبته على الاديان (فبلغ الرسالة) كما أمر به و ذكره فى معرض
المدح لكونها أمانة عظم قدرها و قدر تبليغها (وانهج الدلالة صلى الله عليه و آله) اى أوضح
الدلالة على جميع ما يحتاج اليه الخلق من أمر المبدء والمعاد والمعاش وغيرها و أعظم
ما يحتاجون اليه معرفة الامام بعده كيلا يضلوا (أيها الامة التى خدعت) من النفس الامارة و
هواجسها ومن مردة الجن والانس وواوسها (فانخدعت) لاستعداد طبيعتها للقبول و ميل نفسها
الى الفضول (وعرفت خديعة من خدعها فاصرت على ما عرفت) فيه مبالغة فى ذمهم لان الاصرار
على الانخداع مع معرفة الخديعة والخادع من كمال الشقاوة (واتبعت أهواءها) اى دواعى
نفوسها الى الشهوات الخارجة عن حدود الله الداعية الى ترك أمر الله و رفض ولاية ولى الله (و
ضربت فى عشواء غوايتها) الضرب السير والعشواء الظلمة أو ما بين أول الليل الى ربه و
اضافتها الى الغواية وهى الضلالة من قبيل لجين الماء اى وسارت فى غوايتها و ضلالتها التى

عنه والطريق الواضح فتنبهته، أما والذي فلق الحبة وبرأ النسمة لواقتبستم العلم من معدنه وشربتم الماء بعدوبته وادّخرتم الخير من موضعه وأخذتم الطريق من واضحه وسلمكنتم من الحقّ نهجه لنتبهت بكم السبل، وبدت لكم الأعلام، وأضاء لكم

هى كاظلمة فى عدم الاهتداء الى المقصود والمنع من الوصول الى المطلوب، و لو كانت فى بمعنى على كفاى قوله تعالى و لاصلينكم فى جذوع النخل، كان المراد بالمشواء الناقة التى لا ترى أمامها، والوجه عدم الايصال الى المطلوب (وقد استبان لها الحق) و هو ولايته و خلافته عليه السلام (فصدت عنه) أى صرفته أو تفرقت عنه واشأزت عن قبوله (والطريق الواضح) وهى النصوص الدالة على الولاية (فتنبهت) أى عدلت عنه (أما والذي فلق الحبة و برأ النسمة) أى شق الحبة و خلق الانسان وكان عليه السلام كثيراً ما يحلف به لدلالته على كمال الحكمة والقدرة لان من تفكر فى شق الحبة و جعل أسفلها عروفاً تخرق الارض مع لطافتها ودقتها بحيث لودلها الانسان بادننى قوة صارت كالماء و جعل أعلاها شموهاً صاعدة فى الهواء متذبذبة من الطين والماء منفصلة بالأغصان والاوراق والاثمار و جعل بعض الاثمار مختلفة فى الطبايع كالانرج فان قشره حار يابس ولحمه بارد رطب وحماضه بارد يابس وبذره حار رطب و جعل الاوراق مشتملة على خطوط مستقيمة ومعوجة صغار وكبار لحفظها ولوصول الماء والغذاء الى جميع اطرافها وتفكر فى خلق الانسان وعجائب الصنع فيه التى يعجز عن ادراك قليل منها عقول الازكياء علم أن الصانع عالم حكيم قاهر قادر على جميع الاشياء (لواقتبستم العلم من معدنه) الممدن كمجلس منبت الجواهر من ذهب وفضة ونحوهما والمراد به هنا هو أهل بيته الطاهرين عليهم السلام بعد النبي صلى الله عليه وآله على سبيل الاستعارة لانهم معادن العلوم الالهية والاسرار الربوبية والاحكام الشرعية و من صدورهم الطاهرة يخرج العلم و ينتشر فى العالم كما أن من المعادن تخرج الجواهر و تنتشر (و شربتم الماء بعدوبته) شبه العلم بالماء فى الاحياء لان العلم سبب لحياة القلوب بعد موتها كما أن الماء سبب لحياة الارض واطلق المشبه به على المشبه وذكر الشرب والمذوبة و هى الخلوص من الكدرة ترشيحاً للاستعارة و تنبيهها على أن النافع من العلم هو الخالص من كدرة الشبهات والقياسات

(وادخرتم الخير من موضعه) لعل المراد بالخير المعائد الصحيحة والاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة النافعة فى الدنيا والاخرة وكيفية التخلص من أضدادها (و اخذتم الطريق من واضحه) أى من موضع واضح منه وهو وسطه الذى يوصل سالكه الى المطلوب و فيه تنبيه على خروجهم عنه يميناً وشمالاً و اليه أشار عليه السلام فى بعض كلامه اليمين والشمال مضلة

الاسلام فأكلتم رعداً وما عال فيكم عايل ولا ظلم منكم مسلم ولا معاهد ولكن سلكتم سبيل الظلام فأظلمت عليكم دنياكم برحبها و سُدَّتْ عليكم أبواب العلم فقلتم-

والطريق الوسطى هي الجادة وفي بعض النسخ وو أخذتم من الطريق واضحه وهو واضح (و سلكتم من الحق نهجه) النهج الطريق الواضح ولعل المراد به هو عليه السلام وبالحق كل ما جاء به الرسول صلى الله عليه وآله (لتبهرجت بكم السبل) سبل الاسلام وهي أركانه وقوانينه و سبب تبهرجها و سرورها ومباهاتها بهم حينئذ أنها صارت منصوره مروجة عزيزة لكثرة أعوانها وأنصارها وفيه استعارة مكنية وتخيلية (وبدت لكم الاعلام) الداعية الى الله و الى خلقه و هي القوانين الشرعية القائمة اليه وهذه الاعلام بأيدي الدعاة اليه وهم الرسول ومن بعده من أهل بيته والتابعين لهم بإحسان (وأضاء لكم الاسلام) لكشف الحجاب عنه بإيضاح امام عالم عادل وهو هو عليه السلام (وأكلتم رعداً) في القاموس عيشة رعد أو رعدا واسعة طيبة والفعل كمنع وكرم و قوم رعدونساء رعد محركتين فقوله رعداً اما تميز أو حال والمفعول مقدر أو الفعل بمنزلة اللازم لان المقصود بيان كيفية الاكل لا بيان المأكول وهذا الامر وهو وسعة الرزق وطيب العيش ونزول البركة في عصر الامام العادل ونشر العدل بين الخلق أمر تشهد له الآية والرواية والتجربة واتفقت عليه أرباب السير (وما عال فيكم عايل) العايل الفقير عال يعمل عيلة اذا افتقر وذلك لنزول البركة وشمول الرحمة ولان الامام العادل يقسم بيت المال والحقوق المالية الواجبة والمندوبة بينهم على السوية ويعطى كل واحد ما يحتاج اليه ولا يصنع ما صنع الخلفاء الثلاثة من اعطاء الفاسق والكافر والفني ومنع المؤمن والفقير وقد نقلوا أن عثمان أعطى الحكم بن العاص طريد رسول الله صلى الله عليه وآله أموالا خارجة عن الحساب و كان فقراء المدينة وغيرهم محتاجين الى قوت ليلة (و لا ظلم منكم مسلم ولا معاهد) فان الامام العادل يأخذ للمظلوم من الظالم على ما تقتضيه القوانين النبوية فيكف الظالم نفسه عن الظلم خوفاً منه، وبالجمله الكف عن الظلم اما للخوف من الله ومن العقوبة الاخرية أو للخوف من السلطان ، واكثر الخلق بعيد من الاول فلا بد من سلطان يخافون من سطوته والسلطان ان كان جائراً كثيراً ما يغمض عن الاخذ اما للرشوة أو لرعاية القرابة أو لغير ذلك فيشتغل الظالم بظلمه للامن منه كما هو المعروف الان و ان كان عالماً بالقوانين الشرعية، والسياسة النبوية وعادلا يعدل بينهم ولا يترك حق أحد حصل لهم الخوف منه فيكفون عن الظلم، و طريق العدل مع المعاهد هو رفع الظلم في النفس والمال عنه لعهد وعدم التقريب والمحبة له لكفره ، اذفى عدم الاول نقض للعهد وفي وجود الثاني نقص في الدين (ولكن سلكتم سبيل الظلام) بمطابقة الامام الظالم الجاهل وترك متابعة الامام العالم العادل والمراد بالظلام الجهالات والوجه

بأهوائكم و اختلفتم في دينكم فأفتيتم في دين الله بغير علم، و اتبعتم الغواة فأغوّتكم و تركتم الأئمة فتركوكم، فأصبحتم تحكمون بأهوائكم، إذا ذكر الأمر سألتهم أهل الذّكر فإذا أفتوكم قلتم هو العلم بعينه فكيف وقد تركتموه و نبذتموه و خالفتموه؟

عدم اهتداء السالك فيها الى المقصود (فاظلمت عليكم الدنيا برحبها) أى بسعتها لا قول نور الايمان والعدل فى آفاقها و دخول ظلمة الكفر والجور فى أطرافها فصرتم متحيرين فيها كتحيركم فى الجاهلية الاولى (وسدت عليكم أبواب العلم) كناية عن خفاء العلم عليهم لان ظهوره انما هو بالتعلم من العالم الربانى والسؤال عنه وهم قد عزلوه عن التعليم و أعرضوا عنه (فقلتم بأهوائكم) هذا من لوازم الجهل مع الاستنكاف عن ظهوره، و هكذا حال الجاهل المستنكف فانه اذا سئل عن أمر مبهم أو ورد عليه أمر مشكل أوضحه بأهوائه الفاسدة و بينه بأرائه الكاسدة لئلا يقولوا انه جاهل (واختلفتم فى دينكم) الذى اخترعتموه بالاوهاء اذ الاهواء مستلزمة الى الاختلاف قطعاً لتفاوت الاشخاص فيها (فأفتيتم فى دين الله بغير علم) مأخوذ من صاحب الوحي أو ممن أخذ منه فحصل بذلك دينكم المخترع (واتبعتم الغواة فأغوّتكم) عن دين الله و اضلّكم عن سبيله، والذى ذكره عليه السلام معلوم لمن نظر فى اصولهم و فروعهم فانه يجد أكثرها مخالفة للكتاب والسنة و جهل الخلفاء أمر معروف و رجوعهم عن الخطأ فى بعض الموارد الى قوله عليه السلام مشهور حتى قال عمر مراراً ولولا على لهلك عمر، والزمام المعجزة له فى كتبهم مذكور وكان الاول فى المنبر يقول «أنا مثلكم فان قلت صواباً فاتبعونى و ان أخطأت فاهدوني» وأما الثالث فهو الفاسق الاحمق الذى لم يعلم الهر من البر (و تركتم الأئمة) الهداة من أهل بيت نبيكم الذين اخذوا العلوم من مشكاة نبوته (فتركوكم) فى الضلالة لشقاوة نفوسكم وقساوة قلوبكم و بطلان استمدادكم عن قبول الهداية لكمال الغواية (فأصبحتم تحكمون بأهوائكم) لجهالكم بالدين و اعراضكم عن أهل العلم واليقين (اذا ذكر الامر سألتهم أهل الذّكر واذا أفتوكم قلتم هو العلم بعينه فكيف وقد تركتموه و نبذتموه و خالفتموه) الذّكر القرآن او النبى صلى الله عليه وآله وقد روى تفسيره به فى الاصول وأهله أهل بيته عليهم السلام والمراد بالامر الامر الدنى او الاعمال منه ومما كان وما يكون وما هو كائن، واذا للشرط فى الاستقبال وقد يأتى فى الماضى أيضاً ولعل المراد أن أهل الذّكر كانوا مرجعكم فيما ورد عليكم من الامر المبيهم وأنتم تسألونهم عنه وهم اذا أفتوكم فيه وفسروه لكم صدقتهم وقلتم للمدح والتحسين هو العلم الحق الذى جاء به الرسول صلى الله عليه وآله بعينه من غير نقص وزيادة فكيف تسألونهم عنه و تقولون هذا القول والحال أنكم تركتموه و أنزلتموه عن منزلتهم و نبذتموه وراء ظهوركم كان لم تعرفوه و خالفتموه

رويداً عما قليل تحصدون جميع ما زرعتم وتجدون وخيم ما اجترتم وما اجتلبتم ،
والذي فلق الحبّة و برأ النسمة لقد علمتم أنّي صاحبكم والذي به أمرتم ، وأنّي
عالمكم والذي بعلمه نجاتكم ووحيّ نبّيتكم وخيرة ربّكم ولسان نوركم والعالم بما
يصلحكم فغن قليل رويداً ينزل بكم ما وعدتم وما نزل بالأمم قبلكم وسيأسألكم الله عزّ وجلّ
عن أئمتكم ، معهم تحشرون ، وإلى الله عزّ وجلّ غداً تصيرون ، أما والله لو كان لي عدّة

فيما لهم من حقّ الولاية والخلافة التي بناؤها على العلم والحكمة التي عندهم ، وفيه توبيخ و
انكار عليهم وتعيّب من حالهم حيث جمعوا بين الضدين اللذين أحدهما من لوازم العقل والاخر
من توابيع الجهل والله أعلم (رويدا) تصغير رود بالضم وهو هنا امصدر أوصفة وكونه اسم فعل
بمعنى أمهله بعيد ومعناه على الاول كما في كنز المغة آهسته رففتن وعلى الثاني آهسته ، ونصبه
بفعل مقدر أي سيرا سيرا رويداً واما امر به لان سرعة السير في طريق الباطل توجب غاية
البعد من الحق بخلاف البطوء فانه قديفضى الى الشعور به والرجوع عن الباطل (عما قليل
تحصدون جميع ما زرعتم) من الاعمال والافعال والاراء والاهواء وفيه تشبيه المعقول
بالمحسوس لقصد الايضاح (و تجدون وخيم ما اجترتم) أي ما اكتسبتم من ترك الولاية
والرجوع الى الامام العالم العادل ، والوخامة الثقل يقال وخم الطعام اذا ثقل فلم يستمر
فهو وخيم وقد تكون الوخامة في المعاني يقال هذا الامر وخيم العاقبة أي ثقل ردى (و ما
اجتلبتم من ولاية اهل الجور ، و خلافتهم (و لسان نوركم) أي قرآنكم أو شريعتكم وهو
عليه السلام لسانهما لانه ينطق بما هو المقصود منهما (فغن قليل رويداً ينزل بكم ما وعدتم)
من العذاب بسبب المخالفة للكتاب والشرية وقول النبي والوصى عليهما السلام (و ما نزل
بالامم قبلكم) بسبب مخالفتهم لكتابتهم ونبههم وأوصيائهم (وسيأسألكم الله تعالى عن أئمتكم)
الهداة والضلالة فبسألكم عن ترك المتابعة للائمة الهداة من العلم والحجة أو بسألكم عن سبب
المتابعة لائمة الضلالة مع عدمها والاخير أنسب بقوله (معهم تحشرون) لان حشرهم مع أئمة
الضلالة كما دلت عليه الرواية والاية مثل قوله تعالى « يوم ندعوا كل أناس بإمامهم ،
(والى الله عز وجل غداً تصيرون) فيه وعيد بانهم سيجدون جزاء ما كانوا يعملون ثم أبدأ
عليه السلام عذره في ترك طلب الخلافة وعدم المنازعة والمقاتلة معهم وهو قلة الانصار والمعاون
بل عدم وجودهم أصلا و من أقدم في تلك الحال على مقاتلة الابطال بدون اذن الرسول
والملك المتعال القى نفسه الى التهلكة فكيف اذا وقع الامر بتركه لمصلحة جلييلة كما اشار
اليه آخرا فقال (اما والله لو كان لى عدة أصحاب طالوت) العدة بالكسر الجماعة و بالضم

أصحاب طالوت أو عدة أهل بدر وهم أعداؤكم لضربتكم بالسيف حتى تؤولوا إلى الحق وتنبؤوا للصدق فكان ارتق المفتق وأخذ بالرفق، اللهم فاحكم بيننا بالحق وأنت خير الحاكمين.

قال ثم خرج من المسجد فمر بصيرة فيها نحو من ثلاثين شاة ، فقال : والله لو أن لي رجالاً ينصحون لله عز وجل ولرسوله بعدد هذه الشياه لأزلت ابن آكلة الذبآن عن ملكه.

الاستعداد والاهبة والاضافة على الاول بيانية وعلى الثانى لامية والمشهور أنهم كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً وقيل ثلاثة آلاف وقيل ألف (أوعدة أهل بدر) ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً على المشهور وزاد بعضهم أربعة وبعضهم اثنين قيل روى نصر بن مزاحم فى كتاب صفين أنه عليه السلام كان يقول لو وجدت أربعين ذوى عزم (وهم أعداؤكم) متعشون بدمائكم كاصحاب بدر وأصحاب طالوت بالنسبة الى خصومهم والواو للحال ولا بد من هذا القيد لان المقاتلة لا تنمى بدون قوم متصفين بالمعداة وفى بعض النسخ وهم أعدادكم بالدال و كانه اشارة الى أن مثلهم فى العدد موجود فيكم لتكون تحريصاً لهم فى الاجتماع عليه والانقياد له فى أمر المحاربة (لضربتكم بالسيف حتى تؤولوا الى الحق) أى حتى ترجعوا من الدين الباطل وهو الذى اخذتموه بأهوائكم الى الدين الحق وهو ما جاء به الرسول صلى الله عليه وآله (وتنبؤوا للصدق) وهو الولاية له (ع) (فكان ارتق للمفتق) الفتق شق عصا المسلمين و وقوع المنازعة بينهم فى أمر الدين وأحكامه المبتنية على العلم واليقين والرتق ضد الفتق والظاهر أن ضمير كان راجع الى الاول والانابة (وأخذ بالرفق) الاخذ التناول والرفق ضد الخرق وهو اللين والتلطف وترك العنف والمجلة والخشونة والتفريع ظاهر لان الامام اذا كان عالماً عادلاً معصوماً لم يقع بينهم شقاق فى الدين ولا منازعة فى شئ من أحكامه ولا مجلة وجور و عنف و خشونة على أحد بخلاف ما اذا كان ظالماً جاهلاً فان الظلم والجهل منشأ للفتق والخرق ولواحقهما (اللهم فاحكم بيننا بالحق وأنت أحكم الحاكمين) لاراد لحكمك ولا حيف فيه ، وقد حكم الله الملك الديان بذلهم و خذلانهم بسيف صاحب الزمان و بخزيهم وهوانهم عند الابرار و سوء مآلهم فى الآخرة بالدخول فى النار (ثم خرج من المسجد فمر بصيرة) بكسر الصاد و سكون الباء المثناة التحتانية و هى حظيرة تتخذ للدواب من الحجارة وأغصان الشجر و جمعها صير (فيها) نحو من ثلاثين شاة فقال والله لو أن لي رجالاً ينصحون لله ولرسوله بعدد هذه الشياه أى يكون جميع حركاتهم و سكناتهم لله ولرسوله وموافقة للقوانين الشرعية و لا يكون لهم تعلقاً بالدنيا و حياتها (لازلت ابن آكلة الذبآن عن ملكه) الذبآن بالكسر جمع الذباب بالضم و هو معروف والعرب فى مقام ذم رجل ينسبونه الى امه خصوصاً اذا شتهرت بقلب خبيث

قال: فلما أمسى بايعه ثلاثمائة وستون رجلاً على الموت فقال لهم أمير المؤمنين عليه السلام: اغدوا بنا إلى أحجار الزيت محلّقين، وحلق أمير المؤمنين عليه السلام فما وافى من القوم محلّقاً إلا أبوذر والمقداد وحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر وجاء سلمان في آخر القوم، فرفع يده إلى السماء فقال: اللهم إن القوم استضعفوني كما استضعفت بنو إسرائيل هارون، اللهم فانك تعلم ما نخفي وما نعلن وما يخفى

(فلما أمسى بايعه ثلاثمائة وستون رجلاً على الموت) أى على أن لا يفروا عند القتال وأن قتلوا (فقال أمير المؤمنين عليه السلام اغدوا بنا إلى أحجار الزيت) موضع بالمدينة (محلّقين) أى لا بسين للحلقة وهى بسكون اللام السلاح مطلقاً وقبل هى الدروع خاصة ويحتمل أن يراد بالتحليق ازالة شعر الرأس و كانه أمرهم به ليكون شعاراً لهم و ليخبرهم بالطاعة والامثال لامره والله أعلم (فما وافى من القوم محلّقاً الا ابوذر والمقداد وحذيفة بن اليمان و عمار بن ياسر) والباقون تركوا التحليق أو تركوا الحضور (و جاء سلمان فى آخر القوم) لم يعلم انه كان محلّقاً أم لا بل الظاهر عدمه (فرفع يده الى السماء فقال اللهم ان القوم استضعفوني كما استضعفت بنو اسرائيل هارون) بأعراضهم عن نصحه و زجره عن عبادة العجل عند خروج موسى عليه السلام من بينهم حتى كادوا يقتلونه وفيه شكاية عن ترك الاصحاب نصرته وتقاعدهم عن متابعتها ، وبالجملة لم يكن لهم معين ولادافع لهم عنه ولا مساعد الا قليل من أهل بيته فضن بهم عن المنية فصر على القذى وجرح ريقه على الشجى وحمل نفسه على كظم الغيظ .

وهنا كلام للمخالفين لا بأس أن نشير اليه فنقول قال المخالفون لو كان على رضى الله عنه وصياً ومستحقاً للخلافة بعد النبى (ص) بالوصاية لما جازله أن يقعد عن طلبها بالسيف مع شجاعته و حيث قعد عنه ولم يطلبها بالسيف علم أنه لم يكن وصياً ولم يكن منكراً للخلافة من تقدمه.

أقول لا حجة لهم في ذلك وماذكروه أو هن من بيت المنكبوت أما أولاً فلأن الله تعالى أمر بثبات الواحد على الاثنين وقد كان على عليه السلام داخلاً في هذا النص غير مستثنى ولا مأوربان يقاوم الألوف وحده بالاتفاق، وأما ثانياً فلأن النبى (ص) وأبا بكر فرما من مكة إلى المدينة فإذا جازلها ذلك فقد جازل على عليه السلام وحده بالاولوية ، وأما ثالثاً فلأنه عليه السلام مع وجود النبى (ص) استحسن بالخذق ولم يبرز للأحزاب وحده مع كونه شجاعاً فإذا جازله ذلك عند حضوره جازله بعد مفارقتها أيضاً، وأما رابعاً فلأنه لا يجب على الشجاع بل لا يجوز القيام بالمحاربة على العدد الكثير بدون أمر الله تعالى إذا ظن أو علم الغلبة لهم ولعل عليه السلام علم أنه لا يقاومهم وحده وهو أعلم بنفسه منهم. وأما خامساً فلأن العياض شارح مسلم نقل فى حديث الافك عن بعض علمائكم أن النبى صلى الله عليه وآله انما لم يجد عبد الله بن أبى رأس المنافقين بالافتراء على زوجته

عليك شيء في الأرض ولا في السماء، توفي مسلماً وألحقني بالصالحين، أما البيت والمفضي إلى البيت - وفي نسخة: والمزدلفة والخفاف إلى التجمير - لولا عهدده إلى النبي الأمي ﷺ لا وردت المخالفين خليج المنية ولأرسلت عليهم شأبيب صواعق

عائشة لانه كانت له منعة منه ويخشى من اقامته افتراق الكلمة وظهور الفتنه فاذا جاز للنبي (ص) ترك الحد لخوف الفتنه مع كثرة أعوانه وأمناره فقد جاز لعل على السلام ترك المحاربة والمقاتلة مع عدم المعاوان لمثل ذلك ، وأما سادساً فلانه يجوز أن يكون ترك المحاربة بأمر النبي صلى الله عليه وآله لعلمه بمفاسد ذلك بالوحي ، وأما سابعاً فلان هارون عليه السلام لما لم يقاتل السامري وأتباعه مع كثرة أعوانه لزم أن يكون السامري وأتباعه محقين في عبادة المجل على ما ذكرتم ، وبالجمله ما ذكرتم من المزخرفات التي لا يرتضى به الجاهل فضلا عن العاقل .

(اللهم فانك تعلم ما نخفي وما نعلن - اه) كان الفاء فصيحة أى ان فعلوا ذلك فانك تعلم والفرض منه بسط الشكوى اليه تعالى لعلمه بما هم فيه من العقائد الباطلة والاعمال الفاسدة و شدة الشكيمة و اعراضهم عن متابعة الولي الحق ثم الاستعصام به تعالى والالتجاء اليه من مثل هذه البلية المظيمة الصادرة من النفوس الامارة (اما والبيت والمفضي الى البيت وفي نسخة والمزدلفة والخفاف الى التجمير) الواو للقسم والمقسم به محذوف والبيت الكعبة والافضاء المس يقال أفضى الى الأرض اذا مسها براحتة ، والمزدلفة المشعر الحرام ، والخفاف بالخاء الممجمة والفائين جمع الخف وهو النعل وقد يطلق على القدم مجازاً ، والتجمير رمى الجمرة بالاحجار اى اما ورب الكعبة ورب من مسها بكفه والمراد به النبي صلى الله عليه وآله لانه افضل من مسها ورب المزدلفة والاقدام المتحركة الى رمى الجمرة هذا ما خطر بالبال والله اعلم بحقيقة الحال .

وقال الفاضل الامين الاسترأبادي والمعنى ورب الكعبة التي تفضى الى البيت المعمور لانهما متحاذيان وكان المفضي كان في نسخته بدون الواو ، ثم قال وفي كثير من النسخ الخفاف بالخاء الممجمة والفائين بعدها ولم أفق على معنى يناسب ولعل صوابه الخفاف بالخاء المهملة والقاف والفاء بمعنى الرمال المستطيلة والله اعلم (لولا عهدده الى النبي الامي) أى المنسوب الى ام القرى وهى مكة او ام الكتاب وهو اللوح المحفوظ لعلمه بما فيه أو الى الام فى أصل ولادته لم يقرأ ولم يدرس ولم يكتب وهو من اوصاف كماله لدلالته أن كماله التي تعجز عقول البشر عن الاحاطة بها كانت من فيض الحق لامن جهة الاكتساب ، والمراد بالعهده الوصية بالصبر على ما فعلوا وترك المحاربة معهم لمصالح جليلة (لاوردت المخالفين خليج المنية) الخليج نهر يقتطع من النهر الاعظم والاضافة من باب لجين الماء والوجه ان المنية يذهب بهم كما أن الخليج يذهب

الموت وعن قليل سيعلمون.

٦- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن محمد بن سليمان، عن أبيه قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخل عليه أبو بصير وقد خفزه النفس فلمّا أخدم مجلسه قال له أبو عبد الله عليه السلام: يا أبا محمد ما هذا النفس العالي؟ فقال: جعلت فداك يا ابن رسول الله كبرت سنّي ودقّ عظمي واقترب أجلي مع أنّي لست أدري ما أرد عليه من أمر آخرتي، فقال أبو عبد الله عليه السلام: يا أبا محمد وإنك لتقول هذا! قال: جعلت فداك وكيف لأقول هذا؟ فقال: يا أبا محمد أما علمت أن الله تعالى يكرم الشباب منكّم ويستحيي من الكهول؟ قال: قلت: جعلت فداك فكيف يكرم الشباب ويستحيي من الكهول؟ فقال: يكرم الله

عند طفيان سبله بما فيه، ويحتمل أن يراد بالمنية الموت الاحمر وهو القتل وبخليجها النهر الجارى من دماهم والاضافة حينئذ لامية (ولارسلت عليهم شايب صواعق الموت) الشايب جمع شوبوب وهو الدفعة من المطر وغيره والماعة النار التي يرسلها الله تعالى مع الرعد الشديد واستعيرت للصورم القاطعة التي هي من آلات الموت لجامع الاهلاك وازالة الحياة والاضافة امالامية اولادنى ملايسة والمراد بشايبها دفعاتها وتعاقب حركاتها عليهم (وعن قليل سيعلمون) فيه اشارة اجمالية الى ما تجده نفوسهم الشريرة بعد مفارقتها من العذاب الاليم والغم الشديد والاحوال الموحشة في البرزخ وفي الآخرة التي يطير منها الالباب.

قوله (عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد) العدة الناقلة عن سهل على بن محمد بن محمد بن أبي عبد الله ومحمد بن الحسن ومحمد بن عقيل الكليني، والظاهر أن محمد بن أبي عبد الله هو محمد بن جعفر الاسدي الثقة (قال كنت عند أبي عبد الله عليه السلام اذ دخل عليه أبو بصير) مشترك بين ليث بن البختري المرادي ويحيى بن القاسم المكفوف وكنيتهما أيضاً أبو محمد (وقد خفزه النفس) الحفز بالحاء المهملة والزاي المعجمة بعد الفاء الحث والاجال والموالاة بين الشيتين بلاهمله (كبرت سنّي) السن مقدار العمر مؤنثة في الناس وغيرهم والمراد بكبرها طولها (ودق عظمي) الذي هو أصلب أعضاء البدن وعمودها فكيف غير ما ودقته كناية عن الوهن والضعف اللازمين لطول العمر.

(مع اننى لست أدري ما أرد عليه من أمر آخرتي) «ما» زائدة وفي بعض النسخ «مع انى» (فقال أبو عبد الله عليه السلام يا أبا محمد وانك لتقول هذا) انكاراً لقوله «مع ما اننى الى آخره» (قال جعلت فداك وكيف لأقول) ذلك مع عدم علمي بمآل حالي وما ارد عليه من أمر الآخرة (فقال يا أبا محمد أما علمت ان الله تعالى يكرم الشباب منكّم ويستحيي

الشباب أن يعذب بهم ويستحيى من الكهول أن يحاسبهم ، قال : قلت : جعلت فداك هذا لنا خاصّة أم لأهل التوحيد؟ قال : فقال : لا والله إلا لكم خاصّة دون العالم ، قال : قلت : جعلت فداك فإننا قد نبزنا نبزاً أنكسرت له ظهورنا وناوَمات له أفئدتنا واستحلّت له الولاية دماءنا في حديث رواه لهم فقهاؤهم ، قال : فقال أبو عبد الله عليه السلام : الرّافضة ؟ قال : قلت : نعم قال : لا والله ما هم سُمّوكم ولكن الله سمّاكم به ، أما علمت يا أبا عبد الله ؟ سبعين رجلاً من بني إسرائيل رفضوا فرعون وقومه لما استبان لهم ضالّهم فلحقوا بموسى عليه السلام لما استبان لهم هداه فسمّوا في عسكر موسى الرّافضة لأنهم رفضوا فرعون وكانوا أشدّ أهل ذلك العسكر عبادة وأشدّهم حبّاً لموسى وهارون وذريتهما عليهم السلام فأوحى الله عزّ وجلّ إلى موسى عليه السلام أن أثبت لهم هذا الاسم في التوراة فأنسى قدسميتهم به ونحلتهم إيّاه ، فأثبت موسى عليه السلام الاسم لهم ثمّ ذخر الله عزّ وجلّ لكم هذا الاسم حتّى تحلّكموه ، يا أبا محمد رفضوا الخير ورفضن الشرّ ، افترق الناس كلّ فرقة

من الكهول) الاستفهام أما للحقيقة أو للتوبيخ أو للتقريب فقال (يكرم الله الشباب أن يعذبهم و يستحيى من الكهول أن يحاسبهم) الكهل من الرجال من زاد على ثلاثين سنة إلى الأربعين وقيل من ثلاث وثلاثين إلى تمام الخمسين وقيل من زاد أربعاً وثلاثين إلى إحدى وخمسين و لما لم يكن في كرمه تعالى وحياؤه نقص لزم من عدم تعذيب الشباب عدم حسابهم لثلاث يخلّوا و من عدم حساب الكهول عدم تعذيبهم بل عدم حساب الشيوخ وتعذيبهم بالطريق الأولى فإذا تدخل الشيعة كلهم بلا تعذيب ولا حساب في الجنة وله الحمد أولاً وآخراً (قال قلت جعلت فداك هذا لنا خاصّة أم لأهل التوحيد) كلهم ولما لم يكن في قوله عليه السلام يكرم الشباب منكم إلى آخره دلالة على الحصر سأله عنه .

(قال فقال لا والله إلا لكم خاصّة دون العالم) أى لا يكون هذا والله أو لا والله ليس هذا إلا لكم خاصّة دون أهل العالم ، وأما لم يقل دون أهل التوحيد كما قال أبو بصير للتنبيه على أن غير الشيعة ليسوا من أهل التوحيد بل هم مشركون (قال قلت جعلت فداك فإننا قد نبزنا نبزاً أنكسرت له ظهورنا- الخ) النبز بالتحريك اللقب وقد كثر استعماله فيما كان ذماً و منه قوله تعالى « ولا تتنازروا بالألقاب » التنازب التداعي بالألقاب القبيحة و إنما قال أبو بصير ذلك لزعمه أن هذا اللقب قبيح لاشكّه في دينه فرفع عليه السلام زعمه وبشره بأن هذا اللقب حسن لكم ولمن كان على دين الحق ثم بين أن كل الخلق ملقب بهذا اللقب أما أنتم فلرفضكم دين الباطل وأما هؤلاء فلرفضهم دين الحق فهذا اللقب ممدوح لكم ومذموم لهم (افترق الناس كلّ فرقة و

وتشعبوا كل شعبة فانشعبتم مع أهل بيت نبيكم ﷺ وذهبت حيث ذهبوا واخترتم من اخنار الله لكم وأردتم من أراد الله فأبشروا ثم ابشروا، فأنتم والله المرحومون المتقبل من محسنكم والمتجاوز عن مسيئكم، من لم يأت الله عز وجل بما أنتم عليه يوم القيامة لم يتقبل منه حسنة ولم يتجاوز له عن السيئة، يا باعجده فهل سررتك؟ قال: قلت: جعلت فداك زدني، يا باعجده إن الله عز وجل ملائكة يسقطون الذنوب عن ظهور شيعتنا كما يسقط الريح الورق في أوان سقوطه وذلك قوله عز وجل: «الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم.... ويستغفرون للذين آمنوا» استغفارهم والله لكم دون هذا الخلق، يا باعجده فهل سررتك؟ قال: قلت: جعلت فداك زدني، قال: يا باعجده لقد ذكركم الله في كتابه فقال: «من المؤمنين رجال صدقوا ما

تשמعوا كل شعبة) التشعب التفرق والشعبة بالضم الفرقة والطائفة والمراد بكل فرقة وكل شعبة فرقة كثيرة وشعبة كثيرة وذلك لان الباطل له طرق كثيرة فذهبت الى كل طريق طائفة لتوافق عقولهم وتناسب آرائهم ،

(فانشعبتم مع أهل بيت نبيكم) أى صرتم معهم شعبة واحدة (و ذهبت حيث ذهبوا) فى الاصول والفروع وصرتم من أهل التسليم لهم وصرفتم عقولكم عن الاهواء والاراء كما صرفوا عقولهم اليها ولم يعلموا أنه لا يجوز ذلك بعد النبي صلى الله عليه وآله كما لا يجوز معه (يا باعجده) ان الله ملائكة يسقطون الذنوب عن ظهور شيعتنا كما يسقط الريح الورق في أوان سقوطه) فى ذكر الظاهر ايماء الى تشبيه الذنوب بالانقال والاحمال المحمولة على الظهر تشبيه المعقول بالمحسوس لقصد الايضاح ، وفى صدر الكلام ايماء الى أن طائفة من الملائكة مخصوصون بهذا العمل وفى آخره الى أن ذنوب المؤمن غير مستحكمة لضعفها بمضادة الايمان بخلاف ذنوب غيره فانها مستحكمة لقوتها بمواد من الكفر (وذلك قوله عز وجل الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم... ويستغفرون للذين آمنوا) ذلك اشارة الى اسقاط الملائكة ذنوب الشيعة ووجه دلالة الآية عليه أن استغفار الملائكة لهم غير مردود بل هو سبب له و وجود السبب دليل على وجود المسبب (استغفارهم) والله لكم دون هذا الخلق) المراد بكاف الخطاب كل من أقر بولاية على عليه السلام ووصايته، وبهذا الخلق كل من أنكره فيشمل كل من آمن به وأنكره من هذه الامة ومن الامم السابقة فان ولايته عليه السلام مأخوذة على جميع الخلق من الاولين والآخرين كما دلت عليه الروايات فمن آمن به منهم فهو مغفور باستغفار الملائكة له ومن أنكره فهو محروم منه .

(فقال من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أى أقاموه ظاهراً وباطناً وفى

عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً، إنكم وفيهم
بما أخذ الله عليه ميثاقكم من ولايتنا وإنكم لم تبدلوا بنا غيرنا ولولم تفعلوا العيركم
الله كما عيرهم حيث يقول جل ذكره: «و ما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا
أكثرهم لفاسقين» يا أبانجهد فهل سررتك؟ قال: قلت: جعلت فداك زدني فقال: يا أبانجهد
لقد ذكركم الله في كتابه فقال: «إخواناً على سرر متقابلين» والله ما أراد بهذا
غيركم، يا أبانجهد فهل سررتك؟ قال: قلت: جعلت فداك زدني، فقال: يا أبانجهد «الأخلاء
يومئذ بعضهم لبعض عدوٌ إلا المتقين» والله ما أراد بهذا غيركم، يا أبانجهد فهل سررتك
قال: قلت: جعلت فداك زدني، فقال: يا أبانجهد لقد ذكرنا الله عز وجلّ وشيعتنا وعدونا
في آية من كتابه فقال: عز وجلّ: «هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون

كنز اللغة صدق گفتن راست شدن وراست داشتن والمراد به هنا هو المعنى الأخير (فمنهم
من قضى نحبه) في القاموس النجب الموت والاجل والنفس والنذر، وفي النهاية في حديث طلحة
ممن قضى نحبه النجب النذر كأنه ألزم نفسه أن يصف أعداء الله في الحرب فوفى به وقيل
النجب الموت كأنه ألزم نفسه أن يقاتل حتى يموت (ومنهم من ينتظر) أي نحبه (وما بدلوا تبديلاً)
وأما غير هؤلاء من المؤمنين فقد بدلوا العهد ونقضوه بعد النبی صلی الله عليه وآله فارتدوا
وخرجوا عن الايمان ، والظاهر ان الجار والمجرور في المواضع الثلاثة مبتدأ على معنى
بعضهم وما بعده خبر دون العكس لعدم الفائدة في الاخبار و ان كان العكس هو المعروف بين-
النحاة وقد صرح بذلك الشريف في هذه الاية وفي قوله تعالى «ومن الناس من يقول آمنا بالله و
اليوم الآخر وما هم بمؤمنين» - الاية «والشيخ في الحديث الخامس والثلاثين من الاربعين في
قوله «وان من عبادى من لا يصلحه الا الفقر لو صرفته الى غير ذلك لهلك، ولجواز العكس وبيان
فائدته مجال من التوجيه فتأمل (و لولم تفعلوا العيركم الله كما عيرهم) أى لولم تفعلوا الوفاء
بالعهد وبدلتهم بالولاء الله غيرهم كما بدلوا لدخلتم في التعبير أيضاً .

(حيث يقول جل ذكره وما وجدنا لأكثرهم من عهد) عهد الولاية (وان وجدنا أكثرهم
لفاسقين) الكاملين في الفسق بترك الولاية ، وان مخففة وهى تدخل الجملتين ففي الاسمية تعمل
وتهمل ، وفي الفعلية يجب اعمالها وحيث وجدت ان وبعدها لام مقنونة فاحكم بأنها مخففة
(فقال اخوانا على سرر متقابلين) «في جنات النعيم يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب و
أباريق وكأس من معين لا يصدن عنها ولا ينفزون وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون
وحور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون جزاء بما كانوا يعملون » وهم مع أهل الولاية شركاء في هذه
النعمة (فقال عز وجل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر اولوا الالباب) معنى

إنما يتذكروا ولو الألباب، فنحن الذين يعلمون وعدوهم الذين لا يعلمون وشيعتناهم أولوا الألباب، يا أبا محمد فهل سررتك؟ قال: قلت: جعلت فداك زدني، فقال: يا أبا محمد والله ما استثنى الله عز وجل بأحد من أوصياء الأنبياء ولا أتباعهم ما خلا أمير المؤمنين عليه السلام وشيعته فقال في كتابه وقوله الحق: «يوم لا يغني مولى عن مولى شيئاً ولا هم ينصرون» إلا من رحم الله، يعني بذلك علياً عليه السلام وشيعته، يا أبا محمد فهل سررتك، قال: قلت: جعلت فداك زدني، قال: يا أبا محمد لقد ذكركم الله تعالى في كتابه إذ يقول: «يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً» إنه هو الغفور الرحيم، والله ما أراد بهذا غيركم، فهل سررتك يا أبا محمد؟ قال: قلت: جعلت فداك زدني، فقال: يا أبا محمد لقد ذكركم الله في كتابه فقال: «إن عبادي ليس لك عليهم سلطان» والله ما أراد بهذا إلا الأئمة عليهم السلام وشيعتهم فهل سررتك يا أبا محمد؟ قال:

انه لا مساواة بين العالم والجاهل وانه لا يعلم الفرق بينهما الا ذوو العقول الصحيحة الخالصة عن شوائب الاوهام .

(فنحن الذين يعلمون وعدونا الذين لا يعلمون وشيعتناهم اولوا الألباب) روى مثله أيضاً عن أبي جعفر عليه السلام وسيجيء عن الصادق عليه السلام أيضاً قبل حديث الصيحة أن الآية نزلت في وصف علي عليه السلام وذا أبي الفضل يعني أن علياً عليه السلام لكونه عالماً بأن محمداً (ص) رسول الله ليس مثله وهو لا يعلم ذلك ويقول باطناً أنها ساحر كذاب (يعني بذلك علياً وشيعته) لعل المراد بشيعته كل من أقرب ولايته من لدن آدم إلى آخر الدهر فاذن ليس المرحوم اهو وشيعته وبقى المستثنى منه بعد الاستثناء على عمومهم لعدم صدقه بعده على مؤمن ولا يتحقق الاغناء والنصرة في غيره، وروى المصنف بإسناده في كتاب الاصول عن أبي عبد الله عليه السلام في هذه الآية قال «نحن والله الذي يرحم الله ونحن والله الذي استثنى الله لكننا نفني عنهم» (قال لقد ذكركم الله عز وجل في كتابه إذ يقول يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه هو الغفور الرحيم، والله ما أراد بهذا غيركم) لان المخاطبين بهذا الخطاب الشريف هم المؤمنون باتفاق الامة لخروج غيرهم عن هذا التشریف والايمان لا يتحقق بالعقل والنقل الا لمن أقرب الاوصياء ولايتهم وهم الشيعة رضى الله تعالى عنهم) فقال د ان عبادي ليس لك عليهم سلطان، والله ما أراد بهذا الا الائمة عليهم السلام وشيعتهم) اضافة العباد تنفيذ الاختصاص والمراد بهم المخلصون له تعالى المطيعون لامره بقوله واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم، وهم الائمة عليهم السلام وشيعتهم .

قلت: جعلت فداك زدني، فقال: يا أبا محمد لقد ذكركم الله في كتابه فقال: « فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » فرسول الله ﷺ في الآية النبيون ونحن في هذا الموضع الصديقون والشهداء وأنتم الصالحون فتسموا بالصلاح كما سماكم الله عز و جل: « يا أبا محمد فهل سررتك؟ قال: قلت: جعلت فداك زدني، قال: يا أبا محمد لقد ذكركم الله إذ حكى عن عدوكم في النار بقوله: « وقالوا ما لنا لا نرى رجالاً كنا نعدهم من الأشرار » اتخذناهم سخرية أم زأغت عنهم الأبصار » والله ما عنى ولا أراد بهذا غيركم ، صرتم

(قال يا أبا محمد لقد ذكركم الله في كتابه فقال فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم) لماذا ذكر الله تعالى أهل الكتاب والمنافقين وذمهم ونصحهم قال « ومن يطع الله ورسوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم » ، فأولئك إشارة إليهم ووعد لهم بمرافقة الأخيار في دار القرار بشرط الطاعة (من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً) ترغيب إلى تحصيل ما يوجب رفاقته، ورفيقاً نصب على التميز والحال قيل ولم يجمع لانه يصدق على الواحد والجمع والأناريد وحسن كل واحد منهم رفيقاً (فرسول الله صلى الله عليه وآله في الآية النبيون) الجمع للتعظيم أولان المصدق به مصدق بالجميع (ونحن في هذا الموضع الصديقون والشهداء) لصدق جميع أقوالهم و عقائدهم ووفائهم بجميع العهود وكونهم شهداء في بلاده على عبادته أو كونهم شهداء ببيد الأعداء (و أنتم الصالحون) فتسموا بالصلاح (كما سماكم الله عز وجل) ترغيب في الصلاح والاجتهاد في العمل والورع والتقوى قسم الله عز وجل المارقين بثلاثة أقسام لان المارق إما صاحب الوحي وهو الأول أو وصيه وهو الثاني أو التابع لهما وهو الثالث ورغب غير المارق في الطاعة في صدر الآية طلباً لمرافقة هؤلاء الأخيار (إذ حكى عن عدوكم في النار) حال عن العدو بقوله (وقالوا ما لنا لا نرى رجالاً كنا) في الدنيا (نعدهم من الأشرار) عدوهم منها الزعمهم أن دينهم الباطل حق وأن دين الحق وهودين هؤلاء الرجال باطل فاستردلوهم وسخروا بهم وكذلك كان حال الكفرة بالنسبة إلى أهل الإيمان في قديم الأيام أيضاً (اتخذناهم سخرية) بكسر الهمزة صفة ثانية لرجال وأما بفتحها كما في بعض القراءة على الاستفهام فهو توبيخ و إنكار لانفسهم في سخرية هؤلاء الرجال واستردالهم ، والسخرى بالضم والكسر والسخرية اسم من سخر منه و به اذا هزمه واستردله وأهانته (أم زأغت عنهم الأبصار) أي مالت عنهم فلا تراهم و « أم » معادلة لما لا ترى أي عدم رؤيتهم في جهنم اما لفيبتهم وعدم دخولهم فيها ولزيف الأبصار عنهم ، ولعل صدور هذا القول منهم اما لتأسفهم أو لكمال دهشتهم من شدة عقوبتهم والافتد علموا أن سبب دخولهم في النار ترك دين هؤلاء الرجال وفيه دلالة على أن أهل جهنم يرون كل من شرح روضة الكافي - ١٨ -

عند أهل هذا العالم شرار الناس و أنتم والله في الجنة تحسبون و في النار تطلبون ، يا أبا محمد فهل سررتك ؟ قال : قلت : جعلت فداك زدني ، قال : يا أبا محمد ما من آية نزلت تقود إلى الجنة ولا تذكر أهلها بخير إلا وهي فينا و في شيعتنا و ما من آية نزلت وتذكر أهلها بشر تسوق إلى النار إلا وهي في عدونا و من خالفنا ، فهل سررتك يا أبا محمد ؟ قال : قلت : جعلت فداك ، زدني ، فقال : يا أبا محمد ليس على ملة إبراهيم إلا نحن وشيعتنا وسائر الناس من ذلك براء ، يا أبا محمد فهل سررتك ؟ و دخل فيها .

(والله ما عني ولا أراد بهذا غيركم) أي ما عني الله عز وجل ولا أراد بهذا القول أو بقوله درجالاء غيركم وفي بعض النسخ « ما عني الله » وفيه دلالة على أن الشيعة لا تدخل النار ، و يدل على ذلك أيضاً ما روى عن أمير المؤمنين والأئمة الطاهرين عليهم السلام من قولهم « انما الأئمة قوام الله على خلقه وعرفاؤه على عباد له لا يدخل الجنة الا من عرفهم وعرفوه ولا يدخل النار الا من أنكرهم وأنكروه » ويظهر منه أن المقر بالأئمة لا يدخل النار والمنكر لهم لا يدخل الجنة ، وسر ذلك أن معرفة ولايتهم وحقيقة امامتهم أعظم ركن من أركان الدين وأفخم أصل من أصول الايمان فمن أقر بها فهو مؤمن ومن أنكرها فهو كافر (سرتم عند أهل هذا العالم) ماداموا فيه (شرار الناس) باعتبار أنكم تبعتم وصي نبيكم وتركتم عبادة المجل .

(وأنتم والله في الجنة تحسبون) الحبر بالكسر والفتح النعمة وسعة العيش وحسن الهيئة والسرور يقال أحبره إذا سره أي والله أنتم مسرورون في الجنة بكثرة النعمة وسعة العيش وطيبه ولذته وحسن الجمال ونضارة الوجه و رضوان الحق (و في النار تطلبون) يطلبكم أعداؤكم ولا يجدونكم وهذا أيضاً عذاب آخر عليهم (قال يا أبا محمد ما من آية نزلت تقود إلى الجنة ولا يذكر أهلها بخير إلا وهي فينا وفي شيعتنا - الخ) الحصر حقيقى لما ثبت من أحاديث أهل البيت عليهم السلام من أنه لا يدخل الجنة الا شيعتهم ومن أقر بولايتهم من الأولين والآخرين ولا يدخل النار الا من أنكرهم ، و أيضاً ثبت من طرق العامة والخاصة ان علياً عليه السلام قسم النار والجنة وفي النهاية الاثرية في حديث علي عليه السلام « أنا قسم النار » أراد أن الناس فريقان فريق معي فهم على هدى وفريق على فهم على ضلال فنصف معي في الجنة ونصف على في النار وقسم فميل بمعنى فاعل كالجلس والسمير قيل أراد بهم الخوارج وقيل كل من قاتله انتهى ، وفي النايق يعني أنا قاسمها فان الناس في حقه على قسمين مهتدون وضالون فكانه قاسم للنار فشطرها من الضالين وشطرها من المهتدين (قال يا أبا محمد ليس على ملة إبراهيم الا نحن و شيعتنا وسائر الناس من ذلك براء) المراد بملة إبراهيم اصول شرايعه المشتركة كالتوحيد و

في رواية أخرى فقال: حسبي.

حديث أبي عبد الله عليه السلام مع المنصور في موكبه

٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن بعض أصحابه ، و علي بن إبراهيم . عن أبيه ، عن ابن أبي عمير جميعاً ، عن أبي حمزة ، عن حمران قال: قال أبو عبد الله عليه السلام وذكر هؤلاء عنده و سوء حال الشيعة عندهم فقال : إني سرت مع أبي جعفر المنصور و هو في موكبه و هو على فرس بين يديه خيل* و من خلفه خيل* و أنا على حمار إلى جانبه فقال لي : يا أبا عبد الله قد كان ينبغي لك أن تفرح بما أعطانا الله من القوة* و فتح لنا من العز* ولا تخبر الناس أنك أحق بهذا الأمر من أهل بيتك ففغرينا بك و بهم ، قال: فقلت: ومن رفع هذا إليك عني فقد كذب ، فقال: لي أتخلف على ما تقول: قال: فقلت: إن الناس شجرة بغى يحبون أن

أسراره و غير ذلك مما لا يطرأ عليه النسخ وهذه الفائدة مثل السوابق راجعة إلينا لا أنها أرفها وأسناها وأجلها وأعلاها لكونها غاية الكمالات البشرية المقضية لسكون العبد تحت الهوية الإلهية و فتور اضطراب قلبه فلذلك لما بلغ الكلام إلى هذا المقام (قال حسبي) لانه ليس للمريد مطلب سواء و لا للمشتاق مقصدهاء .

(حديث أبي عبد الله عليه السلام مع المنصور في موكبه) الموكب بفتح الميم وكسر الكاف جماعة ركاب يسرون برفق من غير سرعة لاطهار السكينة والوقار وهم أيضاً القوم الركوب للزينة والتنزه وقيل الموكب ضرب من السير (فقال لي سرت مع أبي جعفر وهو الثاني من خلفاء بني عباس بعد أخيه السفاح و لقب بالدوانيقي لبخله وفي بعض النسخ د مع أبي جعفر المنصور وهو على فرس و بين يديه خيل ومن خلفه خيل) أى جماعة فرسان أو أفراس والاول وأولى والثاني امام محمول على الظاهر أو على حذف مضاف أى أصحاب خيل (و أنا على حمار إلى جانبه) لانه لم يقدر على غيره بل للتذلل لله تعالى في مقابلة تكبر ذلك الطاغى عليه .

(فقال لي يا أبا عبد الله قد كان ينبغي لك أن تفرح - الخ) للقرابة النسبية ولا زلة بنى أمية الذين كانوا أعداء لبنى هاشم وكانوا يسبون علياً عليه السلام (ولا تخبر الناس أنك أحق بهذا الامر) أى بامر الخلافة (منا وأهل بيتك) بالنصب عطف على كاف الخطاب أى ولا تخبر الناس أن أهل بيتك أحق بهذا الامر منا (ففغرينا بك و بهم) أى تهيجنا على الإيذاء والاضرار بك و بهم وفي كنز اللغة الاغواء و در حرص انداختن وبرانگيختن (فقال أتخلف على ما تقول) من أن الرافع كاذب أو من أنك لم تخبر أحداً بأنك أحق بهذا الامر وعدم الاضرار بعدم الحلف مع طلبه الطاغى انما هو بلطف الله وحفظه وصرف قلبه عنه (فقلت ان الناس شجرة بغى) أى ظلم و

يفسدوا قلبك عليّ فلا تمكّنهم من سمعك فإنّا إليك أحوج منك إلينا فقال لي: تذكر يوم سألتك هل لنا ملك؟ فقلت: نعم طويلٌ عريضٌ شديدٌ فلا تزالون في مهلة من أمركم وفسحة من دنياكم حتى تصيبوا متادماً حراماً في شهر حرام في بلد حرام ، فعرفت أنّه قد حفظ الحديث، فقلت: لعلّ الله عزّ وجلّ أن يكفيك فأنّي لم أخصك بهذا وإنّما هو حديث رويته ثمّ لعلّ غيرك من أهل بيتك يتولّى ذلك فسكت عني

فساد وجور وعناد شبههم بالشجرة وبنيهم بالثمرة فكما ان الثمرة يتولد من الشجرة كذلك البنى والفساد يتولد من الناس (يجبون ان يفسدوا قلبك على) فينقلون منى اليك ما يوجب تنزيك على (فلا تمكّنهم من سمعك) أي فلا تسمع قولهم في وعله بقوله (فانا اليك أحوج منك اليانا) لان احتياجه عليه السلام اليه في حفظ دمه ودم شيعته ورعاية حقوقهم و ترك الجور عليهم ومراعاة الصلة وهذا امر متحقق ثابت و اما احتياجه اليه عليه السلام فقد كان في الامور الدينية وقد أفسد الدين ولو ازمه فكانه لم يكن محتاجاً اليه .

(فقال لي تذكر يوم سألتك هل لنا ملك) سألهذا الطاغى أباجفر عليه السلام أيضاً فأجابه بما أجابه خلفه الصادق عليه السلام مع زيادة كما يجيىء في حديث الصبحة (فقلت نعم طويل عريض شديد) طويل بحسب المدة والزمان ، عريض بحسب المساكن والبلدان، شديد بحسب القوة والسلطان (فلا تزالون في مهلة من أمركم) هو السلطنة (و فسحة من دنياكم) الفسحة بالضم السعة والمراد بها السعة في الاموال والبلاد (حتى تصيبوا متادماً حراماً في شهر حرام في بلد حرام) وحيثئذ تستحقون زوال دولتكم وفناء سلطنتكم ولا يكون لكم في الارض ناصر و لا في السماء عاذر ، قال بعض الافاضل كانه اشارة الى المقتولين بفتح في ذى الحجة الحرام ، وفخ من الحرم بين تنعيم ومكة ، وقال الامين الاسترابادى يمكن أن يكون المراد ما فعله هارون قتل في ليلة واحدة كثيراً من السادات . ويمكن أن يكون المراد قتلهم المقتولين بفتح وهو موضع قرب مكة انتهى، ونظير ما نحن فيه من طرق العامة عن الحسن بن عليّ عليهما السلام قال وان هؤلاء أخافوني وهم قاتلي فاذا فعلوا ذلك سلط الله عليهم من يقتلهم حتى يكونوا أدل من فرم الامة، الفرغ بالفتح والسكون خرقة الحيض وما يجيىء في حديث الناس يوم القيمة عن أبي عبد الله عليه السلام « ان الله عزّ ذكره أذن في هلاكه بنى امية بعد احراقهم زيداً بسبعة أيام» ويفهم من جميع ذلك انه لا يلزم أن يكون الزوال بعد فعلهم ذلك بلا فصل (عرفت انه قد حفظ الحديث) فيكيف من اصابة دمائنا خوفاً من زوال ملكه .

(فقلت لعلّ الله عزّ وجلّ أن يكفيك) من الاصابة ومقتضاها (فاني لم اخصك بهذا) أي بزوال الملك من اصابة الدماء (وانما هو حديث رويته) عن آبائي وفيه تبديد لنفسه عن العلم بالفتي ب خوفاً

فلما رجعت إلى منزلي أتاني بعض موالينا فقال: جعلت فذاك والله لقد رأيته في
موكب أبي جعفر وأنت على حمار وهو على فرس وقد أشرف عليك يملكك كأنك تحته
فقلت بيني وبين نفسي: هذا حجة الله على الخلق وصاحب هذا الأمر الذي يقتدى به وهذا
الأخر يعمل بالجور ويقتل أولاد الأنبياء ويسفك الدماء في الأرض بما لا يجب الله
وهو في موكبهم وأنت على حمار فدخلني من ذلك شكٌ حتى خفت على ديني ونفسي،
قال: فقلت: لورأيت من كان حولي وبين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي من
الملائكة لاحتقرته واحتقرت ما هو فيه فقال: الآن سكن قلبي .

ثم قال: إلى متى هؤلاء يملكون؟ أو متى الراحة منهم؟ فقلت: أليس تعلم
أن لكل شيء مدة؟ قال: بلى، فقلت: هل ينفعك علمك أن هذا الأمر إذا جاء كان
أسرع من طرفه العين؟ إنك لو تعلم حالهم عند الله عز وجل وكيف هي؟ كنت لهم

منه (ثم لعل غيرك من أهل بيتك يتولى ذلك) أي أمر الخلافة أو إصابة الدماء ويجرى فيه
حكم الله تعالى بالتغيير والزوال (فدخلني من ذلك شك) في التوحيد وعدله أوفى الولاية لوسوسة
الخبث بأن أعطاهم الفاسق الدني اللئيم ومنع العادل الشريف الكريم جور في القسمة أو بأن
المذلة تنافى الولاية كل ذلك لعدم علمه بالحكمة (حتى خفت على ديني) بالارتداد والزوال (و
على نفسي) بالمقوبة والنكال ولما كان منشأ شكه تخيل الجور في القسمة أو تخيل الذل له عليه السلام
أشار إلى دفعه بقوله (لورأيت من كان حولي الخ) وبين أن ما أعطاه خير مما أعطى المنصور لأن
جنود الملائكة أشرف وأكرم من جنود شياطين الانس وبذلك ظهر عزه واحتقار المنصور (فقال
الآن سكن قلبي) بزوال الاضطراب وذهاب الوسوسة عنه .

(فقال إلى متى هؤلاء يملكون أو متى الراحة منهم) لعل التردد من الراوي مع احتمال
الجمع بأن يكون الأول سؤالاً عن مدة ملكهم والثاني عن نهايته أو عن بداية ظهور صاحب
عليه السلام (فقلت أليس تعلم أن لكل شيء) من الأمور الممكنة (مدة قال بلى) الاستفهام
لتقرير المضي ولذلك أجاب به (فقلت هل ينفعك علمك) الظاهر أن الاستفهام للانكار لأن العلم
بأن للجور مدة وللراحة مدة والعلم بنهاية الأولى وبداية الثانية لا ينفع في رفع الجور وحصول
الراحة قبلهما بالفعل وأما بعدهما فترفع الجور وتحصل الراحة سواء علم أم لم يعلم فلا نفع للعلم
بهما فلا فائدة في السؤال عنهما ، ثم رغب في انتظار الفرج والتوقع في حصوله على سبيل
الاستيناف بقوله (ان هذا الأمر إذا جاء كان أسرع من طرفه العين) لأنه تعالى إذا أراد شيئاً
يجيء ذلك الشيء بالتيأس والامهلة ، والمراد بهذا الأمر إما زوال مدة ملكهم أو الراحة
بظهور القائم عليه السلام ، ثم صرف الكلام إلى ذم الطاغى وأصحابه لتغيير المخاطبة أماره من

أشدّ بغضاً ولوجهدت أوجهد أهل الأرض أن يدخلوهم في أشدّ ما هم فيه من الاثم لم يقدروا فلا يستغفر نك الشيطان فإنّ العزة لله ولرسوله وللمؤمنين ولكنّ المنافقين لا يعلمون ، ألا تعلم أن من انتظر أمرنا وصبر على ما يرى من الأذى والخوف هو غداً في زمرتنا ، فأذا رأيت الحق قد مات وذهب أهله ، ورأيت الجور قد شمل البلاد ، ورأيت

حسن ظاهريهم بقوله (انك لو تعلم حالهم عند الله عز وجل وكيف هي كنت لهم أشدّ بغضاً) لان كل ما لهم مما يدل على حسن ظواهرهم عند القاصرين فهي سموم قاتلة و حيات مهلكة و صور موحشة عند الصالحين ولما كان من المقرر أن كل شخص مجتهد في اضرار عدوه وراض بلحوق الاثم والعقوبة به حمل عليه السلام المخاطب على الرضا بما هم عليه من حيث أنهم أعداء له بقوله (ولو جهدت وجهد أهل الأرض أن يدخلوهم في أشد ما هم فيه من الاثم لم يقدروا) لان ما دخلوا فيه اثم وكفر يوجب الخلود في النار وعقوبة الابد في دار البوار وكل ما سواه من العقوبة التي يوصله العدو الى عدوه فانما هي عقوبة دنيوية وهي سهل بالنسبة الى العقوبة الاخرية. ثم نفر المخاطب عن الميل الى مثل ما هم فيه بقوله (فلا يستغفر نك الشيطان) أي فلا يستخفك شيطان الجن والانس عن مقامك في الايمان ولا يخرجك مما أنت فيه من الدين والايقان بالوسوسة وتزيين أمر مقتضى للمخسران و في بعض النسخ « فلا يفر نك » ثم أشار الى أن ماعده جملة الناس عزة بكثرة الاموال والانصار فهو أمر اعتباري لاحقيقة له و ان العزة الحقيقية الثابتة الباقية هي أمر آخر بقوله (فان العزة لله و لرسوله وللمؤمنين و لكن المنافقين لا يعلمون) يعنى ان العزة والغلبة لله تعالى لكونه مبدع لجميع الممكنات المحتاجين اليه من جميع الجهات ولمن تقرب اليه بالوسائل المشروعة على تفاوت الدرجات وأما المنافقون والجاهلون فلشدة قساوتهم و قوة جهالتهم ظنوا أن العزة هي حصول أسباب الدنيا ولذلك كل من كانت الدنيا عنده أو فرو أكثر كان عندهم أعز وأغر، ثم حثه على أمرين أحدهما اصل من اصول الايمان والاخر موجب للثبات عليه بقوله (ألا تعلم أن من انتظر أمرنا) وهو الخلافة الظاهرة القاهرة في عهد الامام المنتظر عليه السلام (وصبر على ما يرى من الأذى والخوف) من أعدائنا الطالبين لدمائنا (هو غداً في زمرتنا) الزمرة بالضم الفوج والجماعة ثم أشار الى بعض علامات ظهور صاحب عليه السلام بقوله (فاذا مات الحق وذهب أهله) المراد بالحق القوانين الشرعية وبموته اندراسه ونقصه و بذهاب أهله وهو العالم به أو كونه غير ملتفت اليه (و رابت الجور قد شمل البلاد) منشأ طفيان القوة الشهوية في جلب المنافع الدنيوية واعانة القوة الغضبية لها في تحصيلها و دفع الموانع منها ولو بالضرب والقتل ونحوها مع ضعف القوة العقلية وعجزها عن

القرآن قد خلق وأحدث فيه ما ليس فيه ووُجِّه على الأهواء ، ورأيت الدين قد انكفى كما ينكفى الماء ، ورأيت أهل الباطل قد استعملوا على أهل الحق ، ورأيت الشرَّ ظاهراً لا ينهى عنه ويُعذّر أصحابه ، ورأيت الفسق قد ظهر ، واكفى الرّجال بالرجال والنساء بالنساء ، ورأيت المؤمن صامتاً لا يقبل قوله ، ورأيت الفاسق يكذب ولا يردُّ عليه كذبه وفريته ، ورأيت الصغير يستحقّر الكبير ، ورأيت الأرحام قد

مقاومتها لفقداء ملكة العلم والحكمة الزاجرة عن القبائح (و رأيت القرآن قد خلق) خلق الثوب ككرم ونصر وسمع بلى ، وهو كناية عن هجره وترك تلاوته والعمل بأحكامه (وأحدث فيه ما ليس فيه و وجه على الأهواء) من غير نص صريح أو مستفند صحيح كما فعله المبتدعة فى مجمله ومثابه وغيرهما .

(ورأيت الدين قد انكفى كما ينكفى الاناء) أى بقى اسمه وضاع ما فيه من الاحكام وغيرها تقول كفات الاناء وأكفاته اذا كبته وقلبته لتفرغ ما فيه فانكفأ فيه تشبيه للمعقول بالمحسوس لقصد الايضاح (و رأيت أهل الباطل قد استعملوا على أهل الحق) لعل المراد بأهل الباطل الحكام الجائرون وبأهل الحق العلماء الراسخون وبلاستلاء جريان أحكامهم عليهم أو عدم الطاعة لهم (و رأيت الشر ظاهراً لا ينهى عنه ويعذر أصحابه) اما لعدم الناهى واللائم لشمول الجهل للكل أو لوجوده مع ترك النهى واللوم لعدم اعتنائه بالدين ومخالفة رب العالمين . و كل ذلك دليل واضح على ضعف الدين وتعاونهم على عدمه (ورأيت الفسق قد ظهر واكفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء) كناية عن اللواط والمساقة ، والفسق بالكسر التترك لأمراه والعسيان والخروج عن طريق الحق أو الفجور وهو الزنا ونحوه والاخير أنسب لان الظاهر أن العطف للتفسير .

(ورأيت المؤمن صامتاً لا يقبل قوله) لا يمانه أو لضعف حاله (ورأيت الفاسق يكذب ولا يرد عليه كذبه وفريته) لعدم وجود الرد أو لوجوده مع عدم القدرة على الرد أو مع القدرة وعدم المبالاة بالكذب ، والفرية الكذب عن عمد فذكرها بعد الكذب من باب ذكر الخاص بعد العام (و رأيت الصغير يستحقّر الكبير) فى السن والرتبة وهو من خلاف الاداب الشرعية المطلوبة للمتخلق بالاخلاق الحسنة ولحفظ نظام الكل .

(ورأيت الارحام قد تقطعت) أعظم الارحام رحم محمد صلى الله عليه وآله ثم أرحام الناس وفى صلتها بالشفقة والرافقة التقرب والاحسان باليد واللسان فوائد كثيرة فى الدنيا والاخرة وفى قطعها مفاسد عظيمة فيها ولذلك وقع الامر بحفظها فى الايات والروايات كما فى كتاب

تقطعت، ورأيت من يمتدح بالفسق يضحك منه ولا يردُّ عليه قوله، ورأيت الغلام يعطي ماتعطي المرأة ورأيت النساء يتزوجن النساء، ورأيت الثناء قد كثر، ورأيت الرجل ينفق المال في غير طاعة الله فلا ينهى ولا يؤخذ على يديه، ورأيت الناظر يتعوذ بالله ممسكاً يرى المؤمن فيه من الاجتهاد، ورأيت الجار يؤذي جاره وليس له مانع، و رأيت الكافر فرحاً لما يرى في المؤمن . مرححاً لما يرى في الأرض من الفساد، ورأيت

الاصول (و رأيت من يمتدح بالفسق يضحك منه ولا يرد قوله) امتدحه امتداحاً و مدحه كمنعه مدحاً احسن الثناء عليه، والمراد بالفسق كل ما هو قبيح شرعاً ولا ريب في أن مدح الفاسق بنفسه أى نوع كان وضحك السامع منه ونشاطه باستماعه وعدم رد قوله دليل على ضعف دينه و فساد قلبه .

(و رأيت الغلام يعطي ماتعطي المرأة) فيه اشارة الى فساد المفعول و ذمه و في السابق اشارة الى فساد الفاعل و ذمه فلا تكرر (و رأيت النساء يتزوجن بالنساء) كان المراد به تزويج الخنثى بالخنثى أو بالمرأة و ان اريد بالتزويج المساحقة مع أنه بعيد لزم التكرار والله يعلم (ورأيت الثناء قد كثر) الروايات في ذم ثناء الناس كثيرة وهومن توابع الفساد في القوة الشهوية وميل النفس الامارة الى الدنيا و غلبتها على القوة العقلية الحاكمة بان المستحق للثناء ليس الا الله عز وجل وفي بعض النسخ والبناء بالنون بعد الباء الموحدة والمراد بكثرة الزائد على قدر الحاجة كمأ وكيفاً (ورأيت الرجل ينفق المال في غير طاعة الله فلا ينهى عنه ولا يؤخذ على يديه) وجب نهى المسرف عن الاسراف فان لم ينته وجب أخذ يديه من التصرف في ماله و اعطاء قوته اللائق به وان لم يتحقق شيء من ذلك فقد اتفقوا على عدم الشريعة (ورأيت الناظر يتعوذ بالله مما يرى المؤمن فيه من الاجتهاد) في العلم والعمل والورع والتقوى وتحسين الاخلاق والناظر اليه ينبغي له التأسي به فاذا تموز من عمله فقد عد الخير شراً والشر خيراً وسعى في تخريب الدين واغراء الناس بالصالحين (ورأيت الجار يؤذي جاره وليس له مانع) حفظ الجار و رفع الجور والاذى والظلم عنه واجب فمن يؤذي جاره ولا يمنعه أحد اتفقوا في الجور و رفع الاحكام و تبديل النظام .

(و رأيت الكافر فرحاً لما يرى في المؤمن، مرححاً لما يرى في الارض من الفساد) الفرح والمرح محركة السرور والبطر والاشر والاحتيايل والتبختر والنشاط وقيل المرح أشد من الفرح والمراد بالفساد اما الفساد الناشى من الكفر لكون الحاكم العادل مقهوراً بسبب عدم الناصر له أو الفساد الناشى من أهل الاسلام وفيه على التقديرين اشارة الى ضعف في الدين و ذم للمسلمين .

الخمور تشرب علانية ويجتمع عليها من لا يخاف الله عز وجل ورأيت الأمر بالمعروف ذليلاً ورأيت الفاسق فيما لا يحب الله قوياً محموداً، ورأيت أصحاب الآيات يحقرون ويحتقرون من يحبهم، ورأيت سبيل الخير منقطعاً وسبيل الشر مسلوكاً، ورأيت بيت الله قد عطل ويؤمر بتركه، ورأيت الرجال يقول ما لا يفعله، ورأيت الرجال يتسمنون للرجال والنساء للنساء، ورأيت الرجال جل معيشتهم من دبره ومعيشة المرأة من فرجها، ورأيت النساء يتخذن المجالس كما يتخذها الرجال، ورأيت التأنيت في ولد العباس قد ظهر وأظهر وأ

(ورأيت الخمور تشرب علانية) المراد بالخمور كل ما سكر سواه كان من العنب أم من البسر أم من التمر أم من غيرها وهو يذكر ويؤث وشر بها حرام مطلقاً، سراً وعلانية، منفرداً أو مجتمعاً الآن الاعلان والاجتماع أقبح لما فهم من التشهير والتحقير المنافيين لوجوب حفظ الشرع وتعظيمه (ورأيت الأمر بالمعروف ذليلاً ورأيت الفاسق فيما لا يحب الله قوياً محموداً) وفيه فساد لحكم الشارع وبطلان لدينه اذ حكمه ودينه عكس ذلك (و رأيت أصحاب الآيات يحقرون ويحتقرون من يحبهم) المراد بأصحاب الآيات أو أصحاب الآثار كما في بعض النسخ الأئمة عليهم السلام أو العلماء التابعون لهم أيضاً والمحقر لهم كافر وان كان من أهل ملتهم كما قد يفعل ذلك جهال هذه الملة بالنسبة الى علماءهم .

(ورأيت سبيل الخير منقطعاً وسبيل الشر مسلوكاً) الخير كل ما طلبه الشارع والشر كل ما نكره وترك سبيل الاول وسلوك سبيل الثاني أعم من أن يكون مع العلم والجهل ومع الاقرار والانكار اذ فيه أيضاً قلب لحكم الشارع وأمره (و رأيت بيت الله قد عطل ويؤمر بتركه) اريد به بيت الله الحرام أو المسجد ايضاً وليس للقادر المستطيع تركه ولا لاحد الأمر بتركه لانه يوجب ابطال شئنا الاسلام (ورأيت الرجل يقول ما لا يفعله) وذلك دليل على النفاق والاستهزاء بالشرع ومشتعل على النضاد وخالف عن التأثير اذ بقوله يقول افعل وبفعله يقول لا تفعل ولذلك ورد الآية والرواية على ذمه (ورأيت الرجال يتسمنون للرجال والنساء للنساء) قال في النهاية فيه أي في الحديث يكون في آخر الزمان قوم يتسمنون أي يتكثرون ما ليس فيهم ويدعون ما ليس لهم من الشرف وقيل أراد جمعهم الاموال وقيل تحبون التوسع في المآكل والمشارب وهى أسباب السمن (ورأيت الرجل معيشتهم من دبره ومعيشة المرأة من فرجها) المعيشة ما يعاش به من المطعم والمشرب وما يكون به الحياة وقد أشار هنا الى خبث بعض الازمنه من جهة الاكتساب بهذا العمل وفي السابق الى خيئه من جهة هذا العمل فلا تكرر .

(ورأيت النساء يتخذن المجالس كما يتخذها الرجال) ينبئ للنساء ان يسكن احفظ بيت من بيوتهن ولا يخرجن منه كما قال تعالى « وقرن في بيوتكن » فان في خروجهن مفاصد

الخضاب و امتشطوا كما تمتشط المرأة لزوجها وأعطوا الرجال الأموال على فروجهم وتنوفس في الرجل وتغاير عليه الرجال، وكان صاحب المال أعز من المؤمن، و كان الرجل با ظاهراً لا يعبر، وكان الزنا تمتدح به النساء، ورأيت المرأة تصانع زوجها على نكاح الرجال، ورأيت أكثر الناس وخير بيت من يساعد النساء على فسقهن، ورأيت المؤمن محزوناً محتقراً ذليلاً، ورأيت البدع والزنا قد ظهر، ورأيت الناس يعتدون

كثيرة خصوصاً اذا اتخذن مجالس معهن أو مع الرجال فان الصالحات منهن قل ما يتخلصن من الفساد فضلاً عن الفاحشات ولذلك كان أهل العزة والصلاح يمنعون الاجنبيات عن الدخول على نساءهم (ورأيت الفأنيث في ولد العباس قد ظهر) في كنز اللغة الثأنيث ماله كروانيند والمراد به عمل الامرد والرجل ما تعلمه النساء للرجال وترغبهم الى انفسهن وقد اشار الى بعض منه بقوله (وأظهر والخضاب في اليد والرجل) لقد فالزينة وميل الرجال اليهم وامتشطوا الفداير للرجال كما تمتشط المرأة لزوجها ولعل تخصيص ولد العباس بالذكر للتمثيل أولبيان الواقع والافتكل من تصنع به فهو مثلهم (واعطوا الرجال الاموال على فروجهم) يحتمل اعطاء الفاعل المفعول لتمكينه على ما أراد منه واعطاء المفعول الحكم لتمكينهم له على عمله كما تطى الفواحش من النساء (وتنوفس في الرجل وتغاير عليه الرجال) التنافس والمنافسة الرغبة في الشيء والانفراد به لكونه جيداً في نوعه والتغاير من النيرة وهي الحمية والانفة يقال رجل غيور وامرأة غيور بلاهاء لان فعولا يشترك فيه الذكر والانثى والظاهر أن في الرجل قائم مقام الفاعل وأن ضمير عليه راجع اليه أى رغب في الرجل وهو مرغوب له لنوع من الحسن والجمال وتغاير عليه الرجال حسداً كما تغاير النساء على ضربتهن عند ارادة الزوج لها (وكان صاحب المال أعز من المؤمن) باعتبار ترجيح المال على الايمان والدين على الآخرة لفساد الطبيعة وزوال البصيرة (وكان الرجل با ظاهراً لا يعبر) بالعين الممجمة وفي بعض النسخ بالعين المهملة والاول أظهر (وكان الزنا تمتدح به النساء) وهو مضاد لحكم الله تعالى حيث امر بالنهي عنه ومحرك لهن وللرجال على الفساد (ورأيت المرأة تصانع زوجها على نكاح الرجال) المصانعة الرشوة والمدارة والمداينة ولعل المراد انها تعطيه مالا ليرضى به على زناها (و رأيت أكثر الناس وخير بيت من يساعد النساء على فسقهن). باذهن على الخروج والبروز والصحة مع الرجال والميل الى المالاى والزنا ونحوها.

(ورأيت المؤمن محزوناً محتقراً ذليلاً) لما رآه من زوال الدين واندراس الايمان و رواج الكفر وظهور العصيان وعزة أهل الجور وغلبة أهل الطغيان وهو محتقر ذليل بينهم لا يجد ناصراً يعينه ولا منيئاً يفيثه (ورأيت البدع والزنا قد ظهر) لطغيان القوة الشهوية وضعف

بشاهد الزور، ورأيت الحرام يحلّ ورأيت الحلال يحرم، ورأيت الدّين بالرأي وعطل الكتاب وأحكامه، ورأيت اللّيل لا يستخفى به من الجرأة على الله، ورأيت المؤمن لا يستطيع أن ينكر إلا بقلبه، ورأيت العظيم من المال يتفق في سخط الله عزّ وجلّ، ورأيت الولاية يقرّبون أهل الكفر ويباعدون أهل الخير، ورأيت الولاية يرتشون في الحكم

القوة العقلية واتصافها بالجهل والبذعة خلاف ما نطق به الشرع على وجه العموم أو الخصوص (و رأيت الناس يعتقدون بشهادة الزور) يعتقدون اما بتخفيف الدال من الاعتداء و هو التجاوز عن الحد والخروج عن الوضع الشرعي أو بتشديدها من الاعتداد وفي بعض النسخ و يقتدون ، بالقاف من الاقتداء وفي بعضها بشاهد الزور .

(ورأيت الحلال يحرم ورأيت الحرام يحلّ) اما عمداً لاخذ رشوة أو لغيرها من الأغراض النفسانية أو خطأ لظنه أن القياس والاستحسان ونحوهما من الامور المخترعة حجة شرعية و هذه الرؤية غير مختصة بالعالم لان الحكم قديكون ضرورياً يعرفه غيره أيضاً (و رأيت الدين بالرأي وعطل الكتاب وأحكامه) وان وافق الرأي حكم الكتاب أو كان صاحب الرأي على ملة أهل البيت عليهم السلام بل استعمال الرأي منه أقبح (ورأيت اللّيل لا يستخفى به من الجرأة على الله) أي لا يترك بسبب الجرأة على الله بالزنا والقتل والنهب والسرقة ونحوها يقال استخفى من الشيء اذا استتر وتوارى منه بالبعد والفراقة والغرض الاصلى من تقدير اللّيل وخلقه هو السكون عن الحركات والافعال الموافقة للقوانين الشرعية و غيرها فكما أن من ارتكب الاولى كان في غاية الحرس في الدنيا كذلك من ارتكب الثانية كان في نهاية الشقاوة والجرأة على الله (و رأيت المؤمن لا يستطيع أن ينكر الا بقلبه) لقوة أهل الباطل و ضعف أهل الحق فلا يقدر المؤمن على اظهاره خوفا من الضرر على نفسه وعرضه وعياله واخوانه وأما الانكار بالقلب وهو الاعتقاد بوجود ما يترك وتحريم ما يفعل وعدم الرضا به مع بغض التارك والفاعل لله تعالى فهو واجب على كل مؤمن غير مشروط بشيء .

(ورأيت العظيم من المال يتفق في سخط الله عز وجل) كالزنا والشرب ومعونة الظالمين ونحوها والفرق بينه وبين ما سبق من قوله «ورأيت الرجل يتفق ماله في غير طاعة الله فلا ينهى ولا يؤخذ على يديه أن الغرض هنا بيان الفساد من جهة الاتفاق وفي السابق بيانه من جهة ترك النهي عنه وعدم الحجر (ورأيت الولاية يقربون أهل الكفر ويباعدون أهل الخير) ان اريد بالكفر جحود الرب والرسالة أو الولاية كان المراد بالخير الايمان بها وان اريد به أمم من المذكور ومن كفر بالمخالفة بترك المأمور به وفعل المنهى عنه و من كفر بالنعمة بترك الشكر عليها كان المراد بالخير أيضاً أعم مما ذكر ومن الطاعة والشكر على النعمة فيندرج الفارق في الاول والصالح

ورأيت الولاية قبالة لمن زاد، ورأيت ذوات الأرحام ينكحن ويكتفى بهن^١، ورأيت الرجل يقتل على التهمة وعلى الظنة ويتغاير على الرجل الذكر فيبذل له نفسه وماله ورأيت الرجل يعير على إتيان النساء، ورأيت الرجل يأكل من كسب امرأته من الفجور، يعلم ذلك ويقيم عليه، ورأيت المرأة تقهر زوجها وتعمل مالا يشتهي وتنفق على زوجها، ورأيت الرجل يكرى امرأته وجاريته ويرضى بالدني من الطعام والشراب

فى الثانى و منشأ صدور هذا الفعل من الولاية خروجهم من الدين أو ضعفهم فيه والغرض منه ترويج الكفر ورفع و تحقير الحق و وضعه .

(ورأيت الولاية يرتشون فى الحكم) أى يأخذون الرشوة و هى مثقلة الجمل (و رأيت الولاية قبالة لمن زاد) الولاية بالكسر الامارة والقبالة بالفتح مصدر بمعنى الكفالة والضمان ثم صار اسماً لما يتقبله العامل من المال وحملها على الولاية من باب حمل السبب على المسبب للمبالغة فى السببية ، وفى بعض النسخ ولعن أراداه (ورأيت ذوات الارحام ينكحن ويكتفى بهن) مع العلم بالتحريم أو عدمه أو مع عدم الاعتقاد بالتحريم أصلاً .

(و رأيت الرجل يقتل على التهمة وعلى الظنة) التهمة من الوهم و هو من خطرات القلب أو مرجوح طرفى المتردد فيه وقد تطلق على الظن وهو التردد والراجح بين طرفيه والاعتقاد الغير الجازم، والظنة بالكسر التهمة والشك (ويتغاير على الرجل الذكر فيبذل له نفسه وماله) الظاهر أن يتغاير عطف على يقتل وأن الذكر مفعوله أى ورأيت الرجل يتغاير الذكر على رجل فيبذل لذلك الرجل نفسه وماله ويفديهما له والحاصل أنهما يتغايران عليه ويريد كل واحد انفراد به كما هو المعروف بين العشاق (ورأيت الرجل يعير على إتيان النساء) لتحريضه على إتيان الرجال ، ويعير يحتمل المجهول والمعلوم والاول أظهر لاحتياج الثانى الى تقدير مفعول (و رأيت الرجل يأكل من كسب امرأته من الفجور يعلم ذلك ويقيم عليه) الظاهر من الفجور هو الزنا و يحتمل الاعم منه وسمى ذلك الرجل مع العلم بفجورها ديوثاً و هو الذى لا يغار على امرأته اما بحفظها منه أو بفراقها .

(ورأيت المرأة تقهر زوجها) أى تغلبه على ما ارادته (وتعمل مالا يشتهي) من الزنا وغيره مما لا يجوز شرعاً (وتنفق على زوجها) وهو يرضى بانفاقها ويقبله والفساد هنا من الطرفين (ورأيت الرجل يكرى امرأته و جاريته ويرضى بالدنى من الطعام والشراب) فى كنز اللغة الكرى بكراهيه دادن چارواوغير آن، يقال كراء واكرأ وكأراء دابته اذا أجرها فان اريد به اكرأ البضع فهو الرضا به والاكل منه حرام ، وان اريد به اكرأ العمل فهو من خلاف المروءة الذى

ورأيت الأيمان بالله عز وجل كثيرة على الزور، ورأيت القمار قد ظهر ورأيت الشراب يباع
 ظاهر أليس له مانع، ورأيت النساء يبذلن أنفسهن لأهل الكفر، ورأيت الملاحى قد ظهرت
 يمر بها، لا يمنعها أحدٌ وأحدٌ ولا يجترىء أحدٌ على منعها، ورأيت الشريف يستذله
 الذي يخاف سلطانه، ورأيت أقرب الناس من الولاة من يمتدح بشتما أهل البيت، و
 رأيت من يحبنا يزور ولا تقبل شهادته، ورأيت الزور من القول يتنافس فيه، ورأيت
 القرآن قد ثقل على الناس استماعه وخف على الناس استماع الباطل، ورأيت الجاريك يكرم

لا يرضى به أهل الدين والشرف (ورأيت الايمان بالله عز وجل كثيرة على الزور) اليمين الكاذبة
 حرام مطلقاً خصوصاً اذا بلغت حد الكثرة من شخص واحد أو من أشخاص متعددة فانها تدل على
 عدم ايمانهم بالله وباليوم الآخر والوعد والوعيد .

(ورأيت القمار قد ظهر) القمار بالكسر كل ماله خطر كالنرد والشطرنج ونحوهما وكله
 حرام الاما استثنى كالسبق والرماية الا أنه لا يسمى قماراً عرفاً (ورأيت الشراب) يعنى كل مسكر
 من أى جنس كان (يباع ظاهراً) وان كان البايع مستحلاً له ليس له مانع لعدم وجود المانع أو
 لعدم القدرة على المنع ولعدم المبالاة به (ورأيت النساء يبذلن أنفسهن) بالعقد أو عدهم و بالاجرة
 أو عدهما (لاهل الكفر) ملياً كان أو حربياً اذا العقد فاسد والاجرة سحت وهى زانية والولد
 من الزنا (ورأيت الملاحى قد ظهرت) اللهو واللعب والملاحى آتاه كاطنبور والدف والطليل و
 غيرها وقد تطلق الملاحى على أنواع اللهو وفى كنز اللغة الملاحى بازياها (يمر بها لا يمنعها
 أحد أحدٌ) مع القدرة على المنع (ولا يجترى أحد على منعها) لعدم القدرة عليه لغلبة الجور على
 العدل (ورأيت الشريف) وهو المؤمن مطلقاً أو المؤمن الصالح المأبد أو العلماء أو الأعلام
 (يستذله الذى يخاف سلطانه) سواء كان من أهل ملته ام لا والاول اقبح وأشنع من الثانى
 والموصول فاعل و يخاف على صيغة المجهول أو المعلوم و ضمير فاعله راجع الى الشريف
 (ورأيت أقرب الناس من الولاة) وأعزهم لديهم (من يمتدح) أى يمدح و يثنى (بشتمنا أهل
 البيت) وذلك اذا كانت الولاة خارجية أو ناصبية .

(ورأيت من يحبنا يزور) على صيغة المجهول من القزوير أى ينسب الى الزور والكذب
 والافتراء (ولا تقبل شهادته) لاتصافه بالمحبة واتهامه بالتزوير كما هو المعروف عند المبتدعة
 فانهم يردون شهادة الشيعة ويسمونها رافضية .

(ورأيت الزور من القول يتنافس فيه) أى يرغب فيه و يعتقد به كالمبتدعة قاطبة فانهم
 يرغبون الى قول الزور فى الفروع والاصول وكالجهلة من الناس عموماً فان طبائعهم مائلة
 الى الاقوال الكاذبة داعية فى استماعها وترويجها (ورأيت القرآن قد ثقل على الناس استماعه وخف

الجار خوفاً من لسانه، ورأيت الحدود قد عطلت و عمل فيها بالأهواء ، و المساجد قد زخرفت ، ورأيت أصدق الناس عند الناس المفتري الكذب، ورأيت الشر قد ظهر و السعي بالنميمة، ورأيت البغي قد فشا، ورأيت الغيبة تستملح و يبشّر بها الناس بعضهم بعضاً، ورأيت طلب الحج والجهاد لغير الله، ورأيت السلطان يذلّ للكافر المؤمن ، و

على الناس استماع الباطل) سر ذلك أن القرآن بحر عميق لا يصل الى قعره الا العارفون ولا يستخرج فرائده الا العالمون بخلاف الباطل فانه مبتذل يعرفه الجاهلون و من البين ان كل ماتمجن النفس عن ادراكه فهو ثقيل عليها وكل ما تدرك بسهولة فهو خفيف عليها فاذا ذهب العلم والعلماء وبقي الجهل والجهلاء كان استماع القرآن عليهم ثقيلاً و استماع الباطل خفيفاً (و رأيت الجار يكرم الجار خوفاً من لسانه) الظاهر من الجار هو المعنى المعروف و يحتمل ارادة المصاحب به أيضاً والذم اما راجع الى الجار الاول باعتبار أن صدور الاكرام منه بسبب الخوف لا بدونه او الى الجار الثاني باعتبار قبح لسانه أو اليهما جميعاً (و رأيت الحدود قد عطلت) بتركها أو ترك كميتها وكيفيةها (و عمل فيها بالأهواء) المستلزمة للاختلاف اذ الحدود متعينة والأهواء مختلفة والاتفاق نادر جداً .

(و رأيت المساجد قد زخرفت) بالذهب والنقش والصورة و ظاهر كثير من الاصحاب أن تذهيب المساجد مطلقاً وان لم يكن بالنقش والتصوير والنقش مطلقاً وان لم يكن بالذهيب والتصوير والتصوير مطلقاً وان لم يكن بالذهب و صورة حيوان حرام والاحتياط ظاهر . (ورأيت أصدق الناس عند الناس المفتري الكذب) على الله والرسول و أولى الامر و على سائر الناس وفي المحاورات (ورأيت الشر قد ظهر) أشار هنا الى فساد أهل الزمان باعتبار ظهور الشر بينهم وأشار بقوله سابقاً « و اذا رأيت الشر ظاهراً لا ينهي عنه ويعذر أصحابه » الى فسادهم باعتبار عدم النهي عن المنكر عند ظهور الشر فلا تكرار (والسعي بالنميمة) أى ورأيت السعي بالنميمة قد ظهر والنميمة نقل الحديث من قوم الى قوم للافساد واثارة الشر بينهم وقد تم الحديث ينم و ينمه من باب نصر و ضرب نما فهو نمام والاسم النميمة ونم الحديث اذا ظهر فهو لازم و متعد (ورأيت البغي قد فشا) بين الناس والبغى الظلم والتجاوز عن الحدود الشرعية والخروج عن طاعة الامام العادل ومنه الفئة الباغية (ورأيت الغيبة تستملح) أى تعد مليحة حسنة مرغوبة وكل شيء حسن مرغوب فيه يقول العرب هو مليح والغيبة بالكسر أن يذكر الانسان في غيبته بسوء وان كان فيه فان لم يكن فيه فهو البهت والبهتان وان ذكر في وجهه فيبينهما عموم من وجه (و يبشّر به الناس بعضهم بعضاً) لئلا يغفل أخوه الفاسق عن هذه الفضيلة التي اكتسبها هو بزمه (ورأيت طلب الحج والجهاد لغير الله) بل للسمعة والرياء واظهار التجلد والشجاعة و كسب

رأيت الخراب قد أُدِيل من العمران، ورأيت الرّجل معيشته من بخس المكيال و
الميزان، ورأيت سفك الدّماء يستخفُّ بها، ورأيت الرّجل يطلب الرّئاسة لعرض
الدنيا ويشهر نفسه بخبث اللسان ليتقى وتسند إليه الأمور، ورأيت الصّلاة قد استخفّت
بها، ورأيت الرّجل عنده المال الكثير ثمّ لم يزكّه منذ ملكه، ورأيت الميت ينبش

الدنيا وغيرها من التخيلات المفسدة للعبادة وكذا غيرها من العبادات وذكرهما على سبيل
التمثيل (ورأيت السلطان يذلّ للكافر المؤمن) بالضرب والقتل وغيرها اما لكفره أو
لعدم علمه بأن ذلك لا يجوز شرعاً أو مع علمه به وعدم اعتناؤه بالشرع .

(و رأيت الخراب قد أُدِيل من العمران) الادالة الغلبة و كان ذلك لمهاجرة الناس من
العمران الى الخراب فراراً من الجور (ورأيت الرجل معيشته من بخس المكيال والميزان)
اليخس النقص والظلم والفنن وهما مفعال من الكيل والوزن والميم فيهما للالة والذهب
والفضة موزونان خاصة بالمناقيل والدوانيق وأما غيرها من الاجناس المقدرة بأحدهما فكل
ما كان في عهد النبي صلى الله عليه وآله مقدراً بأحدهما بنى عليه والا فلكل بلد حكمه في
اعتبارهما .

(و رأيت سفك الدماء يستخف بها) قتلا و جرحا بالاستحلال او التهوين أو الاهدار
(و رأيت الرجل يطلب الرّئاسة لعرض الدنيا) العرض بالنحريك متاع الدنيا وحطامها وفي بعض
النسخ بالفنن المعجمة وذمه هنا من وجهين حب الدنيا وطلب الرّئاسة وقد روى عنه عليه السلام
أن من طلب الرّئاسة هلك لضرورة أن الرّئاسة حق العالم الرباني الخالص عن الفساد النفساني
لان التصرف والتدبير في امور الخلق و اجراء الاحكام عليهم واقامة العدل بينهم موقوف على-
العلم بالقوانين الشرعية كلها و معرفة مراتب أحوال الناس و طهارة النفس واتصافها بجميع
الكمالات و تنزهها عن جميع المهلكات فمن ملك الرّئاسة من الجهلة أفسد الشرع ونظام الخلق
في اول الوهلة (ويشهر نفسه بخبث اللسان ليتقى وتسند اليه الامور) يعني ذلك الرجل يشهر
نفسه الامارة وذاته المكارة بخبث اللسان التابع لفساد قواه وقوة هواه ليتقى الناس من خبث
لسانه ويسندوا اليه الامور العرفية والدينية خوفاً منه فيتم له امر الرياسة كما هو شأن الرؤساء
الجاهلين والامراء الفاسقين .

(و رأيت الصّلاة قد استخف بها بتركها) أو ترك شيء من شرائطها أو شيء من الامور
المعتبرة فيها أو عدم الاتيان بها في أوقاتها أو فعل ما يناه في كمالها أو عدم حضور القلب فيها
(ورأيت الرجل عنده المال الكثير) وهو ما بلغ نصاباً فصاعداً (لم يزكّه منذ ملكه) لعدم اعتقاده
بوجوبها أو لبخله عن اخراجها (ورأيت الميت ينبش من قبره) النبش ابراز الشيء المستور

من قبره ويؤذي وتباع أكفانه، ورأيت الهرج قد كثر، ورأيت الرجل يمسي نشوان و يصبح سكران لا يهتم بما الناس فيه، ورأيت البهائم تنكح، ورأيت البهائم يفرس بعضها بعضاً، ورأيت الرجل يخرج إلى مصلاه ويرجع وليس عليه شيء من ثيابه، و رأيت قلوب الناس قد قست وجمدت أعينهم وثقل الذكر عليهم، ورأيت السحت قد ظهر يمتنافس

وكشف الشيء عن الشيء ومنه النبأ وفي بعض النسخ ينشر (ويؤذي و تباع أكفانه) ايذاؤه عبارة عن غصب بيته واخراجه منه واحراق عظامه وأخذ أكفانه وأمثال ذلك و ذكر البيع على سبيل التمثيل والاختصار لان جميع التصرفات مثله (ورأيت الهرج قد كثر) قال عياض الهرج الاختلاط وقال ابن دريد الهرج الفتنة في آخر الزمان. وقال صاحب القاموس هرج الناس يهرجون وقعوا في فتنة و اختلاط وقال صاحب النهاية فيه بين يدي الساعة هرج أى قتال و اختلاط وقد هرج الناس يهرجون هرجاً اذا اختلطوا و اصل الهرج الكثرة والانتاع و قال صاحب الكنز الهرج بسيار قتل كردن وكشتن وآشوب وفتنه شدن وسرگشته شدن ، و روى مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله قال «والذى نفسى بيده لياتين على الناس زمان لا يدري القاتل فى أى شيء قتل».

(و رأيت الناس يمسي نشوان) فى النهاية الانتشاء أول السكر و مقدماته وقيل هو السكر نفسه ورجل نشوان بين النشوة (ويصبح سكران) السكر بضم السين وسكون الكاف حالة السكران وفى كنز اللغة سكران مست (لا يهتم بما الناس فيه) من خير وشر والاهتمام امانهم بالامر اذا عزم عليه ليفعله أو من هم الامرهما فاهتم اذا حزنه ، وفى كنز اللغة اهتمام تيمار كردن وكوشیدن وشفتت داشتن و اندوه خوردن ، ولعل المراد أنه لا يعزم بماهم فيه من خير ليفعله أو لا يحزن بماهم فيه من شر ليدفعه عنهم وعن نفسه (و رأيت البهائم تنكح) لتجاوز القوة الشهوية عن حد العدل مع ضعف القوة العقلية عن معرفة قبح ذلك وسوء خاتمته وعن درك الاحكام الشرعية فينسلك فى سلك البهائم .

(ورأيت البهائم يفرس بعضها بعضاً) لعله اشارة الى خروج بأجوج و مأجوج و أكل بعضهما بعضاً فانه من اشرط الساعة أو الى كثرة الشر ورحتى سرت الى البهائم أو الى عدم زجرها عن ذلك يقال أفرس الرجل الاسد حماره اذا تركه له ليفترسه، وفى بعض النسخ «يورث بعضها بعضاً» وهو الاظهر والتوريش التحريش وهو الاغراء بين البهائم (و رأيت الرجل يخرج الى مصلاه ويرجع وليس عليه شيء من ثيابه) بالاختلاس أو السرقة أو الغصب (و رأيت قلوب الناس قد قست وجمدت أعينهم وثقل الذكر عليهم) فلا يرحم على نفسه ولا على غيره و لا يبكى خوفاً من الاخرة ولا يذكر الله تعالى بالقلب واللسان وكل ذلك من آثار قساوة القلب و هى

فيه، ورأيت المصلّي إنّما يصلي ليراه الناس، ورأيت الفقيه يتفقّه لغير الدّين يطلب الدنيا والرئاسة، ورأيت الناس مع من غلب، ورأيت طالب الحلال يذمّ ويعتبر و طالب الحرام يمدح ويعظم، ورأيت الحرّمين يعمل فيهما بما لا يحبّ الله لا يمنعهم مانع ولا يحول بينهم وبين العمل القبيح أحد، ورأيت المعازف ظاهرة في الحرّمين. ورأيت الرّجل يتكلّم بشيء من الحقّ ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فيقوم

صلايته وغلظته وشدته المانعة من ادراك الخير والميل اليه .

(ورأيت السحت قد ظهر يتنافس فيه) السحت بالغم وبضمتين الحرام الذي لا يحل كسبه لانه يسحت البركة ويذهبها أوما خبت من المفاصد فلزم عنه العار (ورأيت المصلّي انما يصلي ليراه الناس) ويتمتدوا أنه عبد صالح ليسعوا في رفع حاجاته وتحصيل مقاصده ومتمنياته (ورأيت الفقيه يتفقّه) أى يطلب الفقه ويتعلمه (لغير الدين يطلب الدنيا والرئاسة) جواز رئاسته بل وجوبها في بعض الاوقات وحصول الدنيا بسبب فقاهته من الجهات المشروعة لا يقتضى جواز قصده ذلك في التفقه (و رأيت الناس مع من غلب) من أهل الدنيا على الغير كما هو شأن الجهلة يميلون الى الغالب الفاسق من السلاطين والامراء ويعرضون عن الاولياء وان كانوا من أوصياء الانبياء (ورأيت طالب الحلال يذم ويعير، ورأيت طالب الحرام يمدح ويعظم) فان أهل الدنيا اذا مالوا الى دنياهم يحبون جمع المال وان كان بالنهب والغصب وغيرهما من وجوه الحرام فمن خالف طوره طورهم يذمونه و يحقرونه ويسمونهم سفيهاً أو ضعيفاً ومن وافق طوره طورهم يمدحونه و يعظمونه ويسمونهم عظيمياً رشيداً وهكذا حال اكثر الناس ولكن اذا بلغ ذلك حد الكمال كان من أشرار الساعة .

(ورأيت الحرّمين يعمل فيهما - الخ) حرم مكة وحرم مدينة وقد يطلق عليهما و ذكرهما بعد ذكر شمول الجور والشر للبلاد من باب ذكر الخاص بعد العام للاهتمام و التنبيه على أن الشر فيهما أقبح وترك النهى عن المنكر فيهما أشنع حتى عدت الصغيرة فيهما كبيرة موعودة بالنار ولذلك كره الفقهاء المقام فيهما .

(و رأيت المعازف ظاهرة في الحرّمين) في القاموس المعازف الملاهي كالعود والطنبور الواحد معزف كمنبر والمعازف الالعب بها والمغنى، وفي المصباح المعازف آلات تضرب والمعزف بكسر الميم نوع من الطنابير يتخذها أهل اليمن وفي النهاية العزف اللعب بالمعازف وهي الدفوف وغيرهما مما يضرب وقيل لكل لعب عزف ووجه ذكر المعازف والملاهي فيهما بعد ذكرها وذكر ظهورها في البلاد ما عرفت (ورأيت الرجل من أهل العلم والمعرفة يتكلّم بشيء شرح روضة الكافي - ١٩ -

إليه من ينصحه في نفسه فيقول: هذا عنك موضوع، ورأيت الناس ينظر بعضهم إلى بعض ويقولون بأهل الشرور، ورأيت مسلك الخير وطريقه خالياً لا يسلكه أحد، ورأيت الميت يُهزأ به فلا يفزع له أحد، ورأيت كل عام يحدث فيه من الشر والبدة أكثر مما كان، ورأيت الخلق والمجالس لا يتابعون إلا الأغنياء، ورأيت المحتاج يعطى على الضحك به ويرحم لغير وجه الله، ورأيت الآيات في السماء لا يفزع لها أحد

من الحق في الأصول والفروع وغيرهما من الأمور بين الناس (ويأمر بالمعروف) من يتركه (وينهى عن المنكر) من يفعله (فيقوم إليه من ينصحه في نفسه) أي بزعمه و إلا فهو بعيد عن حقيقة النصيحة اذهي طلب الخير للمنصوح وهذا يطلب الشر له .

(فيقول هذا عنك موضوع) زجرأله عن اظهار الحق ودفع الشر والذم هنا راجع الى هذا الناصح لانه خادع ضال مضل جاهل بأمر الله تعالى وأحكامه ، صاد عن سبيله مفسد لدينه (ورأيت الناس ينظر بعضهم الى بعض ويقولون بأهل الشرور) لكون الشر أنفع وألذ وأقرب الى نفوسهم الجاهلة وطبايعهم الباطلة من الخير بل الى العالمة أيضاً الا أنها يعلمها النافع ولطفها المانع ونورها الساطع يدفع ظلمة الشر عنها وتلتزم ملازمة الاخيار وتجتنب مصاحبة الاشرار (ورأيت مسلك الخير وطريقه خالياً لا يسلكه أحد) لا يبعد أن يراد بطريق الخير في هذا القول طريق العلم وهي القوانين الشرعية وفي قوله سابقاً « و رأيت طريق الخير منقطعاً » طريق العمل أو بالعكس لئلا يلزم التكرار ويمكن الفرق بوجه آخر فتأمل (ورأيت الميت يهزأ به فلا يفزع له أحد) أي يذكر بالخنا والفحش والخطاء والغيبة وغيرهما مما دل على قبح حاله فلا يفزع له ولا يفئسه ولا يدفع عنه أحد. وفي النهاية الفزع الخوف في الأصل فوضع موضع الاغاثة والنصرة لان من شأنه الاغاثة والدفع عن الحريم مراقب حذر (و رأيت كل عام يحدث فيه من الشر والبدة أكثر مما كان) هذا من اشرط الساعة لان القوى و طبائع الانسان في آخر الزمان مترقية في الفساد والظلمة والظلمة لانها اذا تكاملت الملل والاسباب جاءت المملكات والمسببات على وجه الكمال .

(ورأيت الخلق والمجالس لا يتابعون الا الأغنياء) بالتعظيم والتكلم والمصاحبة والمجالسة والمخالطة ويستنكفون في جميع ذلك من الفقراء .

(ورأيت المحتاج يعطى على الضحك به) أي على السخرية به دون الرأفة والشفقة أو على فعله ما يضحك منه والله أعلم (ويرحم لغير وجه الله) كالربا والسمة ونحوهما (و رأيت الآيات في السماء) كالكسوف والخسوف والزلزلة من باب التغليب والريح المظلمة وغيرها من أخاويل السماء على المشهور بين الفقهاء من أن الصلوة لجميع ذلك واجبة (لا يفزع لها أحد)

ورأيت الناس يتسافدون كما تتسافد البهائم لا ينكر أحد منكراً تخوفاً من الناس، ورأيت الرّجل يتفق الكثير في غير طاعة الله ويمنع اليسير في طاعة الله، ورأيت العقوق قد ظهر واستخفّ بالوالدين وكانا من أسوء الناس حالاً عند الولد ويفرح بأن يفترى عليهما، ورأيت النساء قد غلبن على الملك وغلبن على كل أمر، لا يؤتى إلا ما لهنّ فيه هوى، ورأيت ابن الرّجل يفترى على أبيه ويدعو على والديه ويفرح بموتهما ورأيت الرّجل إذا مرّ به يوم ولم يكسب فيه الذّنب العظيم من فجور أو بخس مكيال أو ميزان أو غشيان حرام أو شرب مسكر كثيراً حزناً يحسب أن ذلك اليوم

إلى الله بالتوبة والانابة ولا يأتي بالفريضة لها جماعة ومنفرداً (ورأيت الناس يتسافدون كما تتسافد البهائم) في الطرقات وعند الحاضرين مع عدم الاستحياء من الناظرين أو هو كناية عن الركوب على الظهور .

(ورأيت العقوق قد ظهر في الارحام) أوفى حقوق الاخوة أوفى حقوق الوالدين وعلى هذا قوله (واستخف بالوالدين) للتفسير والتوضيح ويمكن أن يراد بالوالدين رسول الله صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام لانهما والدان روحانيان لاهل العلم والايقان روى المصنف باسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام يفسر قوله تعالى « أن اشكرلى ولوالديك الى المصير » بذلك كما مر في باب النكت من كتاب الحجة .

(و رأيت النساء قد غلبن على الملك) اما لانها سلطان أو اليها ميل سلطان وهواه وهكذا كان حال كل عصر من أعصار سلاطين الجور الآن في آخر الزمان كان ذلك في غاية الشدة و نهاية الكمال (ورأيت ابن الرجل يفترى على أبيه ويدعو على والديه ويفرح بموتهما) هذا نوع خاص من العقوق فذكره بعدها على بعض الاحتمال للاهتمام بذمه (ورأيت الرجل إذا مر به يوم ولم يكسب فيه الذنب العظيم) الوصف للتوضيح لان كل ذنب عظيم كما صرح به بعض المحققين ويحتمل التقيد (من فجور أو بخس مكيال أو ميزان أو غشيان حرام أو شرب مسكر) التقابل بين الجميع ظاهر الا بين الفجور وغشيان حرام ، ويمكن أن يراد بالاول الكذب والافتراء وبالثاني الاتيان بحرام من غشيه كرضيه غشيانا اذا اتاه فيكون تميمياً بعد تخصيص لان الحرام يشمل الكذب وغيره وأن يراد بالاول الذنوب مطلقاً وبالثاني الزنا من غشى امرأة اذا جامعها فيكون من باب ذكر الخاص بعد العام (كثيراً حزناً) الكآبة تغير النفس بالانكسار من شدة الهم والحزن يقال كآب كآبة واكتئب فهو كئيب ومكتئب يحسب أن ذلك اليوم عليه وضیعة من عمره) أى ساقط أو خسارة لزعمه أن فائدة العمر انما هي هذه الرذائل وان العمر هو الذي يصرف في تحصيلها « كذلك زين لهم سوء أعمالهم » .

عليه وضیعة من عمره، ورأيت السلطان يحتكر الطعام، ورأيت أموال ذوي القربى تقسم في الزور ويتقامر بها وتشرب بها الخمر، ورأيت الخمر يتداوى بها وتوصف للمريض ويستشفى بها، ورأيت الناس قد استولوا في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وترك التدين به، ورأيت رياح المنافقين [وأهل النفاق] قائمة ورياح أهل الحق لا تحرك، ورأيت الأذان بالأجر والصلاة بالأجر، ورأيت المساجد محتشية

(ورأيت السلطان يحتكر الطعام) احتكار الطعام - وهو حبسه ليقبل فيغلو - حرام مطلقاً

على الأشهر . وقال الشيخ (ره) انه مكروه سواء كان الحابس سلطاناً أم غيره . وسواء اشتراه وحبسه أم حصل من ملكه وظاهر العلامة في المنتهى هو الاول و حسنة الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام يدل على أن الحكم في الاشتراء وانما خص السلطان بالذكر لان حبسه أقوى اذ لا جابر عليه في البيع بخلاف غيره والمراد بالطعام الحنطة والشعير والتمر والزبيب والسمن والملح، ولحرمته شروط مذكورة في الفروع (ورأيت أموال ذوي القربى تقسم في الزور) الزور الكذب والشرك بالله والقوة والغلبة وفي معنى الباء اي بسبب كذبهم في أنها أموالهم أو بسبب شرهم بالله أو بسبب قوتهم واستيلائهم والمراد بذوي القربى الائمة عليهم السلام الذين لهم قرابة مخصوصة برسول الله صلى الله عليه وآله وهم المقصودون في الآية الكريمة لابنوعبدالمطلب كلهم كما ذهب اليه جمهور العامة ولا قریش كلهم كما ذهب اليه طائفة منهم و حكم الآية ثابت غير منسوخ عند الامة الا أبي حنيفة فانه ذهب الى أن حق ذوي القربى ساقط بعد النبي صلى الله عليه وآله والمراد بأموالهم الانفال وسهامهم الثلاثة من الخمس .

(ورأيت الخمر يتداوى بها وتوصف للمريض ويستشفى بها) دل على ان التداوى بالخمر حرام وأنه لا يجوز للمريض الاستشفاء بها وان حكم الطبيب الحاذق بان فيها شفاء لمرضه، وأن التداوى بها لا يجوز شرعاً وطلاء افراداً وتركيباً ويؤيده روايات آخر والله يعلم (ورأيت الناس قد استولوا في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وترك التدين به) أي بالمذكور من الامر والنهي اما لعدم وجود عالم بهما لقيام الكل على الجهل أو لوجوده مع عدم قدرته عليهما خوفاً منهم أو مع قدرته و عدم الاهتمام بهما (ورأيت رياح المنافقين دائمة) في بعض النسخ «قائمة» (ورياح أهل الحق لا تحرك) أي لا تتحرك بحذف احدى اللاتين، شبه الغلبة والقوة والنصرة والدولة بالريح واستمرار لها لفظه والوجه انتشارها وسرعة سيرها في الاقطار، و رشحها بذكر الحركة (ورأيت الاذان بالأجر والصلاة) مع الناس وعلى الناس (بالاجر) ويجوز الارتزاق مع الحاجة مي بيت المال من غير شرط،

(ورأيت المساجد محتشية) أي ممتلئة من احتشيش الشيء امتلاءً (ممن لا يخاف الله) وان كان

ممن لا يخاف الله، يجتمعون فيها للغبية وأكل لحوم أهل الحق ويتواصفون فيها شراب المسكر. ورأيت السكران يصلي بالناس وهو لا يعقل ولا يشان بالسكر وإذا سكر أكرم واتفق وخيف وترك، لا يعاقب ويعذر بسكره، ورأيت من أكل أموال اليتامى يحمد بصلاحه، ورأيت القضاة يقضون بخلاف ما أمر الله، ورأيت الولاة يأتمنون الخونة للطمع ورأيت الميراث قد وضعته الولاة لأهل الفسوق والجراة على الله، يأخذون منهم ويخلونهم وما يشتهون، ورأيت المنابر يؤمر عليها بالتقوى ولا يعمل القائل بما يأمر، ورأيت الصلاة قد استخف بأوقاتها، ورأيت الصدقة

من أهل الإيمان، والخوف كيفية نفسانية مائة من ارتكاب القبائح (يجتمعون فيها للغبية وأكل لحوم أهل الحق) من الأحياء والأموات، وفي تشبيه الغيبة بأكل لحومهم تنفير عنها (يتواصفون شراب المسكر) بتخفيف الرأى أى يذكرون فيها أوصاف الشراب المسكر وخواصه وفوائده وكيفية تأثيره في البدن والروح وحصول النشاط منه إلى غير ذلك من المرغبات فيه والمحركات إلى شربه، ويحتمل تشديد الرأى أى يصفون شاربهم ويمدحونه (ورأيت السكران يصلي بالناس وهو لا يعقل) مثل ما فعله وليد بن عقبة ابن أبى معيط أخو عثمان من أمه حين كان والياً من قبله على أهل الكوفة صلى الصبح بالناس وهو سكران أربع ركعات فلما فرغ قال يا أيها الناس إن لى نشاطاً إن شئتم أزيد لكم ركعات آخر (ولا يشان بالسكر) أن لا يعاب من الشين وهو العيب (وإذا سكر أكرم) سكر كفرح زال عقله (واتفق وخيف وترك لا يعاقب ويعذر بسكره) فيه توبيخ لأهل الدين بأكرامه وتنظيمه والانتفاء والخوف منه وترك عيبه ولومه وعقوبته بأقامة الحد عليه لأن الشارب وإن كان والياً ذا قوة، ينزجر لو اجتمعوا في منعه واتفقوا عليه. فالفساد هنا نشأ من الكل كما فى قوله (ورأيت من يأكل أموال اليتامى يحمد بصلاحه) فإن الفساد من جهة أكل بعض وثناء آخرين له بالصلاح وفي بعض النسخ « يحدث » (ورأيت القضاة يقضون بخلاف ما أمر الله) لعدم علمهم به أو للاثراء أولفرض آخر (ورأيت الولاة يأتمنون الخونة للطمع) الخونة والخيانة جمع الخاين وهو الذى يأخذ من المظلوم و يعطى الوالى الطامع و يقضى طمعه و يبيع آخرته بالدنيا لغيره وأما الناصح الأمين العادل فهو بعيد عن ذلك بمراحل فذلك لا يأتى منه الوالى الطامع الجائر (ورأيت الميراث قد وضعته الولاة لأهل الفسق والجراة على الله يأخذون منهم ويخلونهم وما يشتهون) كما يفعل الولاة والصدور فى عصرنا هذا فانهم يفشون أحوال الناس ويجدون أجهلهم وأفسقهم ويأخذون منه ما أرادوا و يجعلونه مسقطاً على أموال الناس و مواردئهم ويخلونهم مع ما تشتهى نفسه الامارة .

(ورأيت المنابر يؤمر عليها بالتقوى) الدافعة للذرايل الجالبة للمفاسد (و لا يعمل

بالشفاعة لا يراد بها وجه الله و يعطى لطلب الناس ، ورأيت الناس همته بطونهم و فروجهم ، لا يباليون بما أكلوا وما نكحوا ، و رأيت الدنيا مقبلة عليهم ، ورأيت أعلام الحق قد درست فكن على حذر واطلب إلى الله عز وجل النجاة واعلم أن الناس في سخط الله عز وجل وإنما يمهلهم لأمر يراد بهم فكن مترقباً و اجتهد ليراك الله

القائل بما يأمر) ليس قصده من ذلك إقامة الدين) وترويح الشرع المبين بل قصده الشهرة بين الناس وصرف وجوههم اليه وسعيهم في حوائجه وقيامهم بين يديه (ورأيت الصلاة قد استخف بأوقاتها) بأن آخرت عن أوقاتها الفاضلة بلاعذر يقتضى التأخير (و رأيت الصدقة الواجبة والمندوبة (بالشفاعة لا يراد بها وجه الله) أى ذات الله ورضاء وقربته أو أمر الله وانما يعطى لطلب الناس المعروفين و قصد التقرب بهم أو الاستحياء من رد قولهم .

(و رأيت الناس همهم بطونهم وفروجهم لا يباليون بما أكلوا وما نكحوا) من الحلال أو من الحرام وهم حينئذ مطايا الخطيئات وزوامل الاثام ليست أحما لهم الاخطيئات ولا أعمالهم الاسيئات ومن ثم قال عليه السلام « أبعد ما يكون العبد من الله عز وجل اذالم يهيمه الا بطنه و فرجه ، (و رأيت الدنيا مقبلة عليهم) و هم حينئذ أهل غفلة و معصية اذ الدنيا رأس كل فتنة وخطيئة ولذلك قال امير المؤمنين عليه السلام « مثل الدنيا كمثل الحية مألين مسها وفي جوفها السم الناقع ، يحذره الرجل العاقل ويهوى اليها الصبي الجاهل ، و ان شئت معرفة مفسد الدنيا فارجع الى كتاب الكفر والايمان من الاصول .

(و رأيت اعلام الحق قد درست) و هى القوانين الشرعية والاحكام الالهية او العلماء الراسخون فى العلم لانهم اعلام يوصل التمسك بهم الى الله تعالى روى مسلم عن النبى صلى الله عليه وآله « قال من أشرط الساعة أن يرفع العلم و يظهر الجهل و يفشوا الزنا » و قال أيضاً « ان بين يدى الساعة أياماً يرفع فيها العلم وينزل فيها الجهل ويكثر فيها الهرج » (فكن على حذر) من الله تعالى أو منهم أو من نفسك لثلاثيهم ، و هو جزاء لقوله « فاذا رأيت الحق قدما ، و ما عطف عليه (و اطلب الى الله عز وجل النجاة) منهم و من أطوارهم أو من عقوبة الله تعالى أو مما أنت فيه من الشدائد (و اعلم ان الناس فى سخط الله عز وجل) لاتصافهم بما يوجب سخطه و غضبه عليهم فى الدنيا والاخرة .

(و انما يمهلهم لأمر يراد بهم) وهو الاستدراج ليأخذهم أخذاً شديداً و يعذبهم عذاباً أليماً أو رجوعهم من المعاصى ويؤيده ما أشار اليه امير المؤمنين عليه السلام بقوله « قد املهوا فى طلب المخرج ، قال المحققون المراد أنهم املهوا فى الدنيا لطلب رجوعهم الى الطاعة وخروجهم من ظلمات الجهل وورطات المعاصى الى نور الحق و متع الجود (فكن مترقباً) لامرنا و

عزّ وجلّ في خلاف ما هم عليه فإن نزل بهم العذاب و كنت فيهم عجّلت إلى رحمة الله وإن أخرت ابتلوا و كنت قد خرجت ممّاهم فيه من الجرأة على الله عزّ وجلّ وأعلم أن الله لا يضيع أجر المحسنين وأنّ رحمة الله قريب من المحسنين .

حديث موسى عليه السلام

٨- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عمرو بن عثمان ، عن عليّ بن عيسى ، رفعه قال: إنّ موسى عليه السلام ناجاه الله تبارك وتعالى فقال له في مناجاته .

يا موسى لا يطول في الدنيا أملك فيقسو لذلك قلبك وقاسي القلب منّي بعيد . يا موسى كن كمسرتي فيك فإنّ مسرتي أن أطاع فلا عصي ، وأمت

منتظراً لظهور دولتنا أو لنزول العذاب عليهم (واجتهد ليرك الله عز وجل في خلاف ما هم عليه) من الاخلاق الرذيلة والاطوار الشنيعة والاحوال الفظيعة (فإن نزل بهم العذاب) الدنيوي (و كنت فيهم) فهلكت معهم (عجلت الى رحمة الله فارغاً ، من شوائد الدنيا لان الله تعالى يجزى في الآخرة كلا بأعماله .

(وان أخرت ابتلوا) بعذاب الدنيا والآخرة (و كنت قد خرجت ممّاهم فيه من الجرأة على الله عز وجل) التي توجب غضبه عليهم وسلمت منها واستوجبت الثواب الجزيل والاجر الجميل (واعلم ان الله لا يضيع اجر المحسنين) كما قال في القرآن المبين ، وان رحمة الله قريب من المحسنين ، الذين حفظوا حقوق الله تعالى وامتثلوا بأوامره واجتنبوا عن نواهيه ، وفيه حث على الاحسان لانه منشأ لنيل الاجر والرحمة من الله تعالى .

(حديث موسى عليه السلام) (قال ان موسى عليه السلام ناجاه الله تبارك وتعالى) أي خاطبه وحديثه و ساره والحديث مضمر قائله غير معلوم (يا موسى لا يطول في الدنيا أملك فيقسو بذلك قلبك وقاسي القلب منّي بعيد) الامل محرّكة الرجاء و طوله من أعظم مصائد الشيطان يصيد به قلوب الجهلة فان المؤمن في مطالب الدنيا لا يزال يتجدد له أمارات خيالية على مطالب وهمية و يذهب فكره الى كيفية تحصيلها وضبطها فيشتغل قلبه عن ذكر الله و يحصل فيه رين يمنعه من التوجه اليه و ظلمة صادقة له من العمل للآخرة وما يوجب القرب منه تعالى وهذا معنى المساواة وأكثر هذه النصايح و أمثالها راجعة الى الامة من باب التعريض (يا موسى كن كمسرتي فيك فان مسرتي أن أطاع فلا أعصى) المسرة مصدر كالسرور يقال سره سرور بالضم و مسرة أفرحه و في كنز اللغة مسرة شاذى كردن ، أي كن ملزوماً للطاعة و عدم المصيبة كما أن مسرتي ملزومة لهما فانهما سبب لها ، وحملهما عليهما من باب حمل السبب على المسبب للمبالغة ونسبة المسرة اليه تعالى من باب التمثيل أو اريد بها لازمها وهو الاحسان والاكرام

قلبك بالخشية وكن خلق الثياب جديد القلب ، تخفى على أهل الأرض وتعرف في أهل السماء ، جلس البيوت ، مصباح الليل واقتت بين يدي قنوت الصابرين و صح إليّ من كثرة الذنوب صياح الهارب من عدوّه واستعن بي على ذلك فانتي

وسأتي مثل هذه العبارة في حديث عيسى عليه السلام وفيه كن لمسرتي باللام وهو أظهر والمآل واحد والله يعلم (وامت قلبك بالخشية) أي أمت نفسك الامارة عن الطمع في الدنيا ولذاتها وشهواتها بالخشية من عقوبة الله و بالخوف من مخالفته و هو أشد جاذب للمخائف عن سبيل المعصية الى مسلك الطاعة لان الخائف من شيء هارب منه الى جانب ضده ، وامانته بهذا المعنى توجب له حياة أبدية بالطاعة والورع والتقوى وما ورد في بعض الروايات من الامر باحيائه اريد به احيائه بما ذكر .

(وكن خلق الثياب جديد القلب) بتغسله عن الجهل والغفلة والراذيل وتزينه بالعلم والذكر والفضائل على عكس ما عليه أبناء الزمان حيث يجعلون ثيابهم جديدة وقلوبهم كثيفة وكون ثوب امير الامة خلقاً مطلوب خصوصاً اذا لم يجد غيره الا بتصنع وتكلف لثلا يشق ذلك على ضعفائهم ولو وجد غيره على وجه مشروع كان لبسه أيضاً جائزاً لثلا يعبروا بذلك كما مر كل ذلك في كتاب الحجة (تخفى على اهل الارض و تعرف في أهل السماء) الظاهر أنه حال الاول ناظر الى الاول والثاني الى الثاني (جلس البيوت) أي كن جلس البيوت المجلس بالكسر و يحرك كساء يلقي على ظهر البعير تحت القتب وبساط يبسط في البيت ، و في بعض النسخ «جلس البيوت» بالجيم والياء بعد اللام أمره عليه السلام بلزوم البيت وعدم الخروج منه الا بقدر الضرورة وحثه على العزلة للاشتغال بطاعة الله تعالى والبكاء والندم على خطيئته و منافع عزلة العالم عن شرار الخلق كثيرة ولذلك قال امير المؤمنين عليه السلام «قطوبى لمن لزم بيته و أكل قوته واشتغل بطاعته وبكى على خطيئته». (مصباح الليل) الاضافة بتقدير «فى» والمصباح استعاره له عليه السلام والوجه هو الاضاءة والانارة والفرض هو التحريض على الاشتغال بالقيام فى الليل لان العابد فيها يضىء لاهل السماء كما تضىء النجوم لاهل الارض وكذلك البيت الذى يعبد فيه (واقنت بين يدي قنوت الصابرين) القنوت الطاعة والخشوع والصلاة والدعاء والعبادة والقيام وطول القيام والكل هنا محتمل وله مراتب وأعظم مراتب قنوت الصابرين على تحمل المشقات فى العبادات لوجه الله تعالى .

(وصح الى من كثرة الذنوب صياح الهارب من عدوه) طلباً للمستغاث وهو كناية عن البكاء والتضرع والدعاء والانابة اليه والاستعانة به (واستعن بي على ذلك) فى الامر بالاستعانة به ايماء الى أن صرف النفس عن المهلكات وميلها الى الطاعات انما يقيس بالاستعانة

نعم العون ونعم المستعان .

يا موسى إنني أنا الله فوق العباد و العباد دوني و كلُّ لي داخرون، فاتمهم
نفسك على نفسك ولا تأتمن ولدك على دينك إلا أن يكون ولدك مثلك يحب
الصالحين . يا موسى اغسل واغتسل واقترب من عبادي الصالحين .
يا موسى كن إمامهم في صلاتهم وأمامهم فيما يتشاجرون واحكم بينهم بما

منه تعالى لان النفس أمارة بالسوء (فاني نعم العون ونعم المستعان) ترغيب في الاستعانة به لان
المضطر اليها لا يتركها اذا علم أنه يعينه قطعاً (يا موسى اني انا الله) هذا الحكم وان كان معلوماً
لكل عاقل لاجال الانكار فيه الا أن العباد لما قصروا في رعاية حقوقه صاروا كأنهم منكرون
له لذلك وقع فيه التاكيد والحصر (فوق العباد و العباد دوني) بالقهر والغلبة والقدرة
والقوة والعلية والشرف والكمال (وكل لي داخرون) أي صاغرون ذليلون من دخر كمنع و
فرح دخوراً صغر وذل وليس الغرض من هذا الخبر افادة الحكم ولا لزومة بل الحث على طاعته
وانقياده و امثال اوامره و نواهيه و مواعظه ونصايحه (فاتمهم نفسك على نفسك) بكشف شرك
أو بكنمائه ولا تعتمد عليها فضلاً عن غيرها ففيه مبالغة في كتمانها بانك اذا لم تعتمد على نفسك مع
أنها أولى بحفظ شرك فكيف تعتمد على غيرك وهذا نظير قول أبي الحسن عليه السلام في الترغيب
والمبالغة في كتمانها وان كان في يدك هذه شيء فان استطعت أن لا تعلم هذه فافعل، والفرق بين الفاعل
والمفعولين بالاعتبار والحيثية ولهذا الكلام احتمال آخر بعيد وهو أن يراد بالنفس الثانية
النفس المطمئنة وبالأولى النفس الامارة وهي محل التهمة لانها كثير أمار ترى أن الشرير والخير شر
ويحكم على العابد بأن عبادته مقبولة قطعاً واقعة على حد الكمال الموصل الى المطلوب وهذا
الوهم مبدأ للتعجب بالعبادة والتقصير عن الزيادة والخروج عن التقصير وغير ذلك من المفاسد
وكل ذلك من المهلكات (ولا تأتمن ولدك على دينك) مع أنه أقرب الناس منك وأشفقهم لك
فغيره أولى بعدم الايمان منه، وفيه حث على التقية والتقبة دين جميع المرسلين والصالحين
والاخبار فيه كثيرة بعضها مذكور في كتاب الاصول (الا أن يكون ولدك مثلك يحب الصالحين)
دل على جواز اظهار الدين للقاتلين له والصالحين وهو كذلك ليبقى في الآخرين والروايات
الدالة عليه بل على وجوبه أيضاً كثيرة (يا موسى اغسل واغتسل واقترب من عبادي الصالحين)
كانه أمره عليه السلام بفصل الباطن من الرذائل والعيوب وغسل الظاهر من الاخباث والذنوب
أو بالوضوء من الاصفر والفسل من الاكبر أو بالجميع وفيه ترغيب في مجالسة الصالحين و
مخالطتهم وهم الذين يوجب ذكر الله تعالى رؤيتهم ويزيد في العلم منطلقهم (يا موسى كن امامهم

أنزلت عليك فقد أنزلته حكماً بيناً وبرهاناً نيراً أو نوراً ينطق بما كان في الأولين و بما هو كائن في الآخرين .

أوصيك يا موسى وصية الشفيق المشفق بابن البتول عيسى بن مريم صاحب الأتقان والبرنس والزيت والزيتون والمحراب ومن بعده بصاحب الجمل الأحمر

في صلاتهم) أمر بالجماعة فيها أو بتعليم أحكامها أو بالجميع (وامامهم فيما يشاجرون) أي يتنازعون من أمور دينهم ودنياهم (واحكم بما أنزلت عليك) الظاهر أن وجوب الحكم بما أنزله تعالى غير مختص بالنبي والوصي وأن من حكم بالاجتهاد والرأى بغيره فهو من الفاسقين كما دل عليه القرآن المبين والتخصيص لا بدله من مخصص إلا أن يدعى أن الحكم الاجتهادي المخالف أيضاً مما أنزله الله تعالى . وهو كما ترى مع أنه أيضاً يحتاج الى دليل آخر (فقد أنزلته حكماً بيناً متضحاً ظاهراً غير مشتبهِ (و برهاناً نيراً) حجة مشرقة دلالة ظاهرة على ما فيه من الاحكام وغيرها داعية للخلق اليها (و نوراً ينطق بما كان في الاولين و بما هو كائن في الآخرين) النور هو الظاهر بنفسه لضياءه و شعاعه والمظهر لغيره لاضائة انارته ، شبهه بالنور واستعار له لفظه استعارة تحقيقية باعتبار الاهتداه به في سلوك سبيل الله الى المطالب الحقيقية والاسرار اليقينية والاحكام الربوبية وشبه دلالة على ما كان فيه بنطق الناطق واستعار له لفظ ينطق استعارة تبعية والمراد بالاولين والآخرين الموجودون في عصره عليه السلام والذين وجدون بعده الى قيام شريعته أو من لدن آدم عليه السلام الى آخر الدهر (اوصيك يا موسى وصية الشفيق المشفق) الوصية العهد والامر بحفظه والشفق محرقة الشفقة والرأفة وحرص الناصح على صلاح المنصوح وهو شفيق و مشفق والتكرير للمبالغة أو المراد الشفيق المشفق على الناس (بابن البتول عيسى بن مريم) سميت مريم بتولا لانقطاعها عن الرجال ولم يكن لها شهوة فيها وأما فاطمة عليها السلام فسميت بتولا لانقطاعها عن سائر زمانها فضلا ودنياً ونسباً وقبل لانقطاعها عن الدنيا الى الله تعالى (صاحب الاتقان والبرنس) الاتقان الحماراة الاثنى خاصة ، والاتانة قليلة ، وأما الحمار فيقع على الذكر والاثنى ، والبرنس قلنسوة طويلة كان النساك يلبسونها في صدر الاسلام وعن الازهرى كل ثوب رأسه منه تلتزق .

(والزيت والزيتون والمحراب) الزيت دهن والزيتون شجرته أو ثمرتها أيضاً أو مسجد دمشق أو جبال الشام وكأنه عليه السلام كان يدهن بالاول ويأكل الثاني كما سيجه في حديث نادر في وصف على عليه السلام واما كونه صاحب محراب فظاهر لكثرة صلاته و لزومه له و يحتمل أن يراد به محراب مسجد الأقصى والله أعلم (ومن بعده) عطف على ابن البتول وجعل الواو بمعنى مع بعيد جداً (بصاحب الجمل الأحمر) بدل لمن بعده و عطفه عليه بحذف الماطف بعيد أيضاً

الطيب الطاهر المطهر ، فمثله في كتابك أنه مؤمن مهيمٌ على الكتب كلها و أنه راعٍ ساجدٌ ، راغبٌ ، راهبٌ ، إخوانه المساكين ، وأنصاره قومٌ آخرون و يكون في زمانه أزل و زلزال ، و قتل و قلة من المال ، اسمه أحمد محمد الأمين

او متعلق باوصيك على أن يكون «من» حرف جر (الطيب الطاهر المطهر) في النهاية الطيب أكثر ما يرد بمعنى الحلال كما أن النحيث كناية عن الحرام وقد يرد الطيب بمعنى الطاهر و في القاموس الطيب الحلال و أطاب و لديين طيبين و تزوج حلالا و لعل المراد به الطيب في الولادة من جهة الآباء و الأمهات لم يدنسهم الأخباث الجاهلية مثل الشرك و الكفر و السفاح و غيرها و الطاهر من العيوب الخلقية و الخلقية و المطهر عن الذنوب الظاهرة و الباطنة (فمثله في كتابك) أي صورته و صفته أو فضله و شرفه و الظاهر أن الفاء بمعنى الواو و تقدير الشرط محتمل أي أن شئت و صفه فوصفه .

(انه مؤمن مهيم على الكتب كلها) أي مؤمن بحقيقة الإيمان و التصديق و هو رأس المؤمنين و رئيسهم من الأولين و الآخرين أو مؤمن يؤمنهم في الدنيا من الخزي و الوبال و في الآخرة من العقوبة و النكال فهو على الأول من الإيمان و على الثاني من الأمان و الأمان ضد الخوف أو نفاع و إطلاق المؤمن عليه من باب التشبيه كإطلاقه على النهر الفائض على وجه الأرض فيسقى الحرث و الزرع و يحيي الأرض بعد موتها و هو صلى الله عليه وآله يحيي قلوب المؤمنين بما جاء من عند رب العالمين بعد موتها (ومهميم على الكتب) السماوية أي رقيب أو شاهد عليها أو أمين على أن يكون أصله مؤمن بهمزين من الأمانة قلبت الثانية ياء ثم الأولى هاء أو قائم عليها من الهيمنة و هي القيام على الشيء (راكب ساجد) راكع تارة ساجد أخرى فقد وصفه بالقوة العملية بعد وصفه بالقوة العلمية (راغب) فيها عند الله تعالى من المقامات العالية و التقرب بالالهية و المثوبات الآخروية (راهب) خائف من مشاهدة عظمتة و حقوق ربوبيته مع ملاحظة التخصير في أداء حقوق عبوديته و كلما ازدادت تلك المشاهدة ازدادت الرهبة و الخشية و لذلك قال الله تعالى و انما يخشى الله من عباده العلماء (إخوانه المساكين) هم المهاجرون أو الأعم و أنصاره قوم آخرون من غير عشيرته و قبيلته (و يكون في زمانه أزل و زلزال و قتل و قلة من المال) الأزل الضيق و الشدة أزل الرجل يأزل من باب ضرب أزال صار في ضيق و جذب و الزلزال الحركة و الاضطراب زلزل زلزلا مثلثة حركه و القتل الجهاد أو الأعم ، والمراد بزمانه زمان بعثته أو قبله أيضاً فان قبله أيضاً كانت هذه الشدائد كما مر في الأصول (اسمه أحمد محمد) لكونه محموداً في أهل السموات و الأرضين (الأمين من الباقيين) الظاهر أن الأمين صفة لمحمد و أن من متعلق به و أن المراد بالباقيين خلأق آخر الزمان و هم الأمة المدعوة و

من الباقيين من ثلثة الاولين الماضين ، يؤمن بالكتب كلها و يصدق جميع المرسلين و يشهد بالاخلاص لجميع النبيين أمته مرحومة مباركة ما بقوا في الدين على حقائقه ، لهم ساعات موقتات يؤذون فيها الصلوات أداء العبد إلى سيده نافلته ، فيه فصدق ومنهاجه فاتبع فانه أخوك .

يا موسى إنه أمي وهو عبد صدق ، يبارك له فيما وضع يده عليه ويبارك عليه

الامين منهم في أمرهم وأمر الخالق هو صلى الله عليه وآله فلذلك جعله رسولا اليهم (من ثلثة الاولين) صفة ثانية ومن للتبويض والثلثة بالضم الجماعة والاضافة الى الاولين بيانية والمراد بهم الانبياء والرسل عليهم السلام (يؤمن بالكتب كلها) بايمانه بها آمنابها والامنا علمنا أنها كتب سماوية وزبر الهية لانها لم يكن معجزة بخلاف القرآن العظيم فانما علمنا أنه كتاب الهى لكونه معجزاً (ويصدق جميع المؤمنين والمرسلين) ونحن نصدقهم بتصديقه ألا يرى أن من لم يؤمن به أنكر بعضهم .

(ويشهد بالاخلاص لجميع النبيين) كما نطق به القرآن المبين وأخبار الائمة الطاهرين ولفظ الاخلاص يفيد أن هذه الشهادة من صميم القلب كما هو المعنى فيها (أمته مرحومة مباركة) أى ثابتة على الحق قائمة بأمره أودو بركة ويمن وخير ، والمراد بامته امته المجيبة بجميع ما جاء به وأعظمه الولاية (ما بقوا في الدين على حقيقته) لعل المراد بها أركانها التى بها يتحقق ويقوم مثل المعرفة بالله والرسول والولاية والتسليم لهم أو تصديقاته اليقينية المتعلقة بما جاء به الرسول فلو شك أحد فى شيء منه أو أنكره لم يكن من الامة المذكورة وفيه دلالة على أن المعتبر هو الخاتمة (لهم ساعات موقتات) فى بعض النسخ «موقتات» أى محدودات معينات يقال وقت موقت و موقت أى محدود (يؤذون فيها الصلوات) كل صلاة بوقتها (أداء العبد الى سيده نافلته) النافلة العطية والفتنة ولعل المراد بها فوائده ومكتسباته (فيه فصدق) الظاهر أن «به» متعلق بما بعده وأن التقديم لقصد الحصر أو الاهتمام وأن احدى الفائين زائدة أو متعلق بفعل مقدراً أى فصدق به حذف لوجود المفسر له (ومنهاجه فاتبع فانه أخوك) فى الرسالة وهو تعليل للتصديق والانباغ جميعاً وتحريض عليهما وتحريك للشفقة به ولعل المراد باتباع منهاجه سلوك سبيله فى الانقطاع الى الله تعالى والتوسل به فى المهمات كلها أو التصديق بحقيقة شرعة وحقيقته وصدق طريقته (يا موسى انه امي) منسوب الى ام القرى وهى مكة أو الى الام لا يقرأ الكتاب ولا يعرف الخط وهذا من كماله صلى الله عليه وآله لثلاثا يقولوا ان كمالاته القائمة من جهة الاكتساب والتعلم (وهو عبد صدق) لصدق أقواله وأعماله و ظاهره و باطنه أو ولشدته وقوته و صلابته فى الدين وفى القيام بالصدق بالكسر الشدة ومنه رجل صدق (يبارك له فيما

كذلك كان في علمي و كذلك خلقته ، به أفتح الساعة وبأتمته أختم مفاتيح الدنيا
فمر ظلمة بني إسرائيل أن لا يدرسوا اسمه ولا يخذلوه وإنهم لفاعلون ، و حبه لي
حسنة ، فأنا معه و أنا من حزبه و هو من حزبي و حزبه الغالبون، فتمت كلماتي

وضع يده عليه) من الطعام والشراب وغيرهما والبركة محركة النماء والزيادة والسعادة يقال
بارك الله لك و فيك وعليك (ويبارك عليه) أي يدام له ما أعطى من ذلك و غيره من التشریف
والكرامة غير منقطع عنه وفي الدعاء وبارك على محمد و آل محمد أي أدم لهم ما أعطيتهم
من الشرف والكرامة والفخر والعز والفضل (كذلك كان في علمي و كذلك خلقته)
أي مثل الوصف المذكور الذي عرفته كان هو في علمي الأزلي ومثل الوصف المذكور خلقته أي
قدرته أو أوجدته لوجوب المطابقة بين العلم والمعلوم وفيه تنبيه على أن اتصافه بما ذكر أمر
موهبي (وبه أفتح الساعة) كأنه كناية عن حشره أولاً (وبأتمته أختم مفاتيح الدنيا) في كنز
اللغة ختم بأخر سائدين هر جيزي وفيه مكنية وتخيلية وإشارة إلى أن الدنيا تختتم بأتمته وليس
بعدهم أمة يمكن مفاتيحها ويدخلون فيها (فمر ظلمة بني إسرائيل أن لا يدرسوا اسمه)
أي لا يمحوه من التوراة (ولا يخذلوه) بالعداوة و عدم النصرة إذا وجدوه (و انهم لفاعلون)
ما نهوا عنه فيكفرون بالله وبرسولهم وبخاتم الانبياء بل بجمعهم لان المنكر لواحد منهم منكر
لجميع كما دلت عليه الروايات وظاهر بعض الايات (وحبه لي حسنة) تكتب في ديوان من أحبه
سوى حسنات أعماله ولا يبعد أن يكون حبه حسنات باعتبار استمراره وقتاً فوقتاً و على هذا
تكون له حسنات غير محصورة خصوصاً اذا أعطى بواحدة عشرأ كما نطقت به الآية الكريمة
(فأنا معه) معيته معنوية روحانية لأمعية زمانية و مكانية (و أنا من حزبه) في النصرة والاعانة
(وهو من حزبي) في النصرة لديني والطاعة لأمري (وحزبهم الغالبون) على الاعداء بالحجة
والنصرة وضمير «حزبهم» لمحمد صلى الله عليه وآله والجمع للتنظيم أوله والله تعالى أولهما و
للأوصياء أيضاً (فتمت كلماتي) يحتمل أن يراد بها أحكامه ومواعيده وأخباره بما قدر له من
كونه مؤمناً مهيمناً و اظهار دينه و انزال قرآنه و غير ذلك مما ذكر أولم يذكر . والمراد
بتمامها بلوغها حد الكمال أو إتمامها و احكامها بحيث لا يتطرق اليه التبدل والزوال او
انتهائها اليه لا تكون لاحد غيره اذ لا نبي بعده ، و يحتمل أن يراد بها هو صلى الله عليه وآله و
أوصيائه عليهم السلام لا انتفاع بهم وبكلامهم ولأنهم مترجمون لكلامه تعالى و وحيه و قد مر
في كتاب الحجة تفسير الكلمات بهم في قوله تعالى « و تمت كلمة ربك صدقاً و عدلاً لا تبدل
لكلماته وهو السميع العليم » .

لاظهرن دينه على الاديان كلها ولاعبدن بكل مكان ولا نزلن عليه قرآنًا فرقانًا شفاء لما في الصدور من نقت الشيطان فصل عليه يا ابن عمران فانتى أصلى عليه وملائكتي .

يا موسى أنت عبيدي وأنا إلهك ، لا تستذل الحقير والفقير ولا تغبط الغني

(لاظهرن دينه على الاديان كلها) بنسخه اياها أو بظهور صاحب الامر عليه السلام والاخير مروي (ولاعبدن بكل مكان) لزوال الكفر والشرك والعمل الباطلة بسيف صاحب عليه السلام (ولا نزلن عليه قرآنًا فرقانًا) هما مصدران في الاصل ثم صارا علمين لهذا الكتاب المبارك المنزل للاعجاز والهداية وانما سمى بهما لكونه متلواً أو جامعاً للحلال والحرام والوعود الوعيد والمواظ والنصائح وكل ما كان وما يكون وما هو كائن وفارقاً بين الحق والباطل (شفاء لما في الصدور من نقت الشيطان) كمرض الجهل والكفر والشك والنفاق والغنى والضلال والنفت مصدر مضاف الى الفاعل والمفعول محذوف يقال نقت الشيطان شيئاً في القلب اذا لقاها فيه وهى بمنزلة الداء والقرآن بمنزلة الدواء والشفاء ولكن معرفة ذلك الدواء وكيفية استعماله انما تحصل بتعليم أهل الذكر عليهم السلام واليه أشار أمير المؤمنين عليه السلام حين وصف القرآن بأنه النور المقتدى به بقوله فاستنطقوه ولن ينطق لكم ولكن أخبركم عنه الا ان فيه علم ما يأتي والحديث عن الماضي ودواء داءكم ونظم ما بينكم، وسرد ذلك أنه عليه السلام لسان القرآن ينطق بدواء داء القلوب وذلك الداء هو الرذائل المنقصة ودواؤه لزوم الفضائل العلمية والعملية المشتمل عليها القرآن الكريم، ونظام ما بينهم اشارة الى ما شتمل عليه من القوانين الشرعية والحكم السياسية التى بها نظام العالم (فصل عليه يا ابن عمران فانتى أصلى عليه وملائكتي) المشهور أن الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومن المؤمنين الدعاء وهو طلب الرحمة وقال الشهيد الثانى اصل الصلاة الدعاء الا أنها من الله تعالى الرحمة مجازاً ورجحه على المشهور بأن المجاز خير من الاشتراك كما بين فى الاصول ثم قال و غاية السؤال بها عائدة الى المصلى لان الله تعالى قد أعطى نبيه صلى الله عليه وآله من المنزلة والزلفى ما لا يؤثر فيه صلاة مصلى كما نطقت به الاخبار وصرح به العلماء الاخيار ولك أن تقول أن الصلاة لها تأثير فى حصول السرور لله صلى الله عليه وآله وهذا أيضاً فائدة .

(يا موسى أنت عبيدي وأنا الهك) الغرض منه تحريكه الى الاتيان بحقيقة العبودية و رعاية حقوق الالهية والانقطاع عن الغير لا مجرد الاخبار بمضمونه (لا تستذل الحقير الفقير) يمكن أن يراد بالحقير من ليس له أعوان وأنصار وبالفقير من ليس له أموال واسباب واستدلاله

بشيء يسير و كن عند ذكرى خاشعاً و عند تلاوته برحمتي طامعاً و أسمعني لذاذة
التوراة بصوت خاشع حزين، اطمأنَّ عند ذكرى و ذكرى من يطمئنُّ إلىَّ و
اعبدني ولا تشرك بي شيئاً، و تحرَّ مسرَّتِّي إنِّي أنا السيّد الكبير ، إنِّي خلقتك من

ينتحق بترك حقوق الاخوة وهى كثيرة كما مر فى الاصول (ولا تغبط الفنى بشيء يسير) أى لا
تتمن مثلما فى يده من متاع الدنيا وهوىء يسير بذاته وبالنسبة الى مالك فى الدنيا والاخرة
(وكن عند ذكرى خاشعاً) فى الباطن والظاهر بصرف كل منهما فيما طلب منه والفراغ عن
غيره. والذكر شامل لذكر القلب واللسان و سائر العبادات (وعند تلاوته برحمتي طامعاً)
برحمتي متعلق بما بعده والتقديم للاهتمام أو للحصر للتفجير عن الرياء والسمة . والظاهر أن
الضمير المجرور راجع الى الذكر وعوده الى الكتاب وهو التوراة بقريفة المقام محتمل بعيد
(واسمعى لذاذة التوراة) بصوت خاشع حزين. اللذة نقيض الالم واللدادة مصدر فعلها لازم
ومتعمد يقال لذ بشيء لذاذة صار ذالذة ولذذته أنا لذاذة التذذت به و وجدته لذيداً و فى كنز
اللغة لذاذة خوش مزه شدن و خوش مزه يافتن فاضافتها الى التوراة على الاول الى الفاعل و
على الثانى الى المفعول ثم هى فى الاصل للاكل والشرب و شاع استعمالها فى كل مايلتذ به
مثل الصوت والكلام والزمان الخالى عن الشرور ونحوها فلا يرد أن اللذة مدركة بالذوق لا
بالسمع وخشوع الصوت خضوعه وخفضه قال الله تعالى « وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع
الا همساً أى خضعت وخفضت والهمس الصوت الخفى وحزن الصوت رفته ، يقال فلان يقرأ
بالتحزين أى يرقص صوته ولو كان المراد بالحزن خلاف السرور كان اتصاف الصوت به مجازاً
لاتصاف صاحبه به بقراءة ما يوجب حزنه من أحوال الحشر والنشر والثواب والعقاب وغيرها
مما يتحير فيه اولوا الالباب أو كناية عن البكاء (اطمئن عند ذكرى) كل قلب صحيح طالب للحق
يطمئن عند ذكره ويسكن اليه ويستقر فيه ويتخلص من الاضطراب لو صوله الى مطلوبه واته اتصاله
به اتصالاً معنوياً فاذا لم يذكره أو ذكره ولم يحصل له الاطمينان كان سقيماً مضطرباً متصفاً بالنفاق
غير دافع عنه علايق الامكان وغواشى الابدان الموجبة للاضطراب و لكل واحد من الاطمينان
والاضطراب مقامات متفاوتة ودرجات متباعدة وأسباب متكررة لا يليق بهذا المختصر ذكرها
(وذكرى من يطمئن الى) ترغيب فى تذكر من يتذكر ويطمئن قلبه الى الله و تعليمه لان منع
التذكر والتعليم من القابل ظلم واما غيره من لارجاء فى تذكره وتعلمه واطمينانه أو خيف منه
فهو جدير بالاعراض عنه .

(واعبدني ولا تشرك بي شيئاً) شركاً جلياً وخفياً وقت العبادة و بعدها اذ العبادة
الخالصة عنه هى التى لا يكون الغرض منها الا الله ولا يقصد لها حامد سواء فى وقت من الاوقات

نطفة من ماء مهين ، من طينة أخرجتها من أرض ذليلة ممشوجة فكانت بشراً فأنا صانعها خلقاً فنبارك وجهي وتقديس صنعي ، ليس كمثلي شيء وأنا الحي الدائم الذي لأزول.

يا موسى كن إذا دعوتني خائفاً مشفقاً وجلاً ، غفر وجهك لي في التراب

(وتحر مسرتي) أي ما يوجب سروري وفي تعميمه دلالة على طلب جميعه وهو انما يكون بضبط جميع الحركات والسكنات وحصره على ما فيه رضا، ثم رغب فيما ذكر بذكر أمرين مقتضيين للامثال به أحدهما كمال قوته تعالى واستحقاقه لذلك والثاني كمال ضعف المخاطب واحتياجه اليه فإشار الى الاول على سبيل المبالغة في التأكيد والحصر بقوله :

(فاني انا السيد الكبير) هو السيد أي الملك الواجب الطاعة كما صرح به في العدة والكبير لا بالمقدار والجسمية بل بالاستغناء عن النير بماله من الصفات الكمالية الذاتية والشرف والعلية وأشار الى الثاني بقوله (اني خلقتك من نطفة من ماء مهين) الثاني بدل للاول أو من بيان لنطفة والمهين الحقير والضعيف والقليل (من طينة أخرجتها من أرض ذليلة ممشوجة) من ابتدائية وذليلة من الذل بمعنى الهوان والحقارة وكل شيء غيره تعالى ذليل تحت أمره و قدرته، و ممشوجة من المشج وهو الخلط وهي صفة ثانيه لطينة ، والمراد بها طينة خلق الله تعالى منها آدم عليه السلام كما نطق به القرآن الكريم وهي مخلوطة مأخوذة من حزن الارض وما غلظ منها ومن سهلها وما لان منها ومن عذبها وما طاب منها ومن سبخها وما ملح منها و بالماء العذب والماء الاجاج فخلق منها صورة حسنة ذات احناء واضلاع وذات مفاصل وأعضاء ونفخ فيها من روحه كما صرح به أمير المؤمنين عليه السلام في بعض خطبه (فكانت بشراً) كما لا ناطقاً عاقلاً عالماً مفكراً مدر كلاً ما في عالم الملك والملكوت فايقاً على الملائكة المقربين في العلم والمناظرة (فانا صانعها خلقاً) عظيم او هو تأكيد للسابق والتأسيس محتمل (فنبارك وجهي) أي تنزه ذاتي عن النقايس (وتقدس صنعي) أي تطهر عن العيوب والنواقص (ليس كمثلي شيء) الكاف زائدة أو المقصود نفى المثل على سبيل الكناية لان نفى مثل مثله بعد العلم بوجوده تعالى مستلزم لنفى مثله والكناية أبلغ من التصريح (وأنا الحي الدائم الذي لا أزول) أي الفعال المدرك بنفسه لا بحياة قائمة به بها يدرك ويفعل وفي وصف الدوام بعدم الزوال والفناء دفع لتوهم حمله على مجازة وهو الزمان الكثير وهو بحث على الطاعة والالتقياد له لان المطيع اذا علم أنه ابدى لا يخاف فوات مقصوده من الطاعة أبداً وهو مدرك اليها (يا موسى اذا دعوتني خائفاً مشفقاً وجلاً) لعل الخوف بملاحظة عظمتهم وغناء عن الخلق والاشفاق بملاحظة التقصير في الدعاء والثناء ورعاية حقوقه والوجل من صد النفس الامارة بسبيله وقطع نفثات الشيطان طريقه أو من

و اسجدلى بمكلام بدنك واقت بين يديّ في القيام و ناجنى حين تناجينى بخشية
من قلب وجل، واحى بتوراتى أيام الحياة وعلم الجهال محامدى و ذكرهم آلائى
ونعمتى و قل لهم لايتعادون في غيّ ما هم فيه فانّ أخذى أليم شديد .
يا موسى إذا انقطع حبلك منى لم يتصل بحبل غيرى ، فاعبدنى وقم بين يديّ

ردالدعاء لعدم كونه على الوجه اللايق به كما روى عن على بن الحسين عليهما السلام انه كان
فى التلبية وهو على راحلته فخر مغشياً فلما أفاق عليه السلام قيل له ذلك فقال خشيت أن يقول
لى لالبك ولاسعديك والتاكيد محتمل (عز وجهك لى فى التراب) الغر محرركة ظاهر التراب
ويسكن وعفره فى التراب يعفره وعفره فانهفر وتغفر مرغفه فيه أودسه أو ضرب به الارض وأكثر
جزاء الشرط يتحقق بدمه و يترتب عليه وقد يتحقق فى حال تحققه ومعه كقولك اذا جئتنى فالبس
ثيابك واركب فرسك ، والظاهر هنا هو الثانى مع احتمال الاول (واسجدلى مكلام بدنك) هذا أعم
من السابق لانه يشمل غير الوجه أيضاً وفيهما غاية التذلل ونهاية الخضوع والخشوع له تعالى
« واقت بين يديّ فى القيام » ذكر الالدين من باب التمثيل والقنوت قد مر تفسيره سابقاً (وناغنى
حين تناجينى بخشية من قلب وجل» لا يتحقق ذلك الا بحضور القلب و توجهه الى معرفته و
معرفة من يناجيه والظاهر أن الباء للمصاحبة أى مع خشيته أو الظرف حال من الفاعل أى متلبساً
بها (واحى بتوراتى أيام الحياة) اى بتلاوتها واجراء أحكامها والعمل بما فيها والايام مفعول
الاحياء مجازاً أو ظرف له والمفعول محذوف و هو قلبك (وعلم الجهال محامدى) هى ما
يستحق ان يحمد ويثنى عليه من الفضائل وهى الصفات الذاتية وأما الفواضل الواصلة الى الغير
فأشار اليها بقوله (وذكرهم آلائى ونعمتى) العطف للتفسير او المراد بالاولى النعماء الباطنة
و بالثانية النعماء الظاهرة والغرض من التعليم والتذكير المعرفة والقيام بوظائف الحمد
والشكر و وجه تخصيص التعليم بالمحامد والتذكير بالالاء أن المحامد يعنى الصفات الذاتية
انما تعلم بالشرع واما الالاء فقد تعرف بالعقل والشرع مذكر (وقل لهم لايتعادون فى غيّ ما هم
فيه) نهى فى صورة الخبر وما هم فيه من المعصية وهى مستلزمة للثنى والذلة وسبب له فالإضافة لازمة
كأضافة المسبب الى السبب (فان أخذى اليم شديد) وعيد للمذنبين المصريين و تحريك لهم
الى الانابة والرجوع (يا موسى ان انقطع حبلك منى لم يتصل بحبل غيرى) استعار الحبل لما
يوجب القرب منه والوصول اليه والوجه انه سبب لنجاة المتمسك به من وهدة الهوى الى-
الدرجات العلى كالحبل ورشح بذكر الانقطاع وأشار بمضمون الشرط الى أن حبله الموجب
للقرب منه ما كان له خاصة فاما اذا انقطع بقصد غيره أيضاً أو غيره وحده فهو حبل غيره لاجله و

مقام العبد الحقير الفقير ، ذمّ نفسك فهي أولى بالذم ولا تتطاول بكتابي على بني إسرائيل ، فكفى بهذا واعظاً لقلبك ومنيراً ، وهو كلام رب العالمين جلّ وتعالى .

ياموسى متى مادعوتني ورجوتني فأنّي سأغفر لك على ما كان منك ، السماء

لا ما اتصل به حبله فليس سبباً للوصول اليه فلذلك فرع عليه طلب العبادة الخالصة بقوله (فاعبدني) لاغيرى بالاشتراك والانفراد فان الرياء المشوب والمخالص ليس لله فيه نصيب (وقم بين يدي للعبادة مقام العبد الفقير الحقير) الذي لا ملجأ له غير مولاه والمقام بضم الميم مصدر ميمي وفتحها على انه اسم مكان بعيد .

(وذم نفسك فهي أولى بالذم) من الشيطان اذ لا حجة له في دعوته وانما يدعوك الى ما لا أصل له فتبعته نفسك الامارة بالسوء ولذلك يقول الخبيث يوم القيمة على سبيل الالزام وفلا تلوموني ولوموا أنفسكم- الآية، وفيه حث على حفظ النفس الامارة وتطويعها للنفس المطمئنة القدسية بحيث تصير مؤتمرة لها ومتصرفة تحت أحكامها العقلية ومنصرفة عما لا أصل له من اللذات الفانية (ولا تتطاول بكتابي على بني اسرائيل) أى لا تملوا ولا تترفع عليهم بكتابي المنزل اليك أو بالعلم به أو بتعليمه وكل هذا وان كان نعمة جلييلة وفضيلة عظيمة توجب علو المنزل ورفع الدرجة لكن لا يجوز الاستعلاء والترفع به على الغير ولما فهم من هذا ضمناً ومما مر صريحاً انه كتاب كامل مفيد للكمال فرع عليه قوله (فكفى بهذا) أى بهذا الكتاب (واعظاً لقلبك ومنيراً) لاشتماله على النصائح والمواعظ الالهية والاحكام والاسرار الربانية والتي هي من أشعة الجلال والعظمة ولوامع الانوار والحكمة فيكفى وعظه لقلبك الشريف والخير وانارته لطبعك اللطيف المستنير وفي وصفه بالمنير تشبيهه له بالسراج لما فيه من العلوم الكاملة والاخلاق الفاضلة (وهو كلام رب العالمين) هذا بمنزلة التعليل للسابق لان وصف ربوبيته يقتضى أن يكون كلامه المنزل لاصلاح المرئيين مشتملاً على جميع ما يحتاجون اليه كافياً لوغظ قلوبهم و اناارة صدورهم .

(ياموسى متى ما دعوتني ورجوتني) حذف مفعول الفعلين للدلالة على التعميم والظاهر أن «متى» اسم شرط كما في قوله متى اضع العمامة تعرفوني وان «ما» زائدة (فانى سأغفر لك) بعد اجابة الدعاء وتحصيل الرجاء على ما كان منك من التقصير لان الدعاء والرجاء حسنة والحسنة تدفع السيئة وفيه وعد للداعى والراجى بعد حصول مرجوه ومطلوبه بفقران ذنوبه (السماء تسبح لى وجلا) دلت الايات الكريمة والروايات الصحيحة الصريحة والاعتبارات الذوقية على أن كل شيء من المكونات صامتة وناطقة صغيرها وكبيرها جوهرها وعرضها يسبح له عز وجل

تسبح لي وجلّ والملائكة من مخافتي مشفقون والأرض تسبح لي طمعاً و كل
الخلق يسبحون لي داخرون، ثم عليك بالصلاة ، الصلاة فاتهما مني بمكان ولها عندي

قال الله تعالى « تسبح له السموات السبع والارض و من فيهن ». « وان من شيء الا يسبح بحمده و لكن لا تفقهون تسبيحهم » قال المحققون والمفسرون ان تسبيح السماء والارض والاشجار والاحجار ونحوها من المكنونات النير العاقلة عبارة عن تنزيهه تعالى بما هو فيهن من لوازم الامكان و توابع الحدوث وبواعث الافتقار الى النير في الوجود والبقاء والكمالات وغيرها مما هو ملحوظ في الممكنات بلسان الحال حيث تدل بامكانها وحدوثها وافتقارها على وجود الصانع القديم الواجب بالذات الفنى عن النير من جميع الجهات المنزه عن الانصاف بصفات الممكنات تحقيقاً للفرق بين الصانع والمصنوع وأن تسبيحهم هذا انما يفقه من له عقل صحيح ونظر صريح لا غيرهم و ان الخطاب في قوله تعالى « ولكن لا تفقهون تسبيحهم » لهذا النير هذا ، ويمكن أن يقال لجميع الممكنات تسبيح بلسان القال أيضاً ولا يبعد اعطاء هذه القدرة لهم من القدرة القاهرة الالهية ويؤيده نطق الاحجار والحصى للنبي والوصى عليهما السلام وسماعه بعض الحاضرين ونطق الجوارح يوم القيمة كما نطق به القرآن المبين وظاهر قوله تعالى وجلّ وتسبيحهم مع عدم الحاجة حينئذ الى تخصيص الخطاب في قوله « ولكن لا تفقهون » بمن ليس له نظر صحيح ولا الى حمل التسبيح في الاية على الحقيقة والمجاز أو على القدر المشترك بينهما والله يعلم (والملائكة من مخافتي مشفقون) لعل المراد أنهم من أجل مشاهدة العظمة والمهابة أو من أجل الخوف الحاصل لهم من مشاهدتهما مشفقون من نزول المذاب عليهم بسبب التقصير فيما أمروا به أو من زوال كمالاتهم المحتاجة اليه أو من سقوط منزلتهم لديه والفرق بين الوجهين أن مشاهدة العظمة سبب للإشفاق في الاول والخوف الحاصل منها سبب له في الثاني وفي الاول تجوز باعتبار أنه اريد بالخافة وهي الخوف من مشاهدة العظمة نفس تلك المشاهدة مجازاً و به فسر بعض المفسرين قوله تعالى في وصف الملائكة « وهم من خشية ربهم مشفقون » نقل عن بعض أهل العرفان ان الله تعالى ملائكة حول العرش يسمون المخلصين تجرى أعينهم مثل الانهار من خشية الله فيقول لهم الرب جل جلاله ملائكتي ما الذي يخيفكم فيقولون ربنا لو أن أهل الارض اطعموا من عزتك وعظمتك على ما اطلعننا عليه لما ساغوا طعاماً ولا شراباً ولا انبسطوا في فرشهم ولخرجوا الى الصحراء يخورون كما يخور الثور (والارض تسبح لي طمعاً) في احيائها بارسال القطرات وانزال البركات وفي نمية الطمع الى الارض الموضوعة والوجل الى السماء المرفوعة رعاية للمناسبة (وكل الخلق يسبحون لي داخرين) مثذللين تحت ظل الحاجة الى كمال قدرته صاغرين في الخشوع بين يدي رحمته. والتسبيح هنا محمول على القدر المشترك بين النطق بالتنزيه المطلق

عهدٌ وثيقٌ وألحق بها ما هو منها زكاة القربان من طيب المال والطعام فأنى لأقبل إلا الطيب يراد به وجهي .

واقرن مع ذلك صلة الأرحام فأنى أنا الله الرحمن الرحيم والرحم أنا خلقتها فضلاً

والدلالة عليه لاسناده الى ما يتصور منه النطق والى ما لا يتصور منه أو عليهما عند من جوز اطلاق اللفظ على معنييه وعلى الاحتمال المذكور سابقاً لاجاه الى شىء من التوجهين وفى نسبة التسبيح الى جميع المخلوقين تحريكك للناس أجمعين اليه لما أعطاهم من قلب صحيح ولسان فصيح وزيادة الاحسان والانعام والاكمال توجب زيادة التسبيح والتقديس والاجلال (ثم عليك بالصلاة الصلوة) التكرير للتعظيم والاهتمام «وعليك» للايجاب والالزام (فانها منى بمكان) قريب على منيع ومقام شريف سنى رفيع، والتنوين العظيم .

(ولها عندى عهد وثيق) لعل المراد به ان من حفظها وحفظ حرمة فعلها فى أوقاتها وراعى حدودها و أركانها وشرائطها جعله من عباد المقربين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، وان من ضيعها وضع حقوقها ضيعه تبارك وتعالى وجعله من الاخسرين، ثم أمر بأداء ما هو قريب من الصلاة فى الفضل والاجر وهو الزكاة فقال (والحق بها ما هو منها) أى من الصلاة أو قريب منها وفى رواية «ان من منع الزكاة وقت صلاته حتى يزكى ، وفى اخرى « زكوا أموالكم تقبل صلاتكم » ، ولذلك قارنها عز وجل بالصلاة فى القرآن (زكاة القربان) بيان للموصول أو بدل منه والقربان اما مصدر بمعنى القرب أو ما يقرب به الى الله تعالى والاضافة على الاول لامية من باب اضافة السبب الى المسبب وعلى الثانى بيانية وحمله على ما كان معروفاً فى سالف الزمان بعيد (من طيب المال والطعام) لامن خبيثه ومعيبه الا اذا كان المال كله أو بعضه معيوباً فانه يجوز المعيوب أو الموزع حينئذ (فانى لا أقبل الا الطيب يراد به وجهي) الجملة حال عن الطيب والقبول مشروط بأمرين اخراج الطيب وقصد القربة .

(واقرن مع ذلك صلة الارحام) فى القاموس الرحم بالكسر وككتف بيت منبت الولد ووعاؤه والقراءة أو أصلها أو أسباها وقال بعض العلماء المراد بالرحم قرابة الرجل من جهة طرفيه آبائه وان علوا وأبنائه وان سفلوا وما يتصل بالطرفين من الاعمام والعمات والاخوة والاخوات وأولادهم ، والظاهر أنه لا خلاف فى وجوب صلتها فى الجملة لدلالة ظاهر الايات والروايات على العقوبة بتركها، وللصلة درجات متفاوتة بعضها فوق بعض وأدناها الكلام والسلام وجوابه وترك المهاجرة وتختلف أيضاً باختلاف القدرة عليها والحاجة اليها فمن الصلة ما يجب ومنها ما يستحب ومن وصل بعض الصلة ولم يبلغ أقصاها هل هو واصل أو قاطع فيه تأمل، وفوائدها الاستفادة من الاخبار كثيرة فانها توجب زيادة العمر والمال والرزق

من رحمتي ليتعاطف بها العباد ولها عندي سلطان في معاد الآخرة وأنا قاطع من قطعها
وواصل من وصلها وكذلك أفعل بمن ضيع أمرى .
ياموسى أكرم السائل إذا أتاك برد جميل أو إعطاء يسير فانه يأتيك

والمحبة والعون عند الحاجة والتزكية فى العمل والسماحة وتحسين الخلق و تطيب النفس و
تعمير الديار والوقاية من مصارع السوء والعصمة من الذنوب (فانى أنا الله الرحمن الرحيم
والرحم أنا خلقتهم من رحمتي ليتعاطف بها العباد) أشار بالجلالة الى ذاته المقدسة الملحوظة معها
الالوهية المقتضية لانقياد كل شىء له فيما يريد ويكره للترغيب فيه و أشار بالرحمن الرحيم
الى اتصافه بالرحمة الكاملة التى وسعت كل شىء، ثم أشار الى أنه خلق الرحم من رحمته
للتوالد والتناسل فضلاً على العباد واحساناً اليهم ليتعاطف بعضهم بعضاً ولم يخلق كل واحد
من تراب كما خلق آدم عليه السلام منه لان الاول أقوى فى التعاطف فلا بد من اتصاف الرحم
بالرحمة والتعاطف لئلا يفوت نظامهم والفرص من خلقها .

(ولها عندى سلطان فى معاد الآخرة) اى حجة مقبولة لامر دلها وهى طلب الوصل منه
تعالى لمن وصلها وطلب القطع لمن قطعها . روى المصنف باسناده عن الفضيل بن يسار قال قال
أبو جعفر عليه السلام «ان الرحم معلقة يوم القيمة بالعرش تقول اللهم صل من وصلنى واقطع من
قطعنى » وبأسناده عن يونس بن عمار قال قال أبو عبد الله عليه السلام « اول ناطق من الجوارح
يوم القيامة الرحم تقول يارب من وصلنى فى الدنيا فصل اليوم ما بينك وبينه ومن قطعنى فى الدنيا
فاقطع اليوم ما بينك وبينه » أقول الرحم تصدق على رحم آل محمد صلى الله عليه وآله بل هى
أعظمها وأحفظها روى المصنف باسناده عن أبى بصير عن أبى عبد الله عليه السلام قال « سمعته يقول
ان الرحم معلقة بالعرش تقول اللهم صل من وصلنى واقطع من قطعنى وهى رحم آل محمد وهو
قول الله عز وجل والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ، ورحم كل ذى رحم ، وفيه أيضاً روايات
آخر (وانا قاطع من قطعها وواصل من وصلها) لعل المراد بوصله تعالى من وصلها رحمته لهم
وعطفه عليهم بنعمه الدائمة الباقية أو وصله لهم باهل ملكوته والرفيق الأعلى أو قربه منهم وشرح
صدورهم لمشاهدة عظمتهم أو جميع أنواع الاكرام والافضال .

(وكذلك أفعل بمن ضيع أمرى) التكوينى والتكليفى لان من ضيع الفرض من التكوين
والتكليف بالعصيان استحق العقوبة والخذلان (ياموسى أكرم السائل اذا أتاك) ولو كان رাকা
أعلى ثياب التجميل أو مجهول الحال الا ان تكون العطية زكاة مفروضة فانه لا بد من تفتيش
حاله (برد جميل أو إعطاء يسير) خصوصاً اذا أتاك فى الليل، لما روى عن النبى صلى الله عليه وآله
قال « اذا طرقتكم سائل ذكر بليل فلا تردوه » والمراد بالبرد الجميل ما لا يؤدى الى اذاه وكسر

من ليس بانس ولا جان ، ملائكة الرحمن يبلونك ، كيف أنت صانع فيما أوليتك و كيف مواساتك فيما خولتك ؟ واخشع لي بالتضرع واهتف لي بولولة الكتاب واعلم أنني أدعوك دعاء السيد مملوكه ليبلغ به شرف المنازل ، وذلك من فضلي عليك و على آبائك الأولين .

ياموسى لاتنسني على كل حال ولا تفرح بكثرة المال فإن نسياني يقسي

قلبه مثل أن يقول الله يعطيك أويطينا الله و اياك ونحو ذلك وذكر اليسير للتسهيل والا فيجوز الكثير أيضاً ويفهم من بعض الروايات أن أقل ما يعطى دون الدرهم و أكثره أربعة دوايق والروايات المرغبة فى اعطائه كثيرة ومنافعه جلييلة وأجوره جزييلة حتى روى دلولي علم المعطى ما فى العطية مارداً أحداً واحداً ، وروى دلولاً أن المساكين يكذبون ما أفلح من درهم ، الا أنه أشار الى بعض العلل والمرغبات فيه بقوله (فانه يأتيك) بصورة انسان معروف أو غير معروف فى الليل او النهار (من ليس بانس ولا جان) فى الواقع (ملائكة الرحمن) بدل عن الموصول و فى ذكر الرحمن اشعار بان ذلك من باب الرحمة والشفقة ليشاركوا لك ان شكرت (يبلونك كيف أنت صانع فيما أوليتك) أى أعطيتك والظاهر أن يبلونك بتخفيف النون وسكون الواو، وضما مع شد النون محتمل .

(وكيف مواساتك فيما خولتك) من النعم والتحويل الاعطاء والمواساة فيما خولتك من النعم والتحويل الاعطاء والمواساة أن تنيل غيرك من مالك وتجعله أسوة فيه و فى القاموس واساء بماله مواساة أنال منه وجعله فيه أسوة ولا يكون ذلك الا من كفافو ان كان من فضله فليس بمواساة (واخشع لي بالتضرع) الباء للمصاحبة أى مع التضرع أو الظرف حال عن الفاعل ولعل المراد بالخشوع سكون القلب والجوارح الى الله تعالى واشتغال كل واحد منهما بما طلب منه واعراضه عما سواه والتضرع اظهار الذلل والمسكنة والافتقار اليه باللسان (واهتف بولولة الكتاب) الهتف التصويت والنداء هتف اذا صوت ونادى ، والولولة الدعاء بالويل وصوت متتابع به والاستغاثة والاعوال وهو الصياح ورفع الصوت بالبكاء (واعلم أنني أدعوك) فى الدنيا الى ما هو خير لك أو فى الآخرة الى الحساب والثواب والجزاء اوفيهما (دعاء السيد مملوكه) المطيع له الذى لاملجأ له الا اليه (ليبلغ به شرف المنازل) المالية وفيه حثه على قبول دعائه و اجابته (وذلك من فضلي عليك وعلى آبائك الاولين) من الانبياء والمرسلين أو الاعام منهم ومن المؤمنين ، وفيه من عليه و تحريك له على الشكر .

(ياموسى لاتنسني على كل حال) حث على ذكره ظاهراً وباطناً فى جميع الاحوال كحال

الصحة والمرض والشدة والرخاء والفقر والغناء وغيرها من الاحوال الغير المحصورة للانسان

القلوب ومع كثرة المال كثرة الذنوب ، الأرض مطيعة والسماء مطيعة والبحار مطيعة وعصيانى شقاء الثقلين و أنا الرّحمن الرّحيم، رحمن كل زمان ، آتني بالشدة بعد الرّخاء وبالرّخاء بعد الشدة وبالملوك بعد الملوك وملكى دائم قائم لا يزول

(ولا تفرح بكثرة المال) وان حصل من طرق الحلال (فان نسيانى يقسى القلوب) تعليل للنهى الاول بان نسيانه يوجب تساوة القلب وغلظته وظلمته المانعة عن ادراك الحق وما يوجب القرب منه (وفى كثرة المال كثرة الذنوب) تعليل للنهى الثانى بان كثرة المال يوجب كثرة الذنوب كالمعجب والتكبر والتجبر والنفاخر والتطاول على الغير والاسراف والتقتير وترك الحقوق المالية وصرف العقل عن تحصيل المعارف الالهية والواجبات العقلية والنقلية وحث القوة الشهوية والنفسية على الطغيان وتحريك النفس الامارة الى المخالفة والعصيان وذلك ظاهر لمن نظرفى احوال أبناء الزمان (الارض مطيعة والسماء مطيعة والبحار مطيعة) لا يصدر منها العصيان فى وقت من الاوقات والمراد بطاعتها انقيادها فى كل ما هو المقصود من ايجادها بخلاف الانس والجن فانهم يعصون الله فى كثير ما هو المطلوب منهم ويكتسبون الشقاوة كما أشار اليه بقوله (وعصيانى شقاء الثقلين) والسّر فيه أن بواعث الطاعة والمعصية موجودة فيهم وموانع الاولى قوية فلذلك صاروا معركة للمجاهدة الكبرى وابتلوا بالمصيبة العظمى فان نجوا من هذه البليات صاروا من أشرف المخلوقات والله ولى الخيرات ومنه الاستمانة فى المهمات .

(وانا الرحمن الرحيم رحمن كل زمان) تحريك على الرجوع اليه فى المهمات والالتجاء اليه فى البليات والاستمانة منه فى التحرز عن المنهيات لانه برحمته ينجى من يشاء من المهلكات (آتني بالشدة بعد الرخاء وبالرخاء بعد الشدة وبالملوك بعد الملوك) هذا من آثار رحمته اذ لولا الشدة بعد الرخاء حصلت الغرة والنفلة ولولا الرخاء بعد الشدة حصل اليأس والقنوط ، ولولا موت الملوك ادعوا الى الوهيّة وظلموا ظملاً عظيماً اذ ذكر الموت زاجر لهم فى الجملة وفيه أيضاً تحريك على الرجوع اليه .

(وملكى دائم قائم لا يزول) لا يزول اما حال الفاعلين على سبيل التنازع أو خبرنا لك ووجه العدول الى الفعل لقادة الاستمرار الابدى وقائده مامراً سابقاً وهى صرف الدوام والقيام عن توهم المجاز الى الحقيقة ، والمراد بقيام ملكه عدم عروض الاضطراب والتغير فيه بوجهما وهذا غير مستفاد من دوامه اذ دوام الشيء لا ينافى وقوع الاضطراب فيه فى الجملة والمراد بملكه سلطنته وقوته وقد برته على جميع الممكنات وهو بهذا المعنى ثابت له قبل وجودها وبعد عدمها كما مرفى كتاب التوحيد .

ولا يخفى على شيء في الأرض ولا في السماء وكيف يخفى على مامنني مبتدؤه وكيف لا يكون همك فيما عندي وإليّ ترجع لامحالة .

ياموسى اجعلني حركك وضع عندي كنزك من الصالحات وخفني ولا تخف غيري إلى المصير .

ياموسى ارحم من هو أسفل منك في الخلق ولا تحسد من هو فوقك فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب .

(ولا يخفى على شيء في الأرض ولا في السماء) صغيراً كان أم كبيراً جلياً كان أم خفياً ظاهراً كان أم باطناً ، وفيه ترغيب في فعل الخيرات وترك المنهيات لأن العلم بأن عالم بجميع الأشياء يكون داعياً للعبد إلى الاتيان بجميع ما كلف به على وجه الكمال (وكيف يخفى على مامنني مبتدؤه) أى ابتدؤه والاستفهام للانكار والامر في فعله تعالى واضح وكذا في فعل العباد لأن أكثر مقدماته من فعله تعالى كالعلم به والقوة والقدرة عليه والجزء الاخير من علته وهو الكف أوعده وان كان فعل العبد ولكن الاقدار عليه من فعله تعالى فوجب أن يكون له تعالى علم بذلك الفعل والترك ، وفيه رد على من أثبت له العلم الاجمالى وعلى من نفى عنه العلم بالجزئيات وان شئت زيادة توضيح فارجع الى ما ذكرنا في أوائل كتاب التوحيد (وكيف لا يكون ههنا فيما عندي) من السعادة الابدية والمثوبات الاخرية بفعل أسبابها (و اليه ترجع لامحالة) يقال لامحالة منه بفتح الميم أى لا بد ولا فراغ منه وكيف لانكار النفي والتوبيخ فيه لان العاقل القاصد لمنزل يسكن فيه أبداً يهيمى بجميع ما يحتاج اليه في ذلك المنزل من أسباب العيش ويجتنب عن جميع ما يضره فيه ومن ترك الاول وفعل الثاني كان محلاً للتوبيخ (ياموسى اجعلني حركك) أى ملجأك الدافع عنك البليات والمكروهات بالدعاء والتوسل قبل نزولها وبعده ، وأصل الحرز بالكسر المؤذة والموضع الحصين يقال هذا حرز حريز أى حصن حصين مثين حافظ لمن دخله .

(وضع عندي كنزك من الصالحات) المفروضات والمندوبات من المالبات وغيرها ، وسماها كنزاً لأنها مذخورة ليوم الحاجة كالكنز (خفني ولا تخف غيري الى المصير) الخوف من عقوبة الله يقتضى الفرار من أسبابها لان الخائف من الشيء يفر منه ومما يفضى اليه .

(ياموسى ارحم من هو أسفل منك في الخلق) بجلب الخير له ودفع الضر عنه (ولا تحسد من هو فوقك) مآلاً وحالاً بتمني زوال نعمته عنه (فان الحمد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب) الحاسد عدو المنعم ، منكر لمصلحته وحكمته ، وقائل بالجور في قسمته ، وكافر بنعمته الواصلة اليه ومستحققر لها ، وعدو للمنعم عليه متعرض للاضرار به على قدر الامكان وضرره عليه أمر مرجح

ياموسى إن أبني آدم تواضعا في منزلة لينالها من فضلى ورحمتي فقرباً
قرباناً ولا أقبل إلا من المتقين ، فكان من شأنهما ما قد علمت فكيف تثق بالصاحب

معلوم لمن نظر فى كتب السير والاثار حتى خربت به البيوتات والديار و عدو نفسهو جسده
كما أشار اليه بعض شراح نهج البلاغة اما لنفسه فلانه يصرف فكرها فى أمر المحسود حتى لا-
تفرغ للنصرف فيما يعود نفعه اليها وينسى ما حصل لها من الحسنات المنقوشة فى جوهرها و
تضمحل تلك الحسنات على طول الحسد واشتغال الفكر فيه و طول الحزن والهم بالكلية وأما
لجسده فلانه يعرض له عند حدوث هذه الاعراض للنفس طول السهر و سوء الاغتذاء ورداءة
اللون وسوء السجية و فساد المزاج و تعطيل الجوارح عن الاعمال الحسنة .

اذ اعرفت هذا فنقول استعار لفظ الاكل لكون الحسد ماحياً لما فى النفس والجوارح
من الاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة التى هى الحسنات ومانعاً من ضرورتها ملكات و ذلك
بسبب استغراقه فى حال المحسود واشتغاله به و شبه ذلك بأكل النار الحطب و وجه التشبيه
ما يشترك فيه الحسد والنار من افناء الحسنات والحطب و استهلاكهما .

(ياموسى ان أبني آدم)من صلبه هابيل وقايل والقول بانهما لم يكونا من صلبه وانهما
رجلان من بنى اسرائيل ضعيف (تواضعا) من المواضعة وهى الموافقة فى امر ، لامن التواضع
بمعنى الخشاع والتذلل والتخاضع لعدم تحقق هذا المعنى فى أحدهما وهو قاييل (فى منزلة لينال
بها من فضلى ورحمتي) لعل المراد بالمنزلة منزلة الكرامة والشرف والقرب بالحق
(فقرباً قرباناً) كان قربان هابيل كيشاً من أفضل افراد غنمه فقبل بنزول النار البيضاء عليه و
أكلها له وكان قربان قاييل من أخس أفراد زرعه وأرداء فلم يقبل . والمراد بالقربان هنا
ما يقترب به الى الله من الذبيحة وغيرها وهو فى الاصل مصدر ولذلك لم يثن مع ان المراد منه
اثنان وقيل تقديره فقرب كل واحد منهما قرباناً فلا يحتاج الى التثنية (و لا أقبل الامن
المتقين) فقبل من هابيل لانه كان من أهل التقوى لامن قاييل لمعصيته و خسة قربانه و عدم
خلوص نيته ، قال جماعة منهم الفاضل الاردبيلي فيه دلالة على أن قبول الطاعة مشروط
بالتقوى وأن عبادة الفاسق غير مقبولة وان كانت صحيحة اذا وقعت على وجهها ثم قال هذا الفاضل
يمكن ان يقال المراد أن قبول العبادة مشروط بالتقوى فى تلك العبادة بأن يأتى بها بحيث لا
تكون عصياناً مثل ان يقصد الرياء أو غيره من المفسدات أو بالتقوى عن ذنب ينافى تلك العبادة
فيكون اشارة الى أن الامر بالشىء يستلزم النهى عن ضده ، وقال بعض المتأخرين يمكن أن
يكون المراد ان التقوى شرط لقبول مثل هذه العبادة المخصوصة وهى القربان بهذا الوجه و
كان من شأنهما ما علمت من قتل قاييل هابيل حسداً عليه وكان ينبغى أن يقتل نفسه لان سبب عدم

بعد الأئخ والوزير .

ياموسى ضع الكبر ودع الفخر واذكر أنك ساكن القبر فليمنعك ذلك من الشهوات . ياموسى عجل التوبة وأختر الذنب وتأن في المكث بين يدي في الصلاة ولا ترج غيري، اتخذني جنة للشدائد وحصناً لمللمات الأمور .

القبول كان من قبله لامن قبل أخيه .

(فكيف تثق بالصاحب بعد الاخ والوزير) يعنى لم تبق الوثوق بالاخ مع كمال قربه منك وحمله الثقل عنك فكيف تثق بغيره وفيه مبالغة في الحزم واخفاء النعم عن الغير لكثرة أهل الحسد (ياموسى ضع الكبر ودع الفخر) الكبر رذيلة تحت الفجور مقابل التواضع وهو أن يعتقد الانسان أنه أعظم من الغير بأن يرى لنفسه مرتبة من الحال والكمال أو المال والنسب وللغير مرتبة ثم يعتقد أن مرتبته فوق مرتبة ذلك الغير ويوجب ذلك نفحة وهزة وتمزداً وتفظلاً وركوناً الى ما يعتقد من كمالها وشرفها على الغير ولوحصل لها هذه الامور مع قطع النظر عن الغير كان ذلك عجباً ، وآفات الكبر و ثمراته الفاسدة من الاعمال الباطنة والظاهرة والثروة كثيرة غير محصورة ذكرنا بعضها في شرح الاصول ، والفخر التمدح بالخصايل و اظهار السرور بالفضائل ونحوها والركون اليها لامن جهة اضافتها الى الله عز وجل باعتبار أنها منه و من جلائل نعمه عليه وأما لودكرها ونسبها اليه تعالى ل اظهار شكره فليس ذلك بفخر ولذلك قال صلى الله عليه وآله وأنا سيد اولاد آدم ولا فخر، (واذكر أنك ساكن القبر) في الحال اوفى المال والاول أظهر لان اسم الفاعل في الاستقبال مجاز و قوله عليه السلام «موتوا قبل أن تموتوا» اشارة الى هذا (فليمنعك ذلك من الشهوات) لان ذكر الموت الذى هو هادم اللذات يمنع النفس عن الميل الى الشهوات و يبيتها على المسارعة الى الخيرات فكيف فرض حصوله بالفعل .

(يا موسى عجل التوبة و أختر الذنب) تعجيل التوبة من الذنوب والتقصير مطلوب لدلالة الايات والروايات على أنها فورية ولان رفع سواد الذنب قبل استقراره وتمكنه في لوح النفس أسهل مع امكان ورود الموت قبلها بغتة وهو مستلزم لشدة الحسرة و طول الندامة يوم القيمة وكذا تأخير الذنب مطلوب فلعل الله يحول بينك وبينه ويصرف نفسك عنه برحمته ويمكن أن يكون تأخير كناية عن تركه رأساً وصرف النفس عن الميل اليه قطعاً ، روى د أن ترك الذنب أسهل من التوبة عنه ، (وتأن في المكث بين يدي في الصلاة) المكث مثلثاً ويحرك اللبث والتأنى التلبث فالتأنى في المكث تأكيد ومبالغة فيه روى د ان ملكاً موكل ينادى

ياموسى كيف تخشع لى خليفة لاتعرف فضلى عليها وكيف تعرف فضلى عليها و هي لا تنظر فيه وكيف تنظر فيه وهي لا تؤمن به وكيف تؤمن به وهي لاترجو ثواباً و

لويعلم المصلى من يناحى ما انقله (ولاترج غبرى) صرف وجهه الرجا اليه لاالى غيره فى الامور الاخرية مثل الثواب ورفع الدرجات وغيرهما ظاهر ولكن لابد من العمل لها لئلا يكون ذلك الرجاء سفهاً وحمقاً كما دلت عليه الروايات وكذا فى الامور الدنيوية لانها اما أسباب أو مسببات وزمام كلها بيد قدرته فلو كان فى حصول المرجو مصلحة حصل له فى أقرب الاوقات من غير أن يذل نفسه ويضطرب برجاء غيره ، اذ قد لا يكون ذلك الغير محللاً لرجائه أو كان لا يقضيه أو يقضيه ويمن عليه ولولم يمن لم يخرج هومن ذل وانكسار وكل ذلك مكروه عند الله تعالى و لذلك ورد النهى عن اذلال المؤمن نفسه ، ووردت الروايات على ترغيب المؤمن فى طلب المطالب كلها ، قليلها وكثيرها ، عظيمها و حقيرها منه تعالى .

(اتخذنى جنة للشدايد و حصناً للملمات الامور) الامور الملمة هى النازلة من نوازل الدهر ونوائبه الثقيلة على النفس ويتحقق الاتخاذ بالتوجه اليه عند نزولها وقبله ، ففيه حث على الدعاء والتضرع والابتغال فى جميع الاحوال .

(ياموسى كيف تخشع لى خليفة لاتعرف فضلى عليها) المراد بالخليفة الناس و بفضله نعمته واحسانه ولطفه على عباده وهى باطنة وظاهرة والباطنة ما يكمل به كل شخص ويتم به مائته كالقوى وغيرها من الجوارح والاعضاء، والظاهرة منها ما يتوقف عليها بقاء وجوده و استمراره المقدر من المأكول والمشروب والملبوس وغيرها ومنها ما يتوقف عليه كمال نفسه الناطقة من الاخلاق والاعمال والادامر والنواهي وارسال الرسول و انزال الكتاب والوعد بالثواب والعقاب وغيرها مما نطق به لسان الشرع ، اذ اعرفت هذا فنقول تخشع الناس وتذللم الله تعالى متوقف على التصديق بفضله عليهم بالضرورة اذ لا يتخشع ولا يتذلل أحد لمن لا فضل له عليه ولا حاجة له اليه ، و لهذا نفى التخشع عمن لم يكن له هذه المعرفة والتصديق ، ثم هذا التصديق متوقف على تصور المحكوم به وهو الفضل وهذا التصور متوقف على الايمان بالفضل والاقرار بوجوده وهذا الاقرار متوقف على الرجاء بالثواب اللازم للفضل وهذا الرجاء متوقف على رفض الدنيا وعدم اتخاذها دار استيطان فأشار الى الاول وهو توقف هذا التصديق على تصور المحكوم به بقوله (وكيف تعرف فضلى عليها و تصدق به وهي لاتنظر فيه) أى فى الفضل ولاتتصوره لاتفاء التصديق بانتفاء التصور ، وأشار الى الثانى بقوله (وكيف تنظر فيه) أى فى الفضل وتتصوره (وهي لا تؤمن به) أى لاتتقرب بوجوده وأشار الى الثالث بقوله (وكيف تؤمن به و هي لاترجو ثواباً) لان الاقرار بوجود الفضل الذى من جملته الشرع يستلزم

كيف ترجو ثواباً وهي قد قنعت بالدنيا واتخذتها مأوىً وركنت إليها ركون الظالمين . ياموسى نافس في الخير أهله فان الخير كاسمه ، ودع الشر لكل مفتون .
ياموسى اجعل لسانك من وراء قلبك تسلم وأكثر ذكرى بالليل والنهار تغنم ولا تتبع الخطايا فتندم فان الخطايا موعدها النار .

ياموسى أطب الكلام لأهل الترك للذنوب وكن لهم جليساً واتخذهم لغيرك الرجاء بالثواب الموعود فيه وانتفاء اللازم يستلزم انتفاء الملزوم ، وأشار الى الرابع بقوله (وكيف ترجو ثواباً وهي قد قنعت بالدنيا) وغفلت عن الآخرة (واتخذتها مأوى) أى دار الشيطان ومسكن استقرار وركنت إليها ركون الظالمين الخارجين من الدين لان الرجاء بالثواب يستلزم التمسك بأسبابه والعمل للآخرة وعدم القناعة بالدنيا والركون إليها وانتفاء اللازم دليل على انتفاء الملزوم ، ويظهر من هذه المقدمات ان القانع بالدنيا الغافل عن الآخرة مسلوب عنه جميع ما تقدم لان انتفاء الموقوف عليه والاسباب مستلزم لانتفاء الموقوف والمسببات وليس للدنيا وأهلها ذم أبلى من هذا والله يعلم .

(ياموسى نافس في الخير أهله فان الخير كاسمه) نافسه في الامر شاركه في الرغبة فيه على وجه المباراة والمغالبة والخير اسم جامع لكل ما هو وسيلة للقرب منه تعالى ولا بد من الرغبة فيه والاجتهاد في طلبه لانه حسن خيرة من الله تعالى كاسمه من بين الاسماء والواضح لاحظ كمال المناسبة بينهما (ودع الشر لكل مفتون) به وبالدنيا على قدر ما تعلق به العلم الازلى وجرى عليه القضاء الالهى كما قال صلى الله عليه وآله وكل ميسر لما خلق له ، (ياموسى اجعل لسانك من وراء قلبك تسلم) أشار الى أنه ينبغي عند ارادة القول من الثبوت والتأمل فيما يريد النطق به وفيما لا ينبغي من القول بعدم مراجعة الفكر و الى أن غايته هي سلامته في نفسه وماله وسلامته الغير أيضاً فيهما عن الافات اذ مفسد الكلام أكثر من أن تحصي وقد يفسد بكلام واحد البلاد والعباد والى مضمون ذلك أشار أمير المؤمنين عليه السلام بقوله دوان لسان المؤمن من وراء قلبه وان قلب المنافق من وراء لسانه ، وقرن الاول بالايمان للترغيب فيه والثاني بالنفاق للتنفير عنه (وأكثر ذكرى بالليل والنهار تغنم) فى الدنيا بشرح الصدر وصلاح الحال وفى الآخرة بسعادة القرب وأشرف المال ولم يذكر ما يفنم به للدلالة على التعميم والتعظيم .

(ولا تتبع الخطايا فتندم) وقت الموت وبعده لمشاهدة سوء خاتمتها ، ولا تتبع من الاتباع بشد التاء أو تخفيفها أو من التبع يقال تبعه كفرح تبعاً مشى خلفه و مربيه فمضى معه (فان الخطايا موعدها النار) تعليل للقول بان الخطايا تجر صاحبها الى النار سواء قيل بعرضيتها او بتجسدها وصيرورتها حيات وعقارب ونحوها على اختلاف القوانين (ياموسى أطب الكلام لاهل

إخواناً وجدّ معهم يجدون معك .

ياموسى الموت يأتيك لامحالة فتزود زاد من هو على ما يتزود وارد [على اليقين] .
ياموسى ما أريد به وجهي فكثير قليله وما أريد به غيري فقليل كثيره وإن
أصلح أيامك الذي هو أمامك فانظر أي يوم هو فأعد له الجواب فانك موقوف و

الترك للذنوب) و بشرهم بما يعملون ولا تقل لهم ما يكرهون، ويقرب منه قول أمير المؤمنين عليه السلام « ولا تضعوا من رفعتہ التقوى، وصى عليه السلام برعاية حاله وترك أذاه اما بقول كرهه والاستهزاء به أو بفعل كثر به أو فعل ما يستلزم اهانتة أو ترك قول أو فعل يستلزم ذلك (وكن لهم جليساً) ترغيب في مجالسة الصالحين لان مجالستهم نافعة في الدنيا والدين والروايات فيه كثيرة (واتخذهم لنبيك اخواناً) يدعون لك في ظهر الغيب ويذكرونك بخير و يدفعون عنك سوءاً ويحملون ثقل أهلك وعيالك وفي بعض النسخ « لعبيك » بالعين المهملة أى لستره أو عفوه أو اصلاحه و اخواناً اما بديل عن ضمير الجمع أو حال عنه (وجد معهم يجدون معك) أى جد معهم في حوائجهم يجدون معك في حوائجك أو الاعم منها و من الامور الدينية والجد والاجتهاد في الامر والسعى فيه .

(ياموسى الموت لا يتيك لامحالة) فيه تنفير عن الميل الى شهوات النفس ولذات الدنيا فان من علم انه يموت وينقل الى منزل وحشة وبيت حفرة ومسكن غربة سهل في عينه الدنيا وما فيها ثم رغب في العمل لما بعد الموت بقوله (فتزود زاد من هو على ما يتزود و وارد على اليقين) المراد بالزاد ما ينفع في الآخرة مثل التقوى وغيرها (ياموسى ما اريد به وجهي فكثير قليله) اما لان ثوابه الابدى جزيل اولانه تعالى ينميه ويجعله عظيماً اولانه يعطى به أضعافاً مضاعفة كما نطقت بجميع ذلك الروايات (وما اريد به غيري) من باب الاشتراك أو الانفراد (فقليل كثيره) لعل المقصود من الفقرتين صريحاً نفى القلة في الاول والكثرة في الثاني وضمناً حصر الصحة والقبول في الاول ونفيها عن الثاني بناء على مقدمة ضرورية و مقدمة شرعية أما الاولى فهى أن كل ما لزم من وجوده عدمه أو وجوده المستلزم لعدمه كان محالاً وعلى هذا كانت القلة في الاول والكثرة في الثاني محالان اذ لزم من فرض الاولى ضدها وهو الكثرة و من فرض الثانية ضدها وهو القلة فلا توجد القلة في الاول والكثرة في الثاني، و اما الثانية فلان العمل الواحد الصحيح المقبول كثير فسلب الكثرة عن الاعمال المتعددة انما هو لعدم صحتها وقبولها (و ان أصلح أيامك الذى هو أمامك) وهو يوم القيمة أو يوم حضور الموت وهو يوم خروج المؤمن من سجن الدنيا الى الروح والراحة (فانظر أى يوم هو) لتعرف شدته و عظمته المميزة له عن سائر الايام (فأعد له الجواب فانك موقوف به) أى بسبب الجواب أو في

مسؤول وحذمو عظمتك من الدهر وأهله فان الدهر طويله قصير وقصيره طويل وكل شيء فان، فاعمل كأنك ترى ثواب عملك لكي يكون أطعم لك في الآخرة لامحالة فان ما بقي من الدنيا كما ولّي منها وكل عامل يعمل على بصيرة ومثال فكن

ذلك اليوم (ومسؤول عما) فعلت من صغير وكبير كما دلت عليه الايات والروايات وامره باعداد الجواب أمر بضبطه جميع حر كاته النفسانية والبدنية ومكاسب المال ومصارفه ووزنه بميزان الشرع باسقاط الزائد واتمام الناقص فانه اذا فعل ذلك في أيام عمره و سئل يوم القيمة عما صنع كان جوابه النافع حاضراً وان كان خلاف ذلك كان جوابه صعباً والخروج عن عهدة الحساب مشكل وأمره خطير .

(وحذمو عظمتك من الدهر وأهله) لعل المراد من الدهر هنا عمر كل شخص وهو يذهب مع أهله ويبقى عليه ما اكتسبه من خير وشر و علل الاخذ او وعظ الدهر بقوله (فان الدهر طويله قصير وقصيره طويل) لعل المراد ان طويله قصير في نفس الامر لسرعة زواله ولانه الذي انت فيه و قصيره طويل باعتبار طول الحساب والجزاء ولا يخفى لطف هذه العبارة لايهام حمل الشيء على ضده ظاهر امع افادة معنى لطيف والفرض منه هو الحث على العمل للآخرة و ترك الركون الى البقاء فيه (وكل شيء فان) فاعمل كأنك ترى ثواب عملك لكي يكون أطعم لك في الآخرة لامحالة) وكل شيء فان، امام رفوعان على الابتداء والخبر معطوفان على محل اسم ان و خبرها كما في قولك ان زيداً قائم وعمره قاعداً والاول منصوب والثاني مرفوع عطفاً على اسم ان وخبرها وهو على اليقين كالتفسير والتأكيد للسابق و ماهو المقصود منه فان العلم بفناء كل شيء من الدهر وما يتعلق به يقتضى تركه وترك تعلق القلب به و يتفرع منها الاجتهاد في العمل الخالص للآخرة وهو العمل الذي ترى ثوابه بعين البصيرة وتتيقن بحصوله فيها وثواب هذا العمل هو الذي يتعلق الطمع في حصوله في الآخرة قطعاً ، وأما العمل الغير الخالص فالطمع في حصول ثوابه غير متحقق بل غير معقول لدلالة الاخبار على ذلك (فان ما بقي من الدنيا كما ولّي منها) كانه تعليل لقوله و كل شيء فان، وإشارة الى ان الدهر يجري بالباقيين كجريه بالماضين ويذهب دهر الباقيين معهم كما ذهب دهر الماضين و يكون آخره كاوله اذ اموره و أطواره متشابهة وأفعاله وآثاره مناسبة وطبيعته التي يعامل الناس بها قديماً وحديثاً متعاضدة يتبع بعضها بعضاً وفيه تنبيه للسامعين ليتذكروا أنهم أمثال الماضين و أنهم لاحقون بهم وتحريكهم على العمل لما بعد الموت واستعداد له ونسب هذه الامور الى الدهر جرياً على ما في أوهام الناس والاقتناع هو الله تعالى .

(وكل عامل يعمل على بصيرة ومثال) ضرورة أن كل عامل يتوجه ذهنه الى عمل معلوم

مرتاداً لنفسك يا ابن عمران لعلك تفوز غداً يوم السؤال فهناك يخسر المبطلون .
ياموسى ألق كفيك ذلاً بين يديّ كفعل العبد المستصرخ إلى سيّده فانك
إذا فعلت ذلك رحمت و أنا أكرم القادرين .

ياموسى سلنى من فضلى ورحمتى فانهما بيدي لا يملكهما أحد غيرى وانظر
حين تسألنى كيف رغبتك فيما عندي ، لكل عامل جزاء وقد يجزى الكفور بما سعى .

ومثال ممثل في خياله سواء كان ذلك العمل مستنداً الى وحى ربانى أو اختراع نفسانى أو
الهام شيطاني (فكن مرتاداً لنفسك يا ابن عمران) المراد بالارتياح هنا طلب العمل على وجه
التفكر فى اوله وآخره وحسنه وقبحه ومورده و مأخذه و اما أمره بطلب هذا العمل لانه
النافع كما أشار اليه بقوله (لعلك تفوز غداً يوم السؤال) و أما غيره من العمل المخترع و
ان اجتهد عامله فانه يصير فى ذلك اليوم هباء منثوراً كما نطق به القرآن الكريم و أشار اليه
بقوله (فهناك يخسر المبطلون) العاملون باهوائهم و آرائهم التابعون لابائهم و كبرائهم
التاركون لرسولهم وأوصياء أنبيائهم (ياموسى ألق كفيك ذلاً بين يديّ) كانه أمره برفع اليدين
الى السماء فى القنوت والدعاء أو بالسجود له والتضرع فيه عند ورود الحاجة او نزول البلية
أو صدور الذنب (كفعل العبد المستصرخ الى سيّده) الذى لاملجأ له الا اليه ولا وثوق له الا عليه
(إذا فعلت ذلك رحمت) مجهول على صيغة الخطاب أو معلوم على صيغة المتكلم وحذف المفعول
(و أنا أكرم القادرين) وعد بحصول الرغبة وحث على ترقبه لان القادر الكريم لا يخيّب المضطر
اليه ولا يمنع البخاض لديه فكيف اذا اتصف بزيادة الكرم بزيادة عثرت قبل الوصول اليها
عقول العلماء وعجزت عن معرفة كنهها فحول الحكماء .

(ياموسى سلنى من فضلى ورحمتى فانهما بيدي لا يملكهما أحد غيرى) المسئول اما الفضل
والرحمة أو بعضهما على أن تكون من زائدة أو للتبويض أو محذوف وهو خير الدنيا والاخرة
على أن تكون من التعليل والمقصود حثه على صرف وجه السؤال اليه و فراغه عن
الغير والاشتغال بالتضرع بين يديه فانه مالك الفضل والرحمة يهيه له اسباب مسؤوله
ومطلوبه ويفتح له ابواب مأمو له ومرغوبه (وانظر حين تسألنى كيف رغبتك فيما عندي) ترغيب
فى حسن الظن به فى قبول سؤاله ودعائه وفى بعض الاخبار عن الائمة الاطهار والذى لا اله الا هو
ما أعطى مؤمن قط الا بحسن ظنه ، وفى بعضها أحسن الظن بالله فان الله عز وجل يقول أنا عند ظن
عبدى المؤمن بى ان خيراً فخيراً وان شراً فشرّاً ثم قال لزيادة الترغيب فيه (لكل عامل جزاء)
فى الدنيا أو فى الاخرة أو فيهما (وقد يجزى الكفور بما سعى) من خير اما فى الدنيا أو فى الاخرة
بتخفيف العذاب .

ياموسى طب نفساً عن الدنيا وانطوعنها فانها ليست لك ولست لها ، مالك ولداد
الظالمين ؟ إلا للعامل فيها بالخير فانها له نعم الدار .
ياموسى ما أمرك به فاسمع ومهما أراءه فاصنع ، خذ حقائق التوراة إلى صدرك و
تيقظ بها في ساعات الليل والنهار ولا تمكّن أبناء الدنيا من صدرك فيجعلونه كراً
كوكر الطير .

ياموسى أبناء الدنيا وأهلها فتن بعضهم لبعض فكل مزين له ما هو فيه والمؤمن

(ياموسى طب نفساً عن الدنيا وانطوعنها) طيب النفس والسرور بالمجاورة عن الدنيا
والانطواء وطى الكشح عنها غاية الزهد فيها و لذلك أمره بهما و علل الامر بن بقوله (فانها
ليست لك ولست لها) فانها باعتبار ما فيها من الزهرات واللذات للفاسقين وروحك المطهر
من أعلى عليين، ثم حذره عنها على سبيل الانكار والتوبيخ في الميل اليها بقوله (مالك و
لدار الظالمين) المغرورين بها والمشغولين بشهواتها (الالعامل فيها بالخير فانها له نعم-
الدار) فالديناممدوحة باعتبار أنها مضمار للآخرة ومحل لاكتساب الزاد لها وتحصيل مقام
القرب والدرجات الرفيعة فيها وانما ذمها باعتبار ما فيها من الزهرات الشاغلة للمائلين
اليها المفتونين بهان الله تعالى وعن العمل للآخرة و ظاهر هذا الاستثناء الانقطاع و يمكن
صرفه الى الاتصال بأن يكون المراد بالظالم العامل بالظلم وهو من حيث هو مع قطع النظر
عن تقييده بالظلم يصدق على العامل بالخير فليتأمل .

(ياموسى ما أمرك به فاسمع) كناية عن الاخذ والقبول والعمل به كما فى قولنا اذا نصحتك
فاسمع (ومهما أراءه فاصنع) أى مهما أراءه خيراً لك فاصنع على حذف المفعول الثانى لان الرؤية
بمعنى العلم تتمدى الى مفعولين (خذ حقائق التوراة الى صدرك) المراد بحقايقها المعانى
الاولية وما فوقها والاسرار الالهية والنصايح والمواعظ الربانية المذكورة فيها (وتيقظ بها
فى ساعات الليل والنهار) أى تيقظ بقراءة التوراة والعمل بأحكامها والعلم بحقايقها فى
جميع الاوقات (ولا تمكّن أبناء الدنيا) الذين يميلون وينسبون اليها كميل الابن وانتسابه
الى أبيه (من صدرك فيجعلونه كراكوكر الطير) الوكر بالفتح والتسكين عش الطائر ، وانما
نهاه عن تمكينهم من صدره وميل قلبه اليهم لانهم حينئذ يجعلونه كراً لانفسهم و يتصرفونه
ويلازمونه كما يلازم الطائر عشه ويتولد منهم حب الدنيا .

(ياموسى أبناء الدنيا وأهلها فتن بعضهم لبعض فكل مزين له ما هو فيه) تأكيد لامر و
تنبيه على ترك مودتهم ومجاستهم لانهم يزنبون زينة الدنيا لجلسائهم قولاً وفعلًا ويتصرفون

من زينت له الآخرة فهو ينظر إليها ما يفتر، قد حالت شهوتها بينه وبين لذة العيش فأدلجته بالاسحار كفعل الراكب السائق إلى غايته يظل ككثيراً ويمسى حزناً فطوبى له لو قد كشف الغطاء ماذا يعاين من السرور .

ياموسى الدنيا نطفة ليست بثواب للمؤمن ولانقمة من فاجر فالويل الطويل

فى صدورهم تصرفاً تاماً ويقرب منه قول أمير المؤمنين عليه السلام « ولا ترفعوا من رفعت الدنيا » وذلك لان من رفعت الدنيا وأهلها لما كان عادلاً عن التقوى كان الميل اليه واحترامه ومحبه ومجالسته يستلزم المحبة للدنيا والميل اليها فكان منهياً عنه وعدم توقيره ومجالسته زهداً فى الدنيا وفى أهلها وهو من جملة التقوى فكان مأموراً به (والمؤمن زينته الآخرة) زينها الله تعالى بانزال الكتاب وارسال الرسول وبيان أوصافها ونعيمها (فهو ينظر إليها ما يفتر) الفتور الضعف والسكون وضد الحدة يقال طرف فأتراى حسير كليل ليس بحاد، والمراد بالنظر النظر بالبصرة القلبية والقوة العقلية الحاصلة بالعلوم الشرعية والرياضة النفسية بعد رفض العلائق وقطع العوائق فهو حينئذ ينظر الى الآخرة ومقاماتها وأحوال الناس فيها ودرجاتها ويبصر نعيمها وشهواتها لا يكل ولا يضعف نظره ولا يسكن ولا يصر عنها بصره (قد حالت شهوتها بينه وبين لذة العيش) فى الدنيا لان ملاحظته فضل الآخرة على الدنيا وعلمه بأحوال المعاد بعثه على شهوة الآخرة والعمل لها وتركه لذة عيش الدنيا (فأدلجته بالاسحار) الادلاج بتخفيف الدال السير فى أول الليل وبالتشديد السير فى آخره ولعل التعدي باعتبار تضمين معنى التصيير أى صيرته شهوة الآخرة مدلجاً سائراً فى آخر الليل مشغلاً بالعبادة لعل به تلك الشهوة لاتنال الاب (كفعل الراكب السابق الى غايته) أى مقصده وخطره، شبه سير ذلك المؤمن بسير الراكب السابق الى غايته لعل به بانها لاتنال الاب، ويمكن أن يكون المشبه به سير الراكب المسافر والوجه هو الوصول الى المطلوب والراحة والنجاة من الشدايد (يظل كثيراً ويمسى حزناً) فهو دائماً فى هم وغم وسوء حال وانكسار وحزن من ألم الفراق والغربة والخوف من التقصير وسوء الخاتمة، وفى الصباح ظل يفعل كذا يظل ظلولا اذا فعله نهاراً قال الخليل لاتقول العرب ظل الاعمى يكون بالنهار (فطوبى له) أى طيب العيش أو الجنة له ، وقد يطلق على المدح وحسن الحال (لو قد كشف الغطاء) المانع من المشاهدة العينية ، ماذا يعاين من السرور) وموجباته المعدة لاولياء الله التى لا ينال وصفها العقل واللسان ولا يدرك قدرها الوهم والبيان، وماذا كلمة استفهام على التركيب أو ما استفهام وذام وصوله أو زائدة . (ياموسى الدنيا نطفة ليست بثواب للمؤمن ولانقمة من فاجر) النطفة بالضم ماء الرجل

لمن باع ثواب معاده بلمعة لم تبق و بلسعة لم تدم (١) وكذلك فكن كما أمرتك وكل أمرى رشاد .

ياموسى إذا رأيت الغنى مقبلاً فقل: ذنب عجلت لى عقوبته وإذا رأيت الفقر مقبلاً فقل: مرحباً بشعار الصالحين ولا تكن جباراً ظلوماً ولا تكن للظالمين قريناً.

والماء الصافى قل أو أكثر، وقليل ما يبقى من دلو أو قربة قيل وهو من أقرب العبارات وأعجبها وأفصح الكنايات عن الماء وأغربها ، والنقمة بالكسر والفتح و كفرحة المكافات بالعقوبة والجمع نعم ككلم وعنب وكلمات ، نعم منه كضرب وعلم وانتقم عاقبه (فالويل الطويل لمن باع ثواب معاده بلمعة لم تبق) فى بعض النسخ « بلمعة » وهى ما يؤخذ من مال مطروح و فى بعضها بلمبة وهى بالضم التمثال وما يلعب به كالشطرنج ونحوه، استعارها لمتاع الدنيا لكونه كل يوم فى يد أحد (و بلمعة لم تدم) (١) فى القاموس لعنه كسمعه لمعة و يضم لحسه وبالضم ما تأخذه فى الملعقة شبه بها حطام الدنيا فى القلة والخسة والحقارة والمراد ببيع ثواب المعاد بها تبديل ما يوجب من الزهد والورع والتقوى و غيرها بها وهذا التبديل يوجب الويل وهو حلول الشر والفضيحة والتفجع والمذاب أو هو واد فى جهنم أو يثرفها (وكذلك) أى والحال ان الدنيا ووصف أهلها ما ذكر لاريب فيه (فكن كما أمرتك) مما فيه صلاحك مثل طيب النفس عن الدنيا والعمل بحقايق التوراة وغير ذلك ثم، رغبه فى أخذ ما أمره به بقوله (و كل امرى رشاد) أى طريق مستقيم يوصلك الى ما فيه سرورك فى يوم الدين ونجاتك عن دار الظالمين .

(ياموسى اذا رأيت الغنى مقبلاً فقل ذنب عجلت لى عقوبته) اطلق الذنب على الغنى مبالغة لان الغنى سبب لذنوب كثيرة مثل التكبر والتفاخر وتحقير المؤمن و عصيان الرب وترك الحقوق الواجبة المالية و نحوها والى جميع ذلك أشار جل شأنه بقوله « ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى » ويحتمل أن يكون المراد أن الغنى مسبب عن ذنب سابق فانه تعالى قد يغنى المذنب استدراجاً لى فيه .

(و اذا رأيت الفقر مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين) الرحب السعة أو الواسع ونصبه بفعل مقدر أى صادفت سعة أو واسعاً والباء للمصاحبة بمعنى مع أو للسببية والشعار بالفتح العلامة وماولى الجسد من الثياب وفيه مبالغة فى كمال لزومه والتساقه بالصالحين حتى أن به يتميز الصالح من الطالح (ولا تكن جباراً ظلوماً) أى متكبراً عاتياً متمرداً ظالماً على نفسك وغيرك (ولا تكن للظالمين قريناً) أى مقارناً مصاحباً لان صحبتهم تمت القلب وتميل الى الظلم والرضا به وتورث حبهم وعونهم وغير ذلك من المفاسد .

ياموسى ماعمر وإن طال يذم آخره وماضرك ما زوى عنك إذا حمدت مغبته
ياموسى صرخ الكتاب إليك صراحاً بما أنت إليه صائر فكيف ترقد على هذا العيون أم
كيف يجد قوم لذّة العيش لولا التماذى فى الغفلة والاتباع للشقوة والتتابع للشهوة و
من دون هذا يجزع الصديقون .
ياموسى مرعبادى يدعوني على ما كان بعد أن يقرّ والى أنى أرحم الرّاحمين ،

(ياموسى ماعمر وإن طال يذم آخره) حث على رعاية حسن الخاتمة وتحصيل ما يوجبه
فى كل وقت من أوقات العمر لانه يحتمل أن يكون آخره (وماضرك ما زوى عنك إذا حمدت
مغبته) الزى التنحية والقبض زواه عنه اذا نجاه وقبضه، والمنبة بفتح اللين عاقبة الشئ كالنّب
بكسرها وفيه تسليّة للقراء بان ما نحي عنهم وقبض من منافع الدنيا وزهراتها لا يضرهم بل
ينفهم لانه محمود العاقبة وهم يحمدون ويشكرون اذا رأوا خزي أهل الدنيا وخسرانهم
(ياموسى صرخ الكتاب إليك صراحاً بما أنت إليه صائر) فى القيمة من عوائدها ودرجاتها
المعدة لاهل الطاعة وشدايدها ودرجاتها المقدرة لاهل المعصية وفيه استعارة مكنية وتخييلية
بتشبيه الكتاب بالانسان و اثبات الصراخ وهو الصيحة والصوت الشديد له أو استعارة تبمية
بتشبيه دلالة الكتاب بنطق الناطق وصراخه واستعارة الفعل له (فكيف يرقد على هذا العيون)
الاستفهام للمتعب أو التوبيخ بترك التيقظ والطاعة فى ساعات الليل (أم كيف يجد قوم لذّة العيش)
فى الدنيا ويرضى بها لولا التماذى فى الغفلة) عن صراخ الكتاب و أحوال القيامة (والاتباع
للشقوة والتتابع للشهوة) هذه الامور الثلاثة أسباب لنوم العيون ووجدان لذّة العيش لانه
حجب ظلمانية مضروبة على الجوهر القدسى مانعة له عن رؤية أحوال الآخرة ولوقد كشفت تلك
الحجب عنه لرآها بعين اليقين وعلم أنه من أين جاء ولم جاء والى ما يصير واستعمل جميع
الجوارح فيما يحتاج اليه بعد العود فلا ينام ولا يجد لذّة العيش شوقاً الى درجات الآخرة و
مثوباتها وخوفاً من دركاتهما وعقوباتها (ومن دون هذا يجزع الصديقون) أى من عند تماذى
الخلق فى الغفلة يجزع الصديقون بمشاهدتهم مخالفة الرب وصعوبتها عليهم أو من غير التماذى
فى الغفلة يجزع الصديقون فأهل التماذى أولى بالجزع أو من غير صراخ الكتاب الى أحوال
القيمة يجزع الصديقون من التقصير لعلمهم بأنّه تعالى مستحق للعبادة لذاته ولولم تكن الجنة
والنار كما أشار اليه سيد الوصيين بقوله « ما عبدتك طمعاً فى جنّتك ولا خوفاً من نارك بل
وجدتك أهلاً للعبادة فعبدتك » والله يعلم .

(ياموسى مرعبادى يدعوني على ما كان) من الذنوب والبلايا والحاجات مطلقاً ولما كان
الاجتهاد فى الدعاء وحسن الظن بالله عز وجل أمراً مطلوباً ولا يتحقق ذلك الا بأن يقر الداعى

مجيب المضطرين و أكشف السوء و أبدل الزمان و آتى بالرّخاء و أشكر اليسير و أثيب الكثير و أغني الفقير و أنا الدائم العزيز القدير ، فمن لجأ إليك و انضوى إليك من الخاطئين فقل : أهلاً و سهلاً يارب الفناء بفناء رب العالمين و استغفر لهم و كن لهم كأحدهم و لا تستطل عليهم بما أنا أعطيتك فضله و قل لهم فليسألوني من فضلي و رحمتي فإنه لا يملكها أحد غيري و أنا ذوالفضل العظيم .

له تعالى بأوصاف مقتضية لهما أشار إليها بقوله (بعد أن يقرأوا لى ائى أرحم الراحمين) اذلولاً هذا الاقرار لكان الداعي غافلاً أو حاكماً بالنسوى أو مرجحاً رحمة الغير أو منكراً لرحمته تعالى والكل ينافى الاجتهاد وحسن الظن به تعالى (مجيب المضطرين) اذلولاً الاقرار بأنه يجيب المضطرين لهم لجوزان لا يجيبه لعدم المنافاة بين الايجاب والسلب الجزئيين و هذا يوجب القصور فيما ذكر (واكشف السوء) اذلولم يقرباً أنه يكشف السوء كله لجوزان لا يكشف سوءه هذا وهو أيضاً ينافى ما ذكر (وابدل الزمان و آتى بالرّخاء) اذلولم يقرباً بتبدل الزمان من الرّخاء الى الشدة ومن الشدة الى الرّخاء و اتيان الرّخاء منه تعالى لجوز أن يكون من غيره فهذا الغير اولى بالرجوع اليه وهو مناف لما ذكر (واشكر اليسير و أثيب الكثير و أغني الفقير) الاقرار له بقبول اليسير و اثابة الكثير و اغناء الفقير داع الى ما قلنا (و أنا الدائم العزيز القديم) الاقرار له بالدوام الذى لا انقطاع له والعزة التى لا يخلب معها والقدرة التى لا يقدر شيء على الامتناع منها باعث على ما مر والكل ظاهر (فمن لجأ إليك و انضوى إليك) أى اوى ومال وانضم إليك وفى الفايق ضوى اليه وأضواء آواه فانضوى (من الخاطئين) بيان للموصول والظاهر أن ميله اليه عليه السلام بالتوبة والانابة والاعتراف بالخطاء والتقصير (فقل أهلاً و سهلاً) نصبهما بفعل محذوف وجوباً أى أتيت أو صادفت أهلاً وعشيرة لا أجنب و وطيت سهلاً من البلاد لا حزنأ ولا خراباً وهذا الكلام يقوله العرب لاطهار الرضا عن المخاطب و تعظيمه و توقيره .

(يارحب الفناء بفناء رب العالمين) الرحب بالضم السعة و بالفتح الواسع والفناء بالكسر ما امتد من جوانب الدار و فى كنز اللغة «فناء استأن در، والطرف متعلق بالرحب و وصف اللاجى بأنه واسع الفناء فى فناء رب العالمين من باب تشبيه المعقول بالمحسوس لقصد الايضاح والدلالة على تعظيمه و توقيره فان قولنا فلان واسع المكان فى باب السلطان يدل على ذلك والله يعلم (واستغفر لهم و كن لهم كأحدهم) من لطف الله تعالى بعباده المذنبين و رحمته عليهم و محبته لهم أن أمر رسوله الكريم بالاستغفار لهم وحسن المعاشرة معهم و ترك التحشم والاستطالة عليهم و أمرهم بالسؤال من فضله و رحمته و رغبتهم فيه بأنه ذوالفضل العظيم، فوجب

طوبى لك يا موسى كهف الخاطئين و جليس المضطرين و مستغفر للمذنبين ،
إنك مني بالمكان الرّضي فادعني بالقلب النقي * واللسان الصادق وكن كما أمرتك
أطع أمري ولا تستطل على عبادي بما ليس منك مبتداء و تقرب إليّ فاني منك قريب
فاني لم أسألك ما يؤذيكَ ثقله ولا حمّله إنّما سألتك أن تدعوني فأجيبك و أن تسألني
فأعطيك و أن تتقرب إليّ بما مني أخذت تأويله و عليّ تمام تنزيله .

عليهم أن يكونوا عن مخالفتهم ويشغلوا بطاعته أداء لشكر نعمته (يا موسى كهف الخاطئين) لانهم
رجعوا من الباطل الى الحق واهتدوا الى الايمان وتخلصوا عن يد الشيطان واستظلوا في ظل
الامن والامان بارشاده و هدايته وحسن عنايته ورعايته .
(وجليس المضطرين و مستغفر للمذنبين) المراد بالجلوس معناه الحقيقي او هو كتابة
عن السعي في دفع شدتهم واضطرابهم والاهتمام برفع حاجاتهم وافتقارهم وفي مدحه عليه السلام
بهذه الاوصاف حث لعلماء المؤمنين و صلحائهم على الاسوة به (انك مني بالمكان الرضي)
الرضي فعيل بمعنى مفعول و هو مكان النبوة والرسالة والقرب والسعادة و رئاسة الدارين
(فادعني بالقلب النقي) أي الخالص عن الرياء والسمة والاشغال بغيره تعالى أو عن الرذائل
كلها (واللسان الصادق) أي الموافق للقلب أجمع حضوره و فراغه عن الغير اذ لو كان قلب طالب
الحاجة منه غافلاً عنه أو مشغولاً بالغير عد كاذباً بل مستهزئاً (وكن كما أمرتك الخ) قدم
شرحه والتكرير للتأكيد وهو مطلوب في مقام النصح والوعظ والتذكير وقد وقع مثل ذلك
في القرآن العزيز في مدح العلم والعلماء وذم الجهل والجهلاء وذم الدنيا وأهلها وغير
ذلك وفيه مبالغة في نفى الاستطالة اذ كل ما يتصور منه الاستطالة من الامور الذاتية والعرضية
والنعماء الظاهرة والباطنة فمنه تعالى ابتداءه (وتقرب الي) بالعلم والعمل والدعاء والضرع
ورفع الحاجات (فاني منك قريب) الفاء للتعليل لان قربته تعالى من الخلق مع الاستغناء
عنهم يقتضى تقريبهم منه مع كمال الاحتياج اليه وتقديم الظرف لتعظيم المخاطب و لئلا يقع
الفصل بينه وبين الله تعالى و ان كان لفظ القرب لانه مشعر بالانفصال الى الجملة (فاني لم أسئلك
ما يؤذيكَ ثقله ولا حمّله) تعليل آخر للامر بالتقرب أو للدعاء والعمل المستفاد من الامر
بالتقرب والظاهر أن العطف للتأكيد والتفسير وأن فيه حملاً وثقلاً في الجملة الا أنه لا يؤذى
لكثرة نفعه كما أشار اليه بقوله (انما سألتك أن تدعوني فأجيبك و أن تسألني فأعطيك)
فيه ترغيب في الدعاء والسؤال وفي الفاء المقضية للتعقيب بالافضل دلالة على سرعة الاجابة
قال الصادق عليه السلام واذ دعوت فظن حاجتك بالباب، ولكن له شرائط مذكورة في كتاب
الدعاء منها تقديم حمده تعالى وتذكر نعمته والشكر لها والصلوة على النبي وآله عليهم السلام

ياموسى أنظر إلى الأرض فأنها عن قريب قبرك وارفع عينيك إلى السماء فإن فوقك فيها ملكاً عظيماً وأباك على نفسك مادمت في الدنيا وتخوف العطب والمهلك (١) ولا تغتر بك زينتك الدنيا وزهرتها ولا ترض بالظلم ولا تكن ظالماً فأنى للظالم رصيد

وذكر الذنوب والاستغفار منها وفى حذف المفعول دلالة على التعميم فكل مادعاء من امور الدين والدنيا وفيه صلاحه فالله يجيبه قطعاً ولو وقع التأخير كان فيه أيضاً مصلحة وقد روى عنه عليه السلام من تمنى شيئاً وهو الله رضى لم يخرج من الدنيا حتى يعطاه (وان تنقرب الى بى امنى أخذت تأويله وعلى تمام تنزيله) لعل الموصول عبارة عن الكتاب وما فيه من العلوم والاسرار والاحكام وكل ذلك أسباب للقرب الى تعالى والمراد بتأويله بيان باطنه و باطن باطنه ولازمه ولازم لازمه وهكذا اذ للكتب الالهية ظهور معلومة و بطون مكتونة و أسرار مصونة ولوازم مستورة و أحكام معينة تعلم بتعليم ربانى و تأويل الهى و بتمام تنزيله تنزيل كل ما يحتاج اليه الامه من أمر الدنيا والدين .

(ياموسى انظر الى الارض فانه عن قريب قبرك) امر بذكر الموت والرجوع الى القبر وحيداً غريباً فان ذلك يبعث على ترك الدنيا والعمل للآخرة (وارفع عينيك الى السماء فان فوقك فيها ملكاً عظيماً) لعل المراد به ملكوت السموات وهو الذى أراه خليله عليه السلام ليكون من الموقنين أو الجنة وهى موجودة الان فى السماء عند جماعة منهم المحقق الطوسى وقالت طائفة انما توجد فى القيمة للطرفين كلام مذكور فى موضعه ، ويحتمل أن يكون ملكاً بالتحريك والغرض منه هو البحث على العبادة أو اظهار عظمتة تعالى (و ابك على نفسك مادمت فى الدنيا) لانها جوهر عزيز شريف نزل من عند رب جليل لطيف الى مقام الوحشة و دار الغربة ومنزل الكربة فصار مسجوناً فى سجن الطبيعة ومفلولاً بفل السجية بعد كونه فى مقام الميز رفيعاً وعالم القدس منيعاً فاستحق مادام فى الدنيا البكاء على حاله والصراخ على ذله و نكاله الى أن يتخلص منها و يرجع الى مقامه الاصلى و منزله الاولى (و تخوف العطب من المهلك) (١) لان الانسان مادام فى الدنيا التى هى دار البلية والامتحان وان كان فى غاية التقوى ونهاية الكمال ليس بآمن من انقلاب الحال وانعكاس المال واتباع أهواء النفس ومخاطرات الشيطان وسلوك مسالكهما ولذلك اجتهد العقلاء والصالحاء فى طلب حسن العاقبة (ولا تغتر بك زينتك الدنيا وزهرتها) الدنيا بزينة زهرتها تغر الناس و تخدعهم و تخذبهم اليها والمائل لا يفتقر منها لعلهم بمفاسدها واغفالها عن الحق وعدم بقائها وسرعة انتقالها منه الى غيره (ولا ترض بالظلم) الرضا بالظلم مثله فى العقوبة ومن علاماته الاستبشار به والمدح له وعدم انكاره مع القدرة عليه ومصاحبة الظالم واعانته (ولا تكن ظالماً فأنى للظالم رصيد) أى مترقب منتظر

حتى أدبيل منه المظلوم .

ياموسى إنّ الحسنة عشرة أضعاف ومن السيئة الواحدة الهلاك ، لا تشرك بي ، لا يحل لك أن تشرك بي ، قارب وسدّد وادع دعاء الطامع الرّاغب فيما عندي ، النادم على ما قدّمت يدها فانّ سواد اللّيل يمحوه النهار و كذلك السيئة تمحوها الحسنة و عشوة اللّيل تأتي على ضوء النهار و كذلك السيئة تأتي على الحسنة الجليلة فتسودها .

٩- عليّ بن محمّد ، عمّن ذكره ، عن محمّد بن الحسين ، وحميد بن زياد ، عن الحسن ابن محمّد الكندي جميعاً ، عن أحمد بن الحسن الميثمي ، عن رجل من أصحابه قال :

لاخذه بفتحة من رصد السبع يرصد فهو رصيد اذا رقب الوثوب على سيده (حتى ادبيل منه المظلوم) في القاموس أد النال من أعدائنا من الدولة والادالة الغلبة وهو سبحانه يجعل الدولة والغلبة للمظلوم على الظالم في الدنيا أو يوم القيمة (ياموسى ان الحسنة عشرة أضعاف) قدّم على هذه الامة أيضاً بقوله (ومن جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) وفيه تبشير للمحسن وترغيب له في فعل الحسنة لانه اذا علم انه للواحدة عشرة يسعى لها كالناجر (ومن السيئة الواحدة الهلاك) فيه وعيد للمسيء وتنفير له عن السيئة مطلقاً لان النفس تنفر من المهلكات (لا تشرك بي) شيئاً جليلاً وخفياً لا تحل لك أن تشرك بي لان الشرك ظلم لا يحل لاحد خصوصاً لمن وصل مرتبة القرب فانه تعالى لا يساهل معه في خفيه فضلاً عن جلّيه (قارب الى) بفعل الخبرات (و سدّد) نفسك بترك المنهيات (وادع) في جميع الحالات (دعاء الطامع الرّاغب فيما عندي) المنقطع عن غيري لان الدعاء مع توجه القلب الى غيره والطمع فيما عنده شرك في الجملة (النادم على ما قدّمت يدها) من الذنوب لان الدعاء معراج السالكين وموجب المروج الى مقام القرب وهو لا يفيد ذلك مع التقيد بأغلال الذنوب وقد ذكروا في كتب الادعية أن تقديم الندامة والثوبة والاستغفار من شرائط اجابة الدعاء (فان سواد اللّيل يمحوه النهار) و كذلك السيئة يمحوها الحسنة لان السيئة رين القلب والحسنة جلاؤها كما قال عز وجل «ان الحسنات يذهبن السيئات» وفيه تشبيه الممقول بالمحسوس لقصد الايضاح والتقريب الى الفهم . وقول جارية المأمون له وكلام اللّيل يمحوه النهار ، كأنه مأخوذ من هذا « وعشوة اللّيل تأتي على ضوء النهار) هي بفتح العين المهملة ظلمته (و كذلك السيئة تأتي على الحسنة الجليلة فتسودها) اذا اختلاط الظلمة بالنور يسوده كما أن الماء الكدر يكدر الماء الصافي ، وفيه دلالة على الاحباط والاختلاف بين العلماء في تفسيره و ثبوته و عدمه مشهور ليس هذا موضع ذكره .

قرأت جواباً من أبي عبد الله عليه السلام إلى رجل من أصحابه، أما بعد فاني اوصيك بتقوى الله فان الله قد ضمن لمن اتقاه أن يحول له عما يكره إلى ما يحب ، و يرزقه من حيث لا يحتسب فايّاك أن تكون ممّن يخاف على العباد من ذنوبهم ويأمن العقوبة من ذنبه فان الله عز وجل لا يخذع عن جنته ولا ينال ما عنده إلا بطاعته إن شاء الله .

١٠ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن سليمان ، عن عيشم بن أشيم ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خرج النبي ﷺ ذات يوم وهو مستبشر يضحك سروراً فقال له الناس : أضحك الله سنك يا رسول الله و زادك

(أما بعد) أي بعد الحمد والصلاة ونحوهما و لم يذكرهما لكونهما معلومين بحسب المقام أو ذكرهما في الجواب أولاً ولم يذكرهما المصنف اختصاراً لعدم تعلق الغرض بذكرهما هنا كما فعل مثل ذلك في كثير من المواضع (فاني أوصيك بتقوى الله) أي بفعل الطاعات وترك المنهيات (فان الله قد ضمن لمن اتقاه أن يحوله عما يكره إلى ما يحب و يرزقه من حيث لا يحتسب) كما قال عز وجل «ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب» وقال أمير المؤمنين عليه السلام «من أخذ بالتقوى غربت عنه الشدايد» وفيه وعد لمن اتقاه بأنه يحوله من الفتن والشدائد وضيق المعيشة إلى أضعافها ومن ظلمة الجهل وعداوة الخلق إلى نور العلم ومحبتهم له ومن طريق النار إلى طريق الجنة ومن ألم الفراق من الحق إلى لذة الواصل به إلى غير ذلك و إليه أشار أمير المؤمنين عليه السلام بقوله واعلموا أن من يتق الله يجعل له مخرجاً من الفتن ونوراً من الظلم ويخلده فيما اشتتهت نفسه و ينزله منزل الكرامة عنده في دارا صطنعها لنفسه ، وهذه كناية عن الجنة و نسبها إلى نفسه تعظيماً لها و ترغيباً فيها والجنة الحسية أشرف المقامات لأشرف المخلوقات و كذا الجنة العقلية و هي درجات الوصول والاستغراق في المعارف الإلهية التي بها السعادة والبهجة الإبدية والتقوى أعظم الأسباب لهما (اياك أن تكون ممن يخاف على العباد من ذنوبهم ويا من العقوبة من ذنبه) كمن وعظ وأمر ونهى غيره وخالف ونسى نفسه ومن اغتاب أحداً على ذنبه أو كرهه وهو يعمل ولا يكره ذنب نفسه (فان الله عز وجل لا يخذع عن جنته و لا ينال ما عنده الا بطاعته ان شاء الله) أشار إلى أنه تعالى ليس بجاهل ولا غافل عما يعمل العباد من الطاعة والمعصية فيرد المستحق للجنة والثواب ويكرم المستحق للعقوبة والمذاب كما هو شأن كثير من الناس بل هو عالم بكل شيء وحقيقته فتنزل كل أحد في منزله ومرتبته .

(خرج النبي صلى الله عليه وآله ذات يوم) الذات في مثله بمعنى النفس يقال أتيت ذات يوم أي يوماً كما صرح به في كنز اللغة (وهو مستبشر يضحك سروراً) قيل الضحك حالة تغير

سروراً فقال رسول الله ﷺ : إنه ليس من يوم ولا ليلة إلا ولي فيها تحفة من الله ،
 ألا وإن ربّي أتحنّني في يومي هذا بتحفة لم يتحنّني بمنّ لها فيما مضى ، إن جبرئيل
 أتاني فأقرّني من ربّي السلام وقال : يا محمد إن الله عزّ وجلّ اختار من بني هاشم
 سبعة ، لم يخلق مثلهم فيمن مضى ولا يخلق مثلهم فيمن بقي : أنت يا رسول الله
 سيد النبيين و عليّ بن أبي طالب وصيّك سيد الوصيّين والحسن والحسين سبطاك سيّدا
 الأسباط وحمزة عمّك سيّد الشهداء و جعفر ابن عمّك الطيّار في الجنّة يطير مع
 الملائكة حيث يشاء و منكم القائم يصلّي عيسى بن مريم خلفه إذا أهبه الله إلى
 الأرض من ذرّية عليّ وفاطمة من ولد الحسين عليه السلام .

يوجبها سرور يغلب فينشط له عروق القلب فيجرى فيها الدم فيفيض الى سائر عروق الجسد
 فيثور لذلك حرارة ينسبط لها الوجه ويضيق و ينفتح عنها الغم و هو التيسم فاذا زاد السرور
 تمادى و لم يضبط الانسان نفسه ههنا (فقال له الناس أضحك الله سنك و زادك سروراً) السن
 الضرس بالكسر فيهما وجعله مفعول الاضحاك باعتبار أن الضحك منه يظهر أو يتضمن معنى
 الكشف (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله انه ليس من يوم ولا ليلة الاولى فيها تحفة) التحفة
 بالضم وكهزمة البر واللفظ والطرفة اتحفه تحفة والغرض منه اظهار الشكر له عز وجل
 (والحسن والحسين سبطاك سيّد الاسباط) أى سيّد أسباط الانبياء والسبط بالكسر ولدا ولد ويندرج
 فى هذا الحكم سائر الائمة عليهم السلام .

(وحمزة عمّك سيّد الشهداء) لعل المراد بهم الشهداء فى عصره صلى الله عليه وآله والحكم
 اضافى والا فسيّد الشهداء على الاطلاق الحسين بن على عليهما السلام (و منكم القائم) ظهور
 القائم المهدي صاحب الزمان و نزول عيسى عليه السلام و صلّاته خلفه مما اتفق عليه العامة
 والخاصة والروايات بين الكل متظافرة أما طريق الخاصة فظاهر واما طريق العامة ففى صحيح
 مسلم باسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وآله كيف اذا نزل
 ابن مريم فيكم واما مكم منكم» قال ابن العربي ويعنى بمنكم من قریش وقيل يعنى الامام المهدي
 الاتى فى آخر الزمان الذى صح فيه حديث الترمذى من طريق ابن مسعود قال «قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله لا تذهب الدنيا حتى يهلك العرب رجل من أهل بيتى يوافق اسمه اسمى و
 اسم ابيه اسم أبى» و من طريق أبي هريرة «لولم تبق الدنيا الا يوم أطول الله حتى يلى» وفى أبي داود
 عن أبي سعيد قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله يقول المهدي من عترتى من ولد فاطمة يعمل
 فى الناس بسنة نبيهم» قال ابن العربي وما قيل انه المهدي ابن أبى جعفر المنصور لا يصح فانه وان
 وافق اسمه اسمه واسم أبيه اسم أبيه فليس من ولد فاطمة وانما هو المهدي الاتى فى آخر الزمان

١١- سهل بن زياد ، عن محمد بن سليمان الديلمي المصري . عن أبيه ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له قول الله عز وجل : « هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق » قال : فقال : إن الكتاب لم ينطق و إن ينطق ولكن رسول الله صلى الله عليه وآله هو الناطق بالكتاب قال الله عز وجل : « هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق » قال : قلت : جعلت فداك إننا لا نقرأها هكذا ، فقال هكذا والله نزل به جبرئيل على محمد صلى الله عليه وآله ولكن فيما حرّفت من كتاب الله .

١٢- جماعة ، عن سهل . عن محمد ، عن أبيه [عن أبي محمد] ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن قول الله عز وجل : « والشمس وضحيها » قال : الشمس رسول الله صلى الله عليه وآله به أوضح الله عز وجل للناس دينهم ، قال : قلت : « والقمر إذا تليها » قال : ذاك أمير المؤمنين عليه السلام تلا رسول الله صلى الله عليه وآله ونفثه بالعلم نفثاً ، قال : قلت :

فالإمامة وافقونا في أن المهدي الموعود من ولد فاطمة عليها السلام لكننا نقول هو وجود غائب عن الابصار وهم يقولون انه يتولد في آخر الزمان . قوله (عن محمد بن سليمان الديلمي المصري) هكذا في النسخ التي رأيناها وفي بعض كتب الرجال البصري بالياء الموحدة وفي بعضها النصرية بالنون وهو وأبوه من كبار الغلاة (عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال قلت له قول الله عز وجل « هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق » قال فقال إن الكتاب لم ينطق ولن ينطق أه) حمل عليه السلام النطق على المعنى الحقيقي وهو التكلم باللسان وتقطيع الصوت بالحنجرة و تأليف الحروف على نحو مخصوص يشعر بما في الذهن والكتاب بوزن الحساب لا ينطق حقيقة و إن أمكن اتصافه بالنطق مجازاً باعتبار أنه يظهر منه المقصود كما يظهر من النطق و لذلك حكم عليه السلام بأنه تحريف وإن المنزل هو كتابنا بفتح الكاف و شد التاء على صيغة المبالغة و هو العالم الذي بلغ علمه حد الكمال والمراد به رسول الله صلى الله عليه وآله والوصياء بعده واحداً بعدواحد ، ويحتمل أن يكون التحريف في ينطق بصيغة المعلوم بأن يكون المنزل هو المجهول والله يعلم .

(قال سألته عن قول الله عز وجل « والشمس وضحيها » قال الشمس رسول الله صلى الله عليه وآله به أوضح الله عز وجل للناس دينهم) استعار الشمس لرسول الله صلى الله عليه وآله والوجه هو الاضاءة والانارة و ايضاح الدين برفع ظلمة الجهل والفتن (قال قلت « والقمر اذا تليها » قال ذاك أمير المؤمنين عليه السلام تلا رسول الله صلى الله عليه وآله استعار القمر لعل عليه السلام والوجه أن نور علمه مستفاد من نور علم النبي صلى الله عليه وآله كما أن نور القمر مستفاد من نور الشمس وقد أشار اليه بقوله (ونفثه بالعلم نفثاً) أي أوحى اليه العلم وألقاه الى صدره اللطيف وأصل

«والليل إذا يغشيها» ؟ قال ذلك أئمة الجور الذين استبدوا بالأمر دون آل الرسول صلى الله عليه وآله وجلسوا مجلساً كان آل الرسول أولى بهم منهم فغشوا دين الله بالظلم والجور فحكى الله فعلهم فقال: «والليل إذا يغشيها» قال: قلت «والنهار إذا جليها» ؟ قال: ذلك الامام من ذرية فاطمة عليها السلام يسأل عن دين رسول الله عليه السلام فيجليه لمن سأله فحكى الله عز وجل قوله فقال: «والنهار إذا جليها» .

١٣ - سهل ، عن محمد ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت: «هل أتيتك حديث الغاشية» ؟ قال: يغشاهم القائم بالسيف قال: قلت: «وجوه يومئذ خاشعة» ؟ قال: خاشعة لا تطيق الامتناع قال: قلت: «عاملة» ؟ قال: عملت بغير ما أنزل الله ، قال: قلت: «ناصبة» ؟ قال: نصبت غير ولاية الأمر : قال: قلت: «تصلى ناراً حامية» ؟ قال: تصلى نار الحرب في الدنيا على عهد القائم وفي الآخرة نار جهنم .

١٤ - سهل ، عن محمد ، عن أبيه ، عن أبي بصير قال: قلت: لأبي عبد الله عليه السلام: قوله تبارك وتعالى: «وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعداً عليه

النفث النفخ) قال قلت «والليل إذا يغشيها» قال ذلك أئمة الجور الذين استبدوا بالأمر - (الخ) أى انفردوا واستقلوا بأمر الدين والخلافة غاصين شبه أئمة الجور مثل الخلفاء وبنى أمية وبنى عباس وأضرابهم وأعوانهم بالليل في الظلمة وعدم اهتمام الخلق في خلافتهم الى دين الحق وفي تنقية ظلمتهم نور النبي وهودينه الحق كما يغشى ظلمة الليل ضوء النهار و اليه أشار جل شأنه بقوله «أو كظلمات في بحر لجى يغشيه موج من فوقه موج من فوقه سحاب» وقدم تفسيره في كتاب الحجة (قال قلت «والنهار إذا جليها» قال ذلك الامام من ذرية فاطمة عليها السلام - اه) فان نور علم النبي صلى الله عليه وآله ودينه وقوانينه وآدابه يتجلي بالامام القائم مقامه من ذرية فاطمة عليها السلام كما يتجلي نور الشمس اذا انبسط النهار فهو عليه السلام يشبه النهار في التجلي .

(سهل عن محمد عن أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام) أعاده للإشارة الى طريق آخر عنه أو للرواية عنه بلا واسطة وان بعدت (قال قلت «هل أتيتك حديث الغاشية» قال ينشاهم القائم بالسيف) الغاشية الداهية التي يغشى الناس شدائدها أو النار كما في قوله تعالى «تنشى وجوههم النار» شبهه عليه السلام بالداهية لانه بلاء على أعدائه يورد عليهم الشدائد من القتل والاسر والنهب وغيرها أو بالنار لانه يحرقهم بالسيف القاطع ويهلكهم كالنار (قال قلت تصلى ناراً حامية) أى شديد الحرارة متناهية فيها (قال تصلى نار الحرب في الدنيا - (الخ) أى تدخل تلك الوجوه في نار الحرب فتهلك كما يدخل الحطب في النار فتحرقه وفي تشبيه الحرب

حقاً ولكن " أكثر الناس لا يعلمون ؟ قال : فقال لي : يا أبا بصير ما تقول في هذه الآية ؟ قال : قلت : إن " المشركين يزعمون ويحلفون لرسول الله ﷺ إن الله لا يبعث الموتى قال : فقال : تباً لمن قال هذا ، سلمه هل كان المشركون يحلفون بالله أم باللات والعزى ؟ قال : قلت : جعلت فداك فأوجدينه قال : فقال لي يا أبا بصير لو قد قام قائمنا بعث الله إليه قوماً من شيعتنا قُبَاع سيوفهم على عواتقهم فيبلغ ذلك قوماً من شيعتنا لم يموتوا فيقولون بعث فلان وفلان وفلان من قبورهم وهم مع القائم فيبلغ ذلك قوماً من عدونا فيقولون : يا معشر الشيعة ما كذبكم هذه دولتكم وأنتم تقولون فيها الكذب لا والله ما عاش هؤلاء ولا يعيشون إلى يوم القيامة قال : فحكى الله قولهم فقال : « وأقسموا

بالنار الحامية إشارة إلى كمال شوكة صاحب عليه السلام ونهاية قدرته على المحاربة مع الأعداء (فقال لي يا أبا بصير ما تقول في هذه الآية) الظاهر أن تقول للخطاب أي ما تقول أنت يا أبا بصير في تفسير هذه الآية (قال قلت إن المشركين يزعمون ويحلفون لرسول الله صلى الله عليه وآله أن الله لا يبعث الموتى) أي ينكرون القيامة وحشر الناس فيها (قال فقال تباً لمن قال هذا) التب الهلاك والخسران ونسبه على المصدر باضمار فعل أي ألزم الله هلاكاً وخسراناً لمن فسر الآية به وهذا إما خير أو دعاء وينبغي حمله في مثل أبي بصير على التوبيخ (سلمه) أي أهل العلم العارفين بأحوال المشركين .

(هل كان المشركون يحلفون بالله أم باللات والعزى) فانهم يجيبونك أنهم إنما كانوا يحلفون بهما لا بالله فهذا التفسير يناقض قوله تعالى « وأقسموا بالله جهد أيمانهم » (قلت جعلت فداك فأوجدينه) أي بين لي المطلوب من الآية وأظفرني به حتى أعرفه من أوجد فلاناً على مطلوبه إذا أظفره به وإنما قلنا الظاهر أن يقول للخطاب لا احتمال أن يكون للنابية وفاعله العامة ويؤيده قوله « سلمه » و« تباً » لأن الظاهر أن ضمير الجمع للعامة وأن التب لهم على الحقيقة لكنه احتمال بعيد أذاً باه ظاهر قول أبي بصير « أوجدينه » مع احتياجه إلى محذوف بغير قرينة ظاهرة فإن قوله « قلت إن المشركين يزعمون » تقديره حينئذ قلت يقولون إن المشركين فليتبأمل (قال فقال يا أبا بصير لو قد قام قائمنا بعث الله إليه قوماً من شيعتنا بعد موتهم قُبَاع سيوفهم على عواتقهم) القُبَاع بالكسر جمع قبعة كسفينة وهي ما على طرف مقبض السيف من فضة أو حديد وقيل هي تحت شادتي السيف والعاتق المنكب (فيقولون يا معشر الشيعة ما كذبكم هذه دولتكم وأنتم تقولون فيها الكذب) نسبوا الكذب إلى الشيعة في هذا القول وتعجبوا منه لزعمهم أن الرجة باطلة وأن هذه الدولة القاهرة لا تحتاج إلى المعاونة بالموتى ثم قالوا تريجاً لكذبهم على سبيل المبالغة (لا والله ما عاش هؤلاء ولا يعيشون إلى يوم القيامة) الميث الحياة عاش

بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت .

١٥ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن ثعلبة بن ميمون ، عن بدر بن الخليل الاسدي قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول في قول الله عز وجل : « فلما أحسبوا بأسنا إذا هم منها يركضون » لا تركزوا وارجعوا إلى ما أترفتم فيه و مساكنتكم لعلكم تسئلون » قال : إذا قام القائم وبعث إلى بني أمية بالشام هربوا إلى الروم فيقول لهم الروم : لا ندخلنكم حتى تنصروا فيعلتقون في أعناقهم الصليبان فيدخلونهم فإذا نزل بحضرتهم أصحاب القائم طلبوا الأمان والصلح فيقول أصحاب القائم : لا نفعل حتى تدفعوا إلينا من قبلكم منا ، قال : فيدفعونهم إليهم فذلك قوله : « لا تركزوا وارجعوا إلى ما أترفتم فيه و مساكنتكم لعلكم تسئلون » قال : يسألهم الكنوز وهو أعلم بها ، قال : فيقولون « يا ويلنا إننا كنا ظالمين » فما زالت تلك دعويهم حتى جعلناهم حصيداً خامدين » بالسيف .

يعيش عيشاً إذا حى وأنت خير بأن قولهم بإبطال الرجعة باطل إلا دليل لهم عقلاً ونقل على بطلانه مع دلالة الآيات والروايات على وقوعها في هذه الأمة وفي الأمم السابقة كما في حكاية عزيز وموسى وعيسى عليهم السلام ومن البين أن الحكم بعد وجود شيء لا يستحيل وجوده ، عقلاً باعتبار عدم وجدان الدليل على وجوده باطل فكيف إذا وجد الدليل عليه وأما عدم احتياج هذه الدولة القاهرة إلى الاستعانة بالموتى فممنوع وعلى تقدير التسليم يجوز أن يكون فائدة الرجوع إدخال السرور فيهم وتشفي صدورهم من مشاهدة نكال الأعداء و اكتسابهم الأجر مرتين (فلما أحسوا بأسنا - الخ) لباس العذاب والشدة في الحرب والركض تحريك الرجل ومنه « اركض برجلك » والعدو استحثاث الفرس للعدو والهرب ومنه « إذا هم منها يركضون » والترفه بالضم النعمة والطعام الطيب والشيء الطريف والمترف كمكرم المتروك يصنع ما يشاء ولا يمنع والمنعم الواسع في ملاذ الدنيا وشهواتها الذي لا يمنع من تنعمه والروم جيل من ولد روم بن عيصم والقنصر الدخول في النصرانية وهي دين النصارى والصليب للنصارى معروف و حضرة الرجل قربه وفناؤه والحصيد الزرع المحصود بالمنجل وإطلاقه عليهم من باب الاستعارة والخمود السكون والسكوت ، والاموى بفتح الميم وضم الهمزة وفتحها شاذ منسوب إلى أمية بحذف التاء والياء الزائدة وقلب الأخيرة وإواء لكرهاة اجتماع أربع ياءات و ثلاث أيضاً والرحبة بالضم قرية حد القاسية وناحية بالمدينة والشام قرب وادى القرى و بالفتح قرية بدمشق ومحلة بها أيضاً ومحلة بالكوفة وموضع ببغداد .

﴿رسالة أبي جعفر عليه السلام الى سعد الخير﴾ ❦

١٦- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن عمه حمزة بن بزيع ، والحسين بن محمد الأشعري ، عن أحمد بن محمد بن محمد أبي عبد الله ، عن يزيد بن عبد الله ، عن محمد بن عبد الله ، عن أبي جعفر عليه السلام إلى سعد الخير :
بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فإني أوصيك بتقوى الله فإن فيها السلامة من التلف والغنيمة في المنقلب إن الله عز وجل يقي بالتقوى عن العبد ما عزب عنه عقله

(رسالة أبي جعفر عليه السلام) الى سعد الخير الرسالة بالكسر والفتح اسم من الارسال وفي كنز اللغة رساله كتاب ونامه ، وسعد صاحب لابي جعفر عليه السلام كثير ولم أعرف أحدا منهم بهذا اللقب والمصنف نقلها بطريقتين أحدها عن محمد بن يحيى الى حمزة بن بزيع ، والثاني عن الحسين بن محمد الأشعري و على هذا كان الانسب أن يقول قالا كتب أبو جعفر عليه السلام بثنيّة الضمير وافراده بعيد وان كان صحيحاً (بسم الله الرحمن الرحيم) على استحباب تصدير الرسالة والمكاتب بالتسمية كما أمر .

(أما بعد فإني أوصيك بتقوى الله) تقواء تعود الى خشيته المستلزمة للامتثال بأمره ونهيهِ والانصاف بالكلمات النفسانية ثم رغب فيها بذكر فوائدها فقال (فان فيها السلامة من التلف) أي الهلاك بالافات والشهوات والصنومات والامال والخزي والنكال ولغظة دفي ، للنظر فيه أو للسببية (والغنيمة في المنقلب) أي الآخرة وهي النجاة من عقوباتها والوصول الى مقام السعادة والنزول في دار الكرامة التي أعدت للمتقين كما نطق به القرآن المبين ، والى مضمون هاتين الفقرتين أشار أمير المؤمنين عليه السلام بقوله «واستمعوا بها أي بالتقوى ، على الله فان التقوى في اليوم حرز وجنة وفي غد الطريق الى الجنة ، ثم علل مضمون كل واحدة منهما و أكد به بقوله «ان الله عز وجل يقي بالتقوى عن العبد ما عزب عنه عقله» أي ما بعد عن ادراكه عقله من خزي الآخرة وعقوباتها وآفات الدنيا ومهلكاتها كما يظهر مما بعد ومن التفكير في أحوال الصالحين والظالمين وما ورد عليهم مما دلت عليه الآيات والروايات (ويجلى بالتقوى عنه عمام وجهله) في القاموس جلى فلان الأمر كشفه عنه كجلاله وجلّى عنه أي يكشف بسبب التقوى عن العبد حجاب الجهل ولوازمه فيدرك المعارف والاسرار والحقايق و مافيه صلاح الدنيا والآخرة و يحترز من الاقوال الكاذبة والاعمال الفاضحة والمعائد الباطلة والاخلاق الفاسدة وهكذا يسير بعلم ويقين الى أن يبلغ مقام الانس ومنزل القرب والتقوى وان كان حصولها موقوفاً على علم و

ويجلى بالتقوى عنه عماه وجهله ، وبالتقوى نجا نوحٌ ومن معه في السفينة وصالح ومن معه من الصّاعقة ، وبالتقوى فاز الصّابرون ونجت تلك العصب من المهالك و لهم إخوان على تلك الطّريقة يلتمسون تلك الفضيلة ، نبذوا طغيانهم من الايراد بالشهوات لما بلغهم في الكتاب من المثالات ، حمدوا ربّهم على ما رزقهم وهو أهل الحمد وذمّوا أنفسهم على ما فرطوا وهم أهل الذمّ وعلموا أنّ الله تبارك وتعالى الحليم

عمل لكنه بعد العلوم واعمال غير محصورة كما لا يخفى على العارفين .

(وبالتقوى نجى نوح ومن معه في السفينة) من الفرق ونجى (صالح ومن معه من الصّاعقة) في القاموس الصّاعقة الموت وكل عذاب مهلك وصيحة العذاب والمخراق الذي يبدا الملك سائق السحاب ولا يأتي على شيء الا أحرقه أو نار يسطط من السماء. وفيه دلالة على أن التقوى وإن لم يكن في نهاية الكمال حرز من التلف والهلاك ضرورة أن تقوى قوم نوح وقوم صالح لم يكن في مرتبة تقواهما بل على أن التقوى هي تصديق الرسول ومتابعته في جميع ما جاء به فالشيعة مشتركون في أصل التقوى وإن اختلفوا في درجاتها (وبالتقوى فاز الصّابرون) الفوز النجاة والظفر فازمته نجا وفاز به ظفر أى نجى الصّابرون على تحمل البليّات والطاعات وترك المنهيات والمشتبهات من المهلكات الدنيوية والعقوبات الاخرية أو ظفروا بالخيرات الحاضرة والمثوبات الوافرة في الدنيا والاخرة (ونجت تلك العصب من المهالك) العصب محرّكة خيار القوم وأشرافهم والمراد بهم نوح وصالح ومن معهم والصّابرون على الشدائد من الامم السابقة (ولهم) أى لنوح و صالح ومن تبعهما من الصّابرين والصّالحين (إخوان على تلك الطّريقة) المستقيمة وهي التقوى والامثال بالاوامر والنواهي وتطهير الظاهر والباطن (يلتمسون تلك الفضيلة) أى النجاة من التلف والغنيمة في المنقلب والطريقة المذكورة فيكون تأكيداً أو طلباً لبقائها واستمرارها أو زيادتها ولعل المراد بالاخوان أرباب الايقان من أصحاب الرسول وأمير المؤمنين وأولاده الطاهرين عليهم السلام ومن تبعهم الى يوم الدين (نبذوا طغيانهم من الايراد بالشهوات) زائدة عن قدر الضرورة وفي بعض النسخ والالتذاذ بدل الايراد (لما بلغهم في الكتاب من- المثالات) هي بضم التاء العقوبات الواقعة على أرباب العصيان والجنايات وأصحاب الطغيان في الشهوات كما دلت عليه كثير من الايات وحفظوا أنفسهم من تلك الخطرات (حمدوا ربهم على ما رزقهم) من التقوى والتوفيق للخيرات والعصمة من اللذات المهلكات (وهو أهل الحمد) بالذات وبما أعطاهم من القدرة على الطاعات والتوفيق لها وغير ذلك من اللطائف والنعم التي لا تحصى . (وذمّوا أنفسهم على ما فرطوا وهم أهل الذم) لانهم وإن بالغوا في طاعة ربهم كانوا بعد

العليم إنما غضبه على من لم يقبل منه رضاء وإنما يمنع من لم يقبل منه عطاء وإنما يضل من لم يقبل منه هداة ، ثم أمكن أهل السيئات من التوبة بتبديل الحسنات ، دعا عباده في الكتاب إلى ذلك بصوت رفيع لم ينقطع ولم يمنع دعاء عباده فلعن الله

مقصرين ولم يأتوا بما هو حقه ولذلك لم يكن أحد من الأولياء الا وهو معترف بالتقصير و ينبغي أن يعلم ان بناء الرشاد والتقوى على ثلاثة امور الاول قبول الهادى وهدايته وهو النبى والوصى عليهما السلام ، الثانى قبول ما جاء به النبى صلى الله عليه وآله من الاوامر والنواهى وغيرهما ، الثالث قبول ما اراد بالامر والنهى من العمل بالطاعات وترك المنهيات فأشار عليه السلام الى الثالث بقوله (واعلموا ان الله تبارك وتعالى الحليم العليم) فى ذكر هذين الوصفين ترغيب فى قبول ما يلقى اليهم أما العلم فظاهر وأما الحلم فلان أخذ الحليم شديد كما اشتهر اتقوا من غضب الحليم ، (انما غضبه على من لم يقبل منه رضاء) أى ما يوجب رضاء من الطاعات وترك المنهيات وأشار الى الثانى بقوله (وانما يمنع) أى الرحمة (من لم يقبل منه عطاء) وهو ما جاء به الرسول صلى الله عليه وآله من دينه الحق لانه عطية منه تعالى الى عباده ومتضمن لمصالحهم وأشار الى الاول بقوله (وانما يضل عن سبيل الحق من لم يقبل منه هداة) لان من لم يقبل الهادى الى الطريق وأعرض عن هدايته ضل عنه ثم رغب فى التوبة بقوله (ثم أمكن أهل السيئات من التوبة) بتبديل الحسنات فى كنز اللغة الامكان دست دادن أى أمكن أهل السيئات مطلقاً من التوبة والندامة منها بتبديل سيئاتهم حسنات لان أصل التوبة الخالصة والغفو عن السيئة بعدها والثواب بها ومحبة الله تعالى لاهلها وستره عليه حتى لا يعلم أحد سيئاته كيلا يخيجل حسنات مبدلة من السيئات روى المصنف باسناده عن معاوية بن وهب قال «سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول اذا تاب العبد توبة نصوحاً أحبه الله فستر عليه فى الدنيا والاخرة فقلت وكيف يستر عليه قال ينسى ملكيه ما كتب عليه من الذنوب ويوحى الى جوارحه اكنمى عليه ذنوبه ويوحى الى بقاع الارض اكنمى عليه ما كان يعمل عليك من الذنوب فيلقى الله حين يلقاه وليس شيء يشهد عليه بشيء من الذنوب ، أقول لا يبعد أن يقال انه تعالى يزيل تلك الذنوب عن باله وينسيه أيضاً لئلا يستحيى منه تعالى بذكرها (دعا عباده فى الكتاب الى ذلك بصوت رفيع لم ينقطع) الى قيام الساعة فى مواضع عديدة منها قوله تعالى «يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحاً ، هي أن يتوب العبد من الذنوب ثم لا يعود فيه ومنها قوله «والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً يضاعف له العذاب يوم القيمة ويخلد فيه مهاناً الا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً (ولم يمنع دعاء عباده) من القبول بل وعده به

الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَنْبُذُوهُ وَيَكْتُمُوهُ فَلْيُنْزِلْهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ (فليس يبتدىء العباد بالغضب قبل أن يغضبوه وذلك من علم اليقين و علم التقوى و كل أمة قدر رفع الله عنهم علم الكتاب حين نبذوه و ولا هم عدوهم حين تولّوه و كان من نبذهم الكتاب أن أقاموا حروفه و حرقوا حدوده فهم يرونه و لا

فى قوله « أمن يجب المضطر اذا دعاه » وفى قوله « ادعونى أستجب لكم » وفى قوله « فانى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان » (فلما نزل الله على الذين يكتمون ما أنزل الله من الامر بأداء حقوق ذوى القربى ومودتهم و اطاعتهم و ولايتهم و الاقرار بفضائلهم و غير ذلك مما ذكر فى القرآن الكريم) و كتب على نفسه الرحمة (أى فرضها أو قدرها) و هى تستعمل تارة فى الرقة المجردة عن الاحسان و تارة فى الاحسان المجرد عن الرقة و هو المراد هنا لان الله الملك المتعال لا يوصف برقة الطبع والانفعال (فسبقت قبل الغضب) أى سبقت الرحمة اليه تعالى من حيث الصدور أو الى الخلق من حيث الوقوع قبل الغضب و وصلت قبل وصوله ألا ترى أن بداية نوع الانسان مثلاً و وجوداته و كمالاته بمحض الرحمة و الاحسان ، ثم الفرض من ايجاده هو رجوعه اليهما و ان نزول الغضب و العقوبة عليه انما هو لسلوه عمله و من هنا يظهر أن الرحمة سابقة على الغضب بمراحل (فتمت صدقاً وعدلاً) لعل المراد بتمامية صدق الرحمة و عدلها و وقوعها فى موقعها على وجه الصواب اذ لا يتصور الخطاء من رحمته تعالى بخلاف رحمة الانسان بعضهم بعضاً و من رحمته تعالى أن جعل لعباده خليفة و أوجب طاعتهم له ليستحقوا بذلك الرحمة ثم أشار الى سبقها على الغضب بقوله (فليس يبتدىء العباد بالغضب قبل أن يغضبوه) و يفعلوا ما يوجب غضبه و عقوبته كما يبتديهم بالرحمة قبل أن يفعلوا ما يوجب استحقاقهم بها كما عرفت من احسانهم فى الابداء و اعطائهم لوازم الوجودات (وذلك من علم اليقين و علم التقوى) أن ذلك العلم المذكور و هو العلم بان غضبه على من لم يقبل منه رضاء الى آخره من علم اليقين الذى لا ريب فيه و علم التقوى الذى للمطيع الخالص عن شبهات الاوهام (و كل أمة قد رفع الله عنهم علم الكتاب حين نبذوه) أن طرحوه من وراء ظهورهم و حين ظرف للرفع و قيد للمبتداء أيضاً والمراد بعلم الكتاب العلم بمواعظه و نواحيه و مجمله و مفصله و محكمه و متشابهه و حلاله و حرامه و أمره و نهيه و ناسخه و منسوخه الى غير ذلك من العلوم المندرجة فيه التى بها يتم نظام الخلق فى الدنيا و الآخرة و أعظمها العلم بالولاية (و ولاهم عدوهم حين تولّوه) أى جعل واليهم عدوهم الدينى الذى يترؤن منه فى الآخرة و يلغونونه لاضلاله إياهم حين تولوا ذلك المددوا و أحبوه أو حين تولوا الكتاب و أدبروا عنه و أعرضوا عن علمه فان التولى يجب للكلا المعنيين ،

يرعونهم والجهال يعجبهم حفظهم للرواية والعلماء يحزنهم تركهم للرعاية و كان من نبذهم الكتاب أن ولّوه الذين لا يعلمون فأوردوهم الهوى وأصدروهم إلى الردى و غيروا عرى الدين ، ثم ورثوه في السفه والصبا ، فالأمة يصدرون عن أمر الناس

و المراد بجملة و اليا لهم التخلية بينهم و بين أنفسهم الامارة حتى يجعلوه والياً (وكان من نبذهم الكتاب أن أقاموا حروفه) وكلماته واعرابه و صححوها وحفظوها عن التصحيف والتحرif (وحرّفوا حدوده) و أحكامه وجعلوا حلاله حراماً وحرّاه حلالاً و ولاية الحق مردودة وولاية الباطل مقبولة (فهم يروونه) يضبط حروفه ومبانيه (ولا يرعونه) بحفظ حدوده ومعانيه مثلهم كمثّل الحمار يحمل أسفاراً بل هو أقبح حالا من الحمار لان الحمار لا يحرف ما حمله وهم يحرفون (والجهال يعجبهم حفظهم للرواية) لظنهم أنه العلم (ولا يحزنهم تركهم للرعاية) لانهم غافلون وسيورثهم حسرة يوم القيمة وهم نادمون والمراد بالجهال هم النابذون وانما وضع الظاهر موضع الضمير للتصريح بأنهم الجاهلون (والعلماء يحزنهم تركهم للرعاية) على ما ينبغي فكّم من فرق بين الجاهل والعالم حيث أن الجاهل مع كمال جهله و نقصه في العلم والعمل يعجبه ما ليس بعلم و لا عمل في الحقيقة والعالم مع كمال علمه وعمله و روايته و درايته و رعايته محزون خوفاً من التقصير فيها (و كان من نبذهم الكتاب أن ولّوا الذين لا يعلمون) معالم الدين أو ليس لهم حقيقة العلم و أعرضوا عن الذين يعلمون و رفضوا قوله تعالى « هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون » وغيره من الايات الدالة على وجوب متابعة اهل العلم وفي بعض النسخ « ولّوه » بالضمير وهو عايد الى الكتاب أو الدين أو أمر الخلافة (فأوردوهم الهوى) النفساني و هو الباطل من العقائد والاعمال وأصله ميل النفس الى مقتضاها من المشتهيات الموجبة للخروج عن الحدود الشرعية (و أصدروهم الى الردى) و هو الهلاك في الآخرة ، والاصدار الارجاع من الصدر وهو الرجوع (وغيروا عرى الدين) التي هي أركانه و أحكامه وقوانينه المشبهة بالعروة في أن المتمسك به اتمسك بالدين وحامل له ثم أشار الى أنهم لم يختصوا الايراد الى الهوى والاصدار الى الردى وتغيير العرى مختصاً بأنفسهم بل جعلوه من القوانين وادرجوا في الدين و ورثوه من بعدهم من المفسدين بقوله (ثم ورثوه في السفه والصبا) في للتأكيد كما في قوله تعالى « اركبوا فيها بسم الله مجريها » أو متعلق بالتورث بتضمين معنى الجمل والوضع . والسفه محرّكة الجهل والخشونة والطيش و خفة العمل و ضد الحلّم والصبا بالكسر من الصبوة وهي الميل الى الجهل وفتوة الجهلة وفعله من باب نصر و بالفتح اللب مع الصبيان و فعله من باب علم و هذا الذي ذكره عليه السلام ظاهر لمن نظر في أحوالهم وأحوال خلفائهم فانهم أورثوا جميع ما ابتدعوه خلفاء بني امية وبني عباس وعلمائهم

بعد أمر الله تبارك وتعالى وعليه يردون، فبئس للمظالمين بدلاً ولاية الناس بعد ولاية الله و ثواب الناس بعد ثواب الله و رضا الناس بعد رضا الله فأصبحت الأمة كذلك وفيهم المجتهدون في العبادة على تلك الضلالة ، معجبون مفتونون ، فعبادتهم فتنة لهم و لمن اقتدى بهم؟ وقد كان في الرسل ذكرى للعابدين إن نبياً من الأنبياء كان يستكمل-

الاربعة و من تبعهم الى قيام القائم عليه السلام (فالامة) التابعون (يصدر عن أمر الناس) مع كدورة مشربهم بعد أمر الله تبارك وتعالى بولاية وليه أمير المؤمنين عليه السلام (وعليه يردون أمره) وياً خذون أمر الناس والظاهر أن الواو للحال عن فاعل يصدر عن ثم أشار الى الذم العام للجميع بقوله (بئس للمظالمين) وضع الظاهر موضع الضمير للتصريح بظلمهم ووضعهم الباطل مقام الحق (بدلاً ولاية الناس) التي اختاروها لانفسهم بنصب الجاهل (بعد ولاية الله) التي اختارها لهم وهي ولاية أمير المؤمنين و أولاده الطاهرين الذين هم أساس الدين وعماد اليقين ولهم خصائص الولاية كلها (و ثواب الناس) أي اجرهم و أخذ ما في أيديهم من متاع الدنيا (بعد ثواب الله) الباقي الدائم من غير نقص ولا انقطاع (ورضا الناس بعد رضا الله) الذي لا يحصل الا بقبول أمره و نهيهِ وطاعته (فأصبحت الأمة لذلك) المراد بالامة الامة الضالة المضلة والتابعون لهم و اصبح بمعنى صار (لذلك) اوه كذلك، كما في بعض النسخ خبره وذلك اشارة الى نبذهم الكتاب و تحريفهم حدوده وغيرهما من صفاتهم الذميمة المذكورة (و فيهم المجتهدون) في العبادة مثل الصلاة والحج والصوم والجهاد ونحوها و انما سماها عبادة للصورة الظاهرة أولكونها عبادة عندهم والا فبينها وبين العبادة المطلوبة له تعالى بون بعيد وفيه تنبيه على أن عبادتهم واجتهادهم فيها لا ينفعهم كمباداة اليهود والنصارى وغيرهما من أصحاب الملل الباطلة (على تلك الضلالة) المبنية على الجهالة و لما كان هنا مظنة أن يقال ما سبب اجتهادهم في العمل مع فساد عقيدتهم أجاب عنه (بقوله معجبون) بعملهم بتزيين الشيطان له ليزداد حسرتهم يوم القيمة حين يرونه هباء منثوراً (مفتونون) لافتنان الشيطان لهم و اضلال بعضهم بعضاً بالحث عليه والميل اليه (فعبادتهم فتنة لهم) أي محنة و بلية ابتلوا بها مع مشقة شديدة أو سبب لزيادة ميلهم عن الحق الى الباطل من فتن المال الناس من باب ضرب فتوناً استمالهم الى مفاسده و لمن اقتدى بهم كما هو شأن خلفهم من متابعة سلفهم تقليد أعمالهم الفاسدة وعقائدهم الباطلة من غير نظر الى ان أمثالهم الماضين و شيوخهم العاصين كانوا في ضلال مبين فصارت عبادة المتبوع فتنة و بلية للتابع أيضاً (وقد كان في الرسل الخ) فيه حث بليغ لارباب الذنوب على الاستغفار والتوبة والاعتراف بالتقصير و تحذير شديد لاصحاب المعاصي في العقائد والاعمال من غير بناءها على علم و يقين فان من تصور ما جرى على آدم و يونس عليهما السلام بالزلة الواحدة والمعصية الصغيرة التي هي خلاف الاولى بالنسبة الى الانبياء

الطاعة ، ثم يعصى الله تبارك وتعالى في الباب الواحد يخرج به من الجنة وينبذ به في بطن الحوت ، ثم لا ينجاه إلا الاعتراف والتوبة ، فاعرف أشباه الأبحار والرهبان الذين ساروا بكتمان الكتاب و تحريفه فما ربحت تجارتهم و ما كانوا مهتدين ، ثم اعرف أشباههم من هذه الأمة الذين أقاموا حروف الكتاب و حرّفوا حدوده فهم مع السادة والكبرة فإذا تفرقت قادة الأهواء كانوا مع أكثرهم دنيا و ذلك مبلغهم من العلم ، لا يزالون كذلك في طبع و طمع لا يزال يسمع صوت إبليس على

عليهم السلام يكون على وجل شديد من المعاصي العظيمة خصوصاً إذا تعاقبت و تكاثرت و يحكم بانها سبب تام للمنع من دخول الجنة فكيف يطمع دخولها مع بقاءه على تلك المعاصي و عدم تداركه بالتوبة والاستغفار والاعتراف .

(فاعرف أشباه الاحبار والرهبان) نفى عنهم الجبر والتهرب أعنى العلم والتعبد والتزهد لعدم اتصافهم بهما و انما الموجود فيهم هو صورتهم المحسوسة وزينهم و هيئتهم المقنضية لتشبيهم بالاحبار والرهبان (الذين ساروا بكتمان الكتاب و تحريفه) أى بكتمان ما في التوراة والانجيل من الحلال والحرام و نعمت النبي صلى الله عليه وآله و تحريف ذلك لاختفاء الحق و اظهار الباطل (فما ربحت تجارتهم) التجارة استعارة لاعمالهم والربح ترشيح لها أى بطل بسبب الكتمان والتحريف المقتضيين لكفرهم بجميع أعمالهم الدينية فلا فائدة لها في الآخرة وذلك هو الخسران المبين (وما كانوا مهتدين) الى سبيل التجارة لان المقصود منها طلب الربح بحفظ رأس المال وهو هنا الايمان وهم قد أضاعوه (ثم اعرف أشباههم من هذه الامة الذين أقاموا حروف الكتاب و حرّفوا حدوده) وانحرفوا عن منهج الايمان فصاروا مثل هؤلاء حذو الفعل بالنقل فما كانت تجارتهم رابحة كتجارتهم فان سئل الله تعالى لا تختلف بل تجرى في اللاحقين كما جرت في السابقين ولن تجد لسنة الله تحويلاً (فهم مع السادة والكبرة) يدورون معهم حيث داروا وينقادون لهم في كل ما أرادوا طمعاً فيما عندهم من منافع الدنيا و يستبرؤون منهم يوم القيمة كما قال عز وجل حكاية وقالوا ربنا اننا اطعنا سادتنا و كبرائنا فاضلونا السبيلا ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعناً كبيراً ، وفي بعض النسخ « والكثرة » بالياء المثلثة (فاذا تفرقت) و تعددت (قادة الأهواء) هم المشعوفون بالأهواء والآراء القايدون لمن تبعهم اليها (كانوا مع أكثرهم دنياً) لان مطلوبهم عنده أكثر و حصوله منهم أعظم و أوفر كما هو المعروف من شأن اخوان الشيطان والطوارق أبناء الزمان و فيه ذم للمفتي بالرأى ومن تبعه من هذه الامة (و ذلك مبلغهم من العلم) أى غايتهم وحاصلهم منه .

(لا يزالون كذلك في طمع) في الدنيا و متاعها و ما في ايدي الناس (و طبع) هو بالسكون

ألسنتهم بباطل كثير يصبر منهم العلماء على الأذى والتعنيف و يعيرون على العلماء بالتكليف والعلماء في أنفسهم خانة إن كنتموا النصيحة إن رأوا تائباً ضالاً لا يهدونه أو ميتاً لا يحيونه ، فبئس ما يصنعون لأن الله تبارك وتعالى أخذ عليهم الميثاق في الكتاب أن يأمروا بالمعروف وبما أمروا به وأن ينهوا عما نهوا عنه وأن يتعاونوا على البر

الخنم في الطين ونحوه و ليس هنا ختم في الحقيقة وانما المقصود بيان أنه حدثت في قلوبهم هيئة تمنعها من دخول الحق فيها و قبولها إياه كالختم المانع من دخول الشيء في المختوم و بالتحرّك الوسخ الشديد من الصداء و الدنس والشين و العيب ودناءة الخلق و قلة الحياء ثم استعمل فيما يشبه ذلك من الاناثم والاوزار وغيرها من القبايح، وفي النهاية دأبوا بالله من طمع يهدى إلى طبع، أي إلى شين وعيب (فلانزال يسمع صوت ابليس على السنتهم بباطل كثير) جعل صوتهم صوت ابليس كأنه نشأ من نفثه في صدورهم والهامة في قلوبهم حتى صار صوتهم بغير الحق و افتأؤهم بالباطل صوته لكماله في السببية وفي على دون من تنبيه على استيلائه عليهم و كونهم مهووين لحكمه ثم أشار إلى ذمهم بوجه آخر غير خروجهم من الدين و تخريبه بآرائهم الفاسدة وهو ايذاؤهم أهل العلم وتشديد عليهم بقوله (يصبر منهم العلماء على الأذى والتعنيف) أي على أذيتهم واضرارهم وتعنيفهم و تشديدهم والعنف ضد الرفق عنف ككرم عليه وبه اذالم يرقق به وأعنفه و عنفه تمنيعاً اذا بالغ في الغلظة والشدة عليه وفي بعض النسخ والتعسف وهو الظلم يقال عسف السلطان اذا ظلم أو الميل عن منهج الصواب (و يعيرون على العلماء بالتكليف) أي بتكليف العلماء إياهم بالأحكام الشرعية والاتباع للحق و رفض الباطل ثم أشار إلى ان للعلماء امتحاناً آخر هو سبب للامتحان المذكور أعنى تحمل الأذى والتعنيف من الجهال وهو وجوب أداء الأمانة بالوعظ والامر والنهي بقوله (والعلماء في أنفسهم خانة) جمع خائن أصلها خونة قلبت الواو ألفاً (أن كنتموا النصيحة) في أمر الدين والدنيا وهي الرشاد إلى ما هو خير وصلاح فيهما .

(ان رأوا تائباً ضالاً لا يهدونه) هداية التائب المتحير في أمره والهاك الواقع في بلية و مصيبة والزال الخارج عن طريق الحق أو الواقف بين الحق والباطل واجبة على العالم مع الامكان وهي من الامانات التي تركها خيانة (أو ميتاً لا يحيونه) المراد بالميمت من لم يستكمل نفسه بالكمالات العقلية من العلوم والاخلاق والادب الشرعية ولم يعمل بها ولم يزهده في الدنيا وزهراتها المضلة الفانية (فبئس ما يصنعون) الذم للعلماء بالخيانة وترك النصيحة أو للجهال أيضاً بايذاؤهم و عدم اجابتهن لان الله تعالى كما أخذ على العلماء الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كذلك أخذ على الجهال القبول والاجابة وأخذ على الجميع المعاونة على البر والتقوى وعدم المعاونة على الاثم والعدوان .

والتقوى ولا يتعاونوا على الإثم والعدوان ، فالعلماء من الجهال في جهد و جهاد ،
 إن وعظت قالوا : طغت وإن علموا الحق الذي تركوا قالوا : خالفت و إن
 اعترضوهم قالوا : فارقت ، وإن قالوا : هاتوا برهانكم على ما تجدون قالوا : نافقت
 وإن أطاعوهم قالوا : عصيت الله عز وجل ، فهلك جهال فيما لا يعلمون ، أميون فيما
 يتلون ، يصدقون بالكتاب عند التعريف و يكذبون به عند التحريف فلا ينكرون ،

(فالعلماء من الجهال في جهد وجهاد) أى فى جهد ومشقة من أذاهم وتعنيفهم و عيبتهم و
 عدم اجابتهم و فى جهاد معهم ظاهراً و باطناً من الأقوال الناصحة لهم والكلمات الوافية
 والأفكار الصحيحة فى تطويعهم الى الحق و صرف قلوبهم من الباطل ، ثم أشار الى الجهد
 والجهاد بقوله (ان وعظت قالوا طغت) أى دنست وخبئت ووسخت لزعمهم أن هذا الوعظ باطل
 دنس ، وفى بعض النسخ « طغت » من الطغيان وهو الخروج عن الحق و ضمير التأنيث للعلماء
 باعتبار الجماعة (و ان علموا الحق الذى تركوا قالوا خالفت) الحق لزعمهم أن باطلهم حق
 (وان اعترضوهم قالوا فارقت) أهل السنة والجماعة (وان قالوا هاتوا برهانكم على ما تجدون)
 من الاقوال حتى نتبعكم ان كنتم صادقين (قالوا نافقت) أى ماتت وهلكت لزعمهم أن مطلوبهم
 من ضروريات الدين حتى أن طالب البرهان عليه هالك أو فعلت فعل المنافق لظاهر الاسلام و
 ابطان الكفر بانكار مطلوبهم فهو على الاول من النفوق وهو الموت وعلى الثانى من النفاق وهو
 فعل المنافق (وان أطاعوهم قالوا) على سبيل الإلزام (عصيت الله عز وجل) فقد أشار عليه السلام
 الى أن أحوال الجهال منقلبة متفرقة لا يقدر العالم على حسن السلوك معهم بوجه ذلك (فهلك
 جهال) التذكير للتحقير (فيما لا يعلمون) من فساد عقائدهم وأعمالهم وأقوالهم وأطوارهم فهم
 جهال بجهلهم و هو الجهل المركب المهلك (أميون) منسوبون الى الام (فيما يتلون) من-
 الكتاب ولا يفهمون معناه كالمتلو من الام الذى هو فى مرتبة العقل الهولانى (يصدقون بالكتاب
 عند التعريف و يكذبون به عند التحريف) أى تحريف معانيه و صرفها الى غير المقصود منه كما هو
 شأنهم فى تفسير كثير من الايات الكريمة مثل آية الطاعة و آية الولاية ونحوهما (فلا ينكرون)
 الظاهر أنه معلوم من الانكار أو النكر والنكور والنكير و فعله من باب علم و فى القاموس
 نكر الامر فلان كـرح نكرأ ونكرأ ونكورا ونكيرأ وأنكره واستنكره وتناكره جهله والمنكر
 ضد المعروف وفى كنز اللغة انكار ونكرو ونكورا ناشاختن ونكير ناخوش داشتن أى لا يستبجحون
 ذلك بل يمدونه حسناً أولاً يعلمون أنه جهل بل يعتقدون أنه علم وانما قلنا الظاهر ذلك لاحتمال
 أن يكون مجهولاً من الانكار (اولئك أشباه الاحبار والرهبان) الذين ساروا بكتمان الكتاب و
 تحريف حدوده .

أولئك أشباه الأخبار والرهبان قادة في الهوى ، سادة في الردى ، و آخرون منهم جلوسٌ بين الضلالة والهدى لا يعرفون إحدى الطائفتين من الأخرى ، يقولون ما كان الناس يعرفون هذا ولا يدرون ماهو؟ وصدقوا تركهم رسول الله ﷺ على البيضاء ليلها من نهارها ، لم تظهر فيهم بدعة ولم يبدل فيهم سنة لا خلاف عندهم ولا اختلاف فلما غشي الناس ظلمة خطاياهم صاروا إمامين: داع إلى الله تبارك و تعالى وداع إلى-

(قادة في الهوى سادة في الردى) لانهم أرباب الاهواء النفسانية و أصحاب الاراء الشيطانية قائمون لهم الى المهلكات الدنيوية والاخرية، ولما أشار الى صنفين منهم الامة المضلة والمأمومين لهم أراد أن يشير الى صنف ثالث منهم وهم المستضعفون فقال (و آخرون منهم جلوس بين الضلالة والهدى) أن بين طريق الباطل وطريق الحق ولا يميزون بين أهل الهداية والضلالة ولا بين صلاح أحدهما وفساد الآخر (لا يعرفون احدى الطائفتين من الأخرى) فلا يكونون من هؤلاء ولا من هؤلاء بل واقفون مترددون يقولون (ما كان الناس) في عهد النبي صلى الله عليه وآله (يعرفون هذا) أي هذا الاختلاف بين الامة في أمر الدين حيث لم يكن فيهم (ولا يدرون ماهو) الظاهر أنه عطف على يقولون أي ولا يدري الآخرون الجالسون ماهذا. الاختلاف ولا أي شيء سببه والعطف على يعرفون (وصدقوا) في هذا القول وهو أنه لم يكن اختلاف بين الامة في عهده صلى الله عليه وآله واعلم أن هذا الصنف هو الثالث فيماروى من أن علياً عليه السلام باب الله من دخل فيه فهو مؤمن ومن خرج منه فهو كافر ومن لم يدخل فيه ولم يخرج منه فهو مستضعف في مشيئة الله تعالى، ثم أشار عليه السلام من باب الاستيناف الى سبب صدقهم وسبب اختلاف بعده صلى الله عليه وآله بقوله (تركهم) أي الامة رسول الله صلى الله عليه وآله حين قبض (على) البيضاء ليلها من نهارها) أي على الملة البيضاء ليلها متميزة من نهارها وهذا يحتمل وجهين الاول أن يراد بالنهار ظاهر الملة وبالليل باطنها لخفائه بالنسبة الى الظاهر بحيث لا يهتدى اليه كل أحد، الثاني أن يراد بالنهار الحق وبالليل الباطل والبدعة بتشبيه الحق بالنهار والبدعة بالليل في الظلمة واضافتها الى الملة باعتبار أن الملة كاشفة مبينة لها والله اعلم (لم تظهر فيهم بدعة) هي ما لم يكن في عهده صلى الله عليه وآله وكان مخالفاً لما جاء به (و لم تبدل فيهم سنة) هي ما جاء به صلى الله عليه وآله ويمكن أن يراد بالبدعة ولاية الجور وبالسنة ولاية الحق، الاولى لم تكن حينئذ والثانية لم تبدل (لا خلاف عندهم) حينئذ في السنة (ولا اختلاف) في الولاية والامامة بل كانوا كلهم على سنة واحدة وولاية واحدة هي ولاية علي عليه السلام طوعاً أو كرهاً أو غير مظهرين لخلافه .

(فلما غشى الناس ظلمة خطاياهم) حين قبض النبي صلى الله عليه وآله والتفتشية التغطية

النار فعند ذلك نطق الشيطان فعلا صوته على لسان أوليائه وكثر خيله ورجله وشارك في المال والولد من أشركه فعمل بالبدعة وترك الكتاب والسنة ونطق أولياء الله بالحجة وأخذوا بالكتاب والحكمة ففترق من ذلك اليوم أهل الحق وأهل الباطل وتخاذل وتهاون أهل الهدى وتعاون أهل الضلالة حتى كانت الجماعة مع فلان و

والفاشاة بالكسر الفطاء شبه الخطايا بالليل وأثبت لها الظلمة مكنية وتخيلية أو شبهها بالظلمة والتركيب من باب لجين الماء ووجه التشبيه هو تحير الناس فيها وعدم اهتدائهم الى المقصود لضرب الحجاب بينهم وبينه (صاروا امامين داع الى الله تعالى) أى الى طريقه وأسباب التقرب منه وهو على عليه السلام بأمر الله تعالى وأمر رسوله صلى الله عليه وآله (وداع الى النار) أى الى أسباب الدخول فيها وهو الاول وأخوه فعند ذلك (نطق الشيطان) فى الناس لحصول رجائه فى اضلالهم وكمال ظنه فى اغوائهم كما قال عز وجل : ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فأتبعوه الا فريقاً من المؤمنين، (فعلاصوته) الحادث من أوتار النفثات المنصوبة على طنبور الخيالات ، المحركة الى أنواع الشهوات (على لسان أوليائه) من الجن والانس ، ودعاهم الى الباطل ، وزينه فى قلوبهم فمالوا اليه (وكثر خيله ورجله) الخيل الفرسان والمراد بهم أصحاب الشوكة والقدرة على المكر والخدعة واستعمال الرأى فى وضع القوانين الباطلة ، والرجل ككتف من لا ظهر له يركبه ، والمراد بهم الضعفاء والتابعون لهم فى باطلهم (وشارك الشيطان) فى المال والولد (من أشركه فيهما) فحملهم على كسب الاموال من طرق الحرام والتصرف فيها فيما لا ينبغي وعلى تحصيل الولد بالسبب الحرام كجعل مال الامام مهوور النساء وقيم السرارى وأمثال ذلك ، وقدروى وأن أكثر المخالفين من أولاد الزناء (فعمل بالبدعة وترك الكتاب والسنة) ضمير وعمل، راجع الى الموصول والعمل بالبدعة مستلزم لتركهما بالضرورة ولذلك قال سيد الوصيين : ما أحدثت بدعة الا تركزت بها سنة (ونطق اولياء الله بالحجة) وهم الاوصياء عليهم السلام ومن تبعهم ، والمراد بالحجة البرهان الدال على الحق (وأخذوا بالكتاب والحكمة) التى قال الله تعالى فى وصفها وتظيم أهلها : ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً وهى فى لسان الشرع العلم النافع فى الآخرة وقد يطلق على ما هو أعم من ذلك (فتفرق من ذلك اليوم) الذى قبض فيه صلى الله عليه وآله وتركهم (أهل الحق وأهل الباطل) سلك أهل الحق مسلك الحجة والايمان وأهل الباطل مسلك الرأى والشيطان .

(وتخاذل وتهاون أهل الهدى) فاعل الفعلين على سبيل التنازع والمراد أن أهل الهدى تتخاذلوا وتهاونوا وتركوا النصرة والتعاون بينهم ولولا ذلك لما غلب أهل الضلالة عليهم وفيه نوع شكاية من التابعين لعلى عليه السلام بعدم نصرتهم له كما مر مثله عنه عليه السلام فى الخطبة

أشباهه فأعرف هذا الصنف، وصنف آخر فأبصرهم رأي العين نجباء والزمهم حتى ترد
أهلك ، فإن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيمة ألا ذلك هو الخسران
المبين . إلى ههنا رواية الحسين وفي رواية محمد بن يحيى زيادة:

لهم علم بالطريق فإن كان دونهم بلاء فلا تنظر إليه فإن كان دونهم عسف من
أهل العسف و خسف و دونهم بلايا تنقضي ثم تصير إلى رخاء ، ثم أعلم أن إخوان

الطالوتية وبعض أهل العلم غير هذه العبارة وقرأت خادن بالنون وتهادن بالذال والهوى بالواو
والظاهر أنه تحريف (وتعاون أهل الضلالة) وتناسروا بمقتضى القوة الشهوية والغضبوية والحمية
الجاهلية الغالبة في أهل الفساد مع انضمام الوسواس الشيطانية إليها حتى (كانت) أهل الضلالة
هي الجماعة (مع فلان وأشياهه) أراد به الأول والثاني والثالث وأضرابهم من الخلفاء المضلة و
علمائهم إلى قيام صاحب عليه السلام (فأعرف هذا الصنف) من أهل الضلالة بأشخاصهم وعقائدهم
وأعمالهم وأطوارهم وأقوالهم الخارجة عن القوانين الشرعية (وصنف آخر فأبصرهم رأي العين
نجباء) المراد بهم أهل الهدى (والزمهم) ولا تفارقهم (حتى ترد أهلك) أهل الجنة والسعادة
وقد أمر عليه السلام بمعرفة الصنفين حق المعرفة ومعرفة أحوالهما ومتابعة صنف الحق إلى الموت
فانه يوجب الحياة الأبدية والورود على أهل الجنة ويمكن أن يكون (ترده) بشديداً للعدل أي حتى
ترد أهلك عن صنف أهل الضلالة إلى أهل الحق وهذا أنسب بقوله (فإن الخاسرين الذين خسروا
أنفسهم وأهليهم يوم القيمة) باختيار الضلالة أو ترك النصيحة والدعاء إلى الخير والأعمال
الصالحة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (الأذلك هو الخسران المبين) لأن خسران الآخرة
لبقائه أبداً هو الخسران المبين وأما خسران الدنيا لانهضائه فليس بخسران بالنظر إليه .

(إلى ههنا رواية الحسين) ورواية محمد بن يحيى أيضاً بقرينة قوله (وفي رواية محمد
ابن يحيى زيادة) فإن لفظ زيادة يشعر بذلك (لهم علم بالطريق) أي لصنف آخر وهم أهل الحق
علم كامل بطريقه يعرفونه ويعرفون به (فإن كان دونهم بلاء فلا تنظر إليه) ولا تلومهم ولا
تفارقهم فإن البلاء موكلاً بالأولياء (فإن كان دونهم عسف من أهل العسف) أي ظلم وجور
من الظالمين والجابرين وأهل العسف الأخذ على غير طريق وركوب الأمر من غير روية ثم نقل
إلى الظلم والجور (وخسف) أي نقصان وهوان وتغير وانكسار (و دونهم بلايا تنقضي) وقتاً ما
لأن كل ذلك في معرض الزوال (ثم تصير إلى رخاء) وسعة ورفاهية في الآخرة بل في الدنيا
أيضاً خصوصاً في عهد صاحب عليه السلام وفي كل ذلك ترغيب في مودتهم وتألفهم ومتابعتهم
(ثم أعلم أن إخوان الثقة ذخائر بعضهم لبعض) المراد بهم المتحابون المتدينون التابعون
له عليه السلام في الأقوال والأعمال وهم ذخائر بعضهم لبعض يقنصون ويتعاونون ويتبادلون
والقايمون بأوامره تعالى وإسراره وعلمه والذابون عن دينه والنافعون كل واحد صاحبه

الثقة ذخائر بعضهم لبعض و لولا أن تذهب بك الظنون عني لجلّيت لك عن أشياء من الحق غطيّتها ولنشرت لك أشياء من الحق كتمتها ولكنني أتّقيك وأستبقيك وليس الحلّيم الذي لا يتقي أحدًا في مكان التقوى، والحلم لباس العالم فلا تعرين منه والسلام.

رسالة منه عليه السلام اليه أيضاً

١٧- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن عمّه حمزة بن بزيع قال : كتب أبو جعفر عليه السلام إلى سعد الخير :
بسم الله الرحمن الرحيم أمّا بعد فقد جاءني كتابك تذكر فيه معرفة ما لا ينبغي تركه وطاعة من رضى الله رضاء ، فقلت من ذلك لنفسك ما كانت نفسك مرتبهة لو تركته في الشدة والرخاء .

(ولولا أن يذهب بك الظنون عني) الى اعتقاد الرسالة او الاولوية كما يرشد اليه الحديث النبوي في مدح وصيه على عليه السلام و هو يأتي بعيد هذا (لجلّيت لك عن أشياء من الحق غطيّتها ولنشرت لك أشياء من الحق كتمتها) لعل المراد بها العلوم الدينية والاسرار النبوية التي لا يعلمها الا الله تعالى ومن ارتضاء من رسول وأوصيائه عليهم السلام وهم لا يظهرونها الا لمن يوثق به من خواص الاولياء وقد ظهر أدنى مراتبها لبعض القاصرين فاعوا لهم الربوبية (ولكنني أتّقيك) خوفاً مني ومنك (واستبقيك) على الحق كيلا تزل منه (و ليس الحلّيم الذي لا يتقي أحدًا في مكان التقوى) الموصول خبر وليس، فدل على أن من لم يتق في مكان التقيّة ليس بحليم متأن في الامور مثبت فيها (والحلم لباس العالم فلا تعرين منه والسلام) أمره بالحلم وهو التأنى والتثبت في الامور والتعمق في أولها وآخرها وحسنها وقبحها ونفعها وضررها وعدم اظهار ما عنده من الاسرار لغيرها وشبهه باللباس في الزينة والاحاطة والشمول وحفظ النفس ودفع الضرر .

(رسالة منه اليه أيضاً) كان منشأها أن سعداً كتب اليه كتاباً مشتملاً على ذكر الولاية و طاعة أهلها وخفاء الحق وقلة أهله وظهور الباطل وكثرة أهله وشكى اليه من ذلك فكتب اليه عليه السلام تسليمة له ورفعاً لاستيعاده وشكايته (أمّا بعد فقد جاءني كتابك تذكر فيه معرفة ما لا ينبغي تركه) وهو الولاية التي بها نظام الدين و قوام الايمان والمؤمنين (وطاعة من رضى الله رضاء) وهو أمير المؤمنين عليه السلام، و رضا اما فعل أو مصدر مضاف الى الفاعل ورضاء مفعول أو خبر والمراد أن رضاء تعالى منوط برضائه عليه السلام (فقلت من ذلك لنفسك ما كانت نفسك مرتبهة)

تعجب أن رضى الله وطاعته ونصيحته لا تقبل ولا توجد ولا تعرف إلا في عباد غرباء
أخلاء من الناس قد اتخذهم الناس سخريةً لما يرمونهم به من المنكرات و كان يقال:
لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يكون أبغض إلى الناس من جيفة الحمار .

وقلت، على صيغة الخطاب ، والتكلم محتمل «ومن» للتعليل وذلك اشارة الى ترك الامة ولاية
الحق وقلة أهلها وهو امام مذكور فى كتاب سعد أو مفهوم من سياقه والموصول عبارة عما خطر
فى نفسه وهو التأسف والتألم والتأمل فى رد ذلك وبسببه حتى صارت نفسه مرتهنة به لا تتخلص
الابزواله وكل ما حيس به شيء فذلك الشيء رهنه و مرتهنه (لوتر كته تعجب) أى لو تركت
ما خطر فى نفسك تعجب و تسمرته لان ذلك الخاطر يوجب الحزن الشديد للمؤمن بلامنغمة
والاضطراب لغيره وكل ما كان كذلك كان تركه أعجب وأولى، هذا من باب الاحتمال والله أعلم
بحقيقة الحال، ثم أشار الى أن الحق ضعيف وأهله قليل لما فى طبع أكثر الخلق من الميل الى
الباطل بقوله (ان رضى الله وطاعته ونصيحته) أى نصيحة الله لخلقه بدعائه الى ما هو خير لهم
فى الدنيا والاخرة أو نصيحتهم لانفسهم بالتزام مرضات الله تعالى أو نصيحتهم لله وهى راجعة الى
نصيحتهم لانفسهم وهى الايمان بالله و نفى الشريك و ترك الالحاد فى ذاته و صفاته و تنزيهه
عن النقائص والقيام بطاعته والاجتناب عن معصيته والحب له والبغض فيه و موالات من أطاعه
ومعاداة من عصاه والاعتراف بنعمته والشكر عليها أو نصيحتهم لائمة المسلمين بمعرفة حقوقهم
ومعاونتهم على الحق و تأليف قلوب الناس بطاعتهم أو نصيحة عامة الناس بارشادهم الى
مصالحتهم وكف الاذى عنهم وستر عورتهم وسد خلعتهم و غير ذلك من حقوقهم أو الاعم من الجميع
(لا تقبل ولا توجد ولا تعرف) النشر غير مرتب أو لكل لكل (الافى عباد غرباء) الغريب من فارق
أهله أو فارقوه فكل مؤمن لم يجد مؤمناً فى منزل الايمان و فارقه الناس و مالوا الى الكفر
و العصيان فهو غريب فى دار الغربة وهى الدنيا وهم عليهم السلام كانوا كذلك لمفارقة الناس عنهم
و خروجهم عن مسكن الاسلام و موطن الايمان (اخلاء من الناس) الاخلاء جمع الخلى
كالاشراف جمع الشريف ، والمراد بالخلى الفارغ من الناس والمعتزل من اشرارهم
(قد اتخذهم الناس سخريةً) أى هزواً وهو بالكسر والضم مصدر زيدت الياء للمبالغة ولذلك
لم يجمع (لما يرمونهم به من المنكرات) لزعمهم أن ما هم عليه من الخيرات منكرات و حمل
المنكرات على الامور الشاقة الشديدة من الاقوال وغيرها محتمل وكان يقال (لا يكون المؤمن
مؤمناً) كـ (لا) حتى يكون أبغض الى الناس من جيفة الحمار) وجه ذلك أن المؤمن قليل والجاهل
كثير لقلة العلم و غلبة الجهل وبين العلم والجهل والعالم والجاهل تضاد و تماند فالجاهلون
المذمومون بلسان الكتاب والرسول يذمون المؤمن العالم و يفضونه لترويج جهلهم و اخفاء

ولولا أن يصيبك من البلاء مثل الذي أصابنا فتجعل فتنة الناس كعذاب الله - و أعيدك بالله و إيماناً من ذلك - لتقربت على بعد منزلك .

واعلم - رحمك الله - أنه لا تنال محبة الله إلا ببغض كثير من الناس ولا ولايته إلا بمعاداتهم و قوت ذلك قليل يسير لدرك ذلك من الله لقوم يعلمون .

يا أخي إن الله عز وجل جعل في كل من الرسل بقايا من أهل العلم يدعون من ضل إلى الهدى ويصبرون معهم على الأذى ، يجيبون داعي الله ويدعون إلى الله فأبصرهم رحمك الله فانهم في منزلة رفيعة وإن أصابتهم في الدنيا وضیعة إنهم يحيون

فضله وشرفه وكل من علمه أكثر وأتم كان بغضهم له أكمل وأعظم (ولولا أن يصيبك من البلاء مثل الذي أصابنا فتجعل فتنة الناس كعذاب الله وأعيدك بالله وإيماناً من ذلك لتقربت على بعد منزلك) المراد بالبلاء هنا الفتنة والبلية الواردة من قبل الناس و قوله «فتجعل» تضمنين لمضمون الآية الكريمة وهي قوله تعالى «ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله» يعني إذا أؤذى بأن عذبه الكفرة على إيمانه جعل عذابهم و أذاهم في الصرف عن الإيمان كعذاب الله في الصرف عن الكفر ولولا امتناع الثاني و هو قرب المنزل لوجود الاول وهو مجموع اصابة البلاء وجعل فتنة الناس كعذاب الله فيفيد أن اصابة البلاء مع البقاء على الإيمان وعدم التزلزل فيه خوفاً من عذاب الله سبب تام لتقرب المنزل وقوله «واعيدك بالله و إيانا من ذلك جملة معترضة دعائية طلباً للثبات و ذلك اشارة الى الجمل المذكور .

(واعلم رحمك الله أننا لننال محبة الله الا ببغض كثير من الناس) كما أنهم لا ينالون غضب الله الا ببغضنا (ولا ولايته الا بمعاداتهم) كما أنهم لا ينالون ولاية الشيطان الا بمعاداتنا والظاهر أن اضافة البغض والمعادات الى المفعول ، وكون الاضافة الى الفاعل بعيد (وقوت ذلك قليل يسير لدرك ذلك من الله لقوم يعلمون) أي زوال بغضهم و عداوتهم بسبب محبتهم لنيل الدنيا أو السبق والتبادر اليهما من قولهم فاتني فلان بكذا أي سبقني به قليل يسير لدرك محبة الله ولايته والله أعلم (يا أخي إن الله عز وجل جعل في كل من الرسل بقايا من أهل العلم) هم الاوصياء عليهم السلام وكذلك جرت سنة الله في الاولين والآخرين وهذا أمر يقتضيه العقل الصحيح اذ لو لم يكن للخلق حاجة الى الرسل والانبياء لزم من ذلك أن يكون ارسال الرسل وانزال الكتاب عبثاً (يدعون بعد الرسل من ضل عن سبيلهم الى الهدى و هو دين الحق و يصبرون معهم) أي مع من تبعهم أو مع الرسل أو مع الضالين (على الأذى أي على أذاهم من جهلهم (يجيبون داعي الله) وهو الرسول بما جاء اليهم من الله (ويدعون الى الله) بما يوجب التقرب منه (فأبصرهم رحمك الله)

بكتاب الله الموتى ويبصرون بنور الله من العمى ، كم من قتيل لا بليس قد أحيوه وكم من تائه ضال قد هدهوه ، يبذلون دماءهم دون هلكة العباد وما أحسن أثرهم على العباد وأقبح آثار العباد عليهم .

١٨ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن سليمان ، عن أبيه ، عن أبي بصير قال : بينا رسول الله ﷺ ذات يوم جالسا إذ أقبل أمير المؤمنين عليه السلام فقال له رسول الله ﷺ : إن فيك شهماً من عيسى بن مريم ولولا أن تقول فيك طوائف من أمتي ما قالت النصارى في عيسى بن مريم لقلت فيك قولاً لا تمر بملاء من الناس إلا أخذوا التراب من تحت قدميك يلتمسون بذلك البركة ، قال : فغضب الأعرابيان والمغيرة بن شعبة وعدة من قریش معهم ، فقالوا : ما رضي أن يضرب لابن عمه مثلاً

بعين البصيرة واليقين فانهم في منزلة رفيعة من المنازل الالهية والمقامات الروحانية و ان أصابهم في الدنيا وضیعة باعتبار تخلف الخلق عنهم و اضرارهم .

(انهم يحيون بكتاب الله الموتى) أى الجهال الذين ماتت قلوبهم بمرض الجهالة وداء الضلالة بالتعليم و التفهيم والارشاد الى الدين القويم وحمل الموتى على المعنى المعروف وان كانت لهم قدرة أيضاً على احيائهم باذن الله بعيد (ويبصرون بنور الله من العمى) المراد بالنور العلم على سبيل الاستعارة وبالعمى ظلم الجهالات والشبهات وقد شاع إطلاقه عليها مجازاً و لعل المراد انهم يبصرون بنور العلم الذى لا يضل من اهتدى به سراط الحق و دينه من ظلمات الجهالة والشبهات التى أحدثها الجاهلون فى الشريعة (كم من قتيل لا بليس قد احيوه وكم من تائه ضال قد هدهوه) وكم فى الموضوعين خبرية لبيان الكثرة ، والمراد بالقتيل المنكر للرسول وبالتايه المنكر للولاية أو المستضعف (يبذلون دماءهم دون هلكة العباد) شفقة لهم و ترجيحاً لنجاتهم من العقوبة الابدية ، على صب دمايهم و زوال حياتهم الدنيوية والهلكة بالتحريك الهلاك (ما أحسن أثرهم على العباد) بالرحمة والهداية والمعونة والنصرة (و قبح آثار العباد عليهم) بالاضرار والمخالفة والغفظة .

(عن أبي بصير قال بينا) الظاهر أنه نقله عن المعصوم و أنه الصادق عليه السلام (فغضب الاعرابيان) الاول والثانى شههما بالاعرابى لكونهما أشد كفراً و نفاقاً (فانزل الله على نبيه صلى الله عليه و آله) اشارة الى سبب نزول الاية وقال جماعة من العامة سببه أن ابن الزبيرى جادل رسول الله صلى الله عليه و آله فى قوله تعالى « انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم » بان النصارى يعبدون عيسى فان كان هو فى النار فلتكن آلهتنا معه فانزل الله تعالى هذه الاية ولا

إلا عيسى بن مريم فأَنْزَلَ اللهُ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ قَالَ : « وَلَمَّا ضَرَبَ ابْنُ مَرْيَمَ مِثْلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ » وَقَالُوا ءَآلَهُتَنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمُ خُصْمُونَ ؕ إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مِثْلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ؕ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ مِنْكُمْ (يعني من بني هاشم) مَلَأْنَاكَ فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ .
 قَالَ : فغضب الحارث بن عمرو والفهرى فقال : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ (أَنْ بَنِي هَاشِمٍ يَتَوَارَثُونَ هِرْقَلًا بَعْدَ هِرْقَلٍ) فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْآتِنَا عَذَابَ الْيَمِّ » .

يخفى بعده (فقال ولما ضرب ابن مريم مثلاً) ضرب به رسول الله صلى الله عليه وآله لعلى عليه السلام وعندهم ضرب به ابن الزبيرى (إذا قومك) كفرة قرشي ومن تبعهم (يصدون) عن الحق ويعرضون عنه (وقالوا آلهتنا خير أم هو) أى على عليه السلام أو محمد صلى الله عليه وآله حتى نعبدهما ونترك آلهتنا وقرىء بأثبات همزة الاستفهام أيضاً ولعل غرضهم منه هو التقرير بأن آلهتهم خير وفيه دلالة على أنهم كانوا باقين على الشرك (ما ضربوه) أى هذا القول (لك الاجدال) أى لاجل الخصومة والمنازعة بمقتضى الحسد والحمية الجاهلية مع علمهم بأنه باطل (بل هم قوم خصمون) فى أعلى درجات الشدة والقوة على الخصومة (ان هو الا عبد أنعمنا عليه) بالنبوة والرسالة والكرامة (وجعلناه مثلاً) فيما ذكر أو أمراً عجيباً غريباً كالمثل السائر (لبنى اسرائيل) و أمرناهم بمتابعته فلا يبعد أن نجعل علماً مثله فى الفضل والكرامة (ولو نشاء لجعلناه) بدلاً (منكم) - يعنى من بنى هاشم - ملائكة فى الارض يخلقون) أى يخلقونكم فى الارض وإذا قدرنا على ذلك فكيف لا تقدر على أن نجعل واحداً من البشر فى الفضل والكمال بحيث يستحق خلافتكم وبذلك أبطل انكارهم لفضله عليه السلام .

(قال فنضب الحارث بن عمرو والفهرى) المنسوب الى الفهر وهو بالكسر قبيلة من قرشي فقال (اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك) نسب عليه السلام هذا القول الى الحارث وحده لانه القائل به حقيقة ونسب جل شأنه اليه والى شركائه فى التهكم والتكذيب و الاصرار على الانكار حيث قال « واذ قالوا اللهم » باعتبار رضائهم بصدور الفعل عنه والراضى بالفعل فاعل مجازاً ولفظ هذا اشارة الى ما ذكر من فضل على عليه السلام الدال على تقدمه على الغير واستحقاقه للخلافة و لذلك قال على سبيل البيان والتوبيخ (ان بنى هاشم يتوارثون بعضهم بعضاً هرقلاً بعدهرقل) أى توارث هرقل بعد هرقل حذف المفعول المطلق وأقيم المضاف اليه مقامه وأعرب بأعرابه و فى القاموس هرقل كسيحل وزبرج ملك الروم أول من ضرب الدينار و أول من أخذ البيعة (فأمطر علينا حجارة من السماء أو آتتنا بعذاب اليم) غير هاعقوبة على انكاره وقال ذلك لكونه جازماً

فأنزل الله عليه مقالة الحارث ونزلت هذه الآية «وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون» .

ثم قال له : يا [ابن] عمرو إما تبت وإما رحلت ؟ فقال : يا محمد بل تجعل لسائر قريش شيئاً ممّا في يدك فقد ذهبت بنوهاشم بمكرمة العرب والعجم ، فقال له النبي ﷺ : ليس ذلك إليّ ، ذلك إلى الله تبارك وتعالى ، فقال : يا محمد قلبي ما يتابعني على التوبة ولكن أرحل عنك فدعا براحلته فركبها فلمّا صار بظهر المدينة أتته جندلة فرضخت هامته ثم أتى الوحي إلى النبي ﷺ فقال : «سأل سائل بعذاب واقع

بكذب النبي صلى الله عليه وآله ولو كان شاكاً لما اجتراً عليه (فأنزل الله تعالى عليه مقالة الحارث) فقال واذقوا الله الآية» (ونزلت هذه الآية وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) بيان لما كان الموجب لأمهالهم والتأخير في إجابة دعائهم على أنفسهم واللام لتأكيد النفي والدلالة على أن تعذيبهم بالاستيصال والنبي فيهم خارج عن رعايته غير جار في قضائه ومن بر كته رفعت العقوبات الدنيوية الغضبية مثل المسخ وغيره عن هذه الأمة (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) أي وفيهم المستغفرون من المؤمنين أو على فرض استغفارهم يعني لو استغفروا لم يعذبوا لقوله تعالى وما كان ربك مهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون ، كذا فسره بعض المفسرين (ثم قال له يا عمرو أمتبت وأما رحلت) لعله كان قديماً باسم أبيه أيضاً وفي بعض النسخ يا بأعمرو وقراءة بأعمرو بالباء الموحدة وحذف حرف النداء محتملة أيضاً (فقال يا محمد بل تجعل لسائر قريش) أراد نفسه الخبيثة أو الأعم (شيئاً ممّا في يدك) من الملك والخلافة أو الزم والكرامة (فقد ذهبت بنوهاشم بمكرمة العرب والعجم) أي بشرفهم ومفاخرهم و مناقبهم اذدانت لاسيافهم وانقادت لهم بالقهر والغلبة والسلطنة (فقال له النبي صلى الله عليه وآله ليس ذلك إليّ) حتى أجعل لسائر قريش فيه نصيباً (ذلك إلى الله تعالى) يختار من يشاء وله الخيرة (فقال يا محمد قلبي ما يتابعني بالتوبة) لكون قلبه الكثيف مشغولاً بالذات الدنيوية فارغاً عن الله ورسوله والأمور الآخورية بل مكذباً كما مر (ولكن أرحل عنك) اختار هذا الشق لما رأى أن في ملازمة صاحب الدولة القاهرة مذلة له .

(فدعا براحلته فركبها فلما صار بظهر المدينة) وخرج عن محل الأمن (أنته جندلة) من السماء (فرضخت هامته) الجندلة الحجارة والرضخ بالحاء الههمله والمعجمة الشدخ والدق والكسر وفعله كمنع والهامة : التشديد الرأس ومقدمه (ثم أتى الوحي إلى النبي صلى الله عليه وآله) أريد بالوحي هنا جبرئيل عليه السلام (فقال سأل سائل بعذاب) أي دعا داع بعني استدعاء بقوله اللهم إن كان هذا هو الحق ولذلك عدى الفعل بالباء (واقع للكافرين) وصفان لعذاب

للكافرين (بولاية علي) ليس له دافع من الله ذي المعارج » قال : قلت : جعلت فداك إننا لا نقرأها هكذا : فقال : هكذا والله نزل بها جبرئيل على محمد ﷺ وهكذا هو والله مثبت في مصحف فاطمة عليها السلام فقال رسول الله ﷺ لمن حوله من المنافقين : انطلقوا إلى صاحبكم فقد أتاه ما استفتح به قال الله عز وجل « واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد » .

١٩ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن علي بن النعمان ، عن ابن مسكان عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل : « ظهر الفساد في البر والبحر

أو الثاني صلة لواقع (ليس له دافع من الله) أي يرد من جهته تعالى لحتمه و تعلق ارادته (ذي المعارج) يمرج فيها العارفون أو الملائكة المقربون ، واعلم أن المصنف روى في باب نكت من التنزيل بأسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى « سألسائل بعذاب واقع للكافرين بولاية علي ليس له دافع ثم قال عليه السلام (هكذا والله نزل بها جبرئيل) وعلى هذا الظاهر أنه سقط هنا قوله بولاية علي عليه السلام من قلم الناسخ (١) وإن قوله عليه السلام هكذا في قوله « قال قلت له جعلت فداك إننا لا نقرأها هكذا فقال هكذا والله نزل اه » إشارة إلى هذا الساقط و قال الفاضل الامين الاسترأبدي إشارة إلى قوله « ان بني هاشم يتوارثون هر قلا بعد هر قل ، فليأتا مل . (عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل « ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس » ، قال ذلك والله حين قالت الانصار منا أمير ومنكم أمير) مجمل القول أنه لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله اجتمعت الصحابة في سقيفة بني نجار فخطبهم سعد بن عباد و أغراهم بطلب الامامة وكان يريد هال نفسه فبلغ الخبر أبا بكر و عمر فجاءا مسرعين فتكلم أبو بكر فقال للانصار ألم تعلموا أنا معاشر المسلمين أول الناس اسلاماً ونحن عشيرة رسول الله وأنتم الانصار الذين وزرأو و اخواننا في كتاب الله وأحق الناس بالرضا بقضاء الله والتسليم لما ساق الله إلى اخوانكم فدعاهم إلى بيعة أبي عبيدة أو عمر فقال أما ينبغي أحد من الناس أن يكون فوقك فقلت الانصار نحن أصحاب الدار والايمان لن يعبد الله علانية الا عندنا وفي بلادنا ولا عرف الايمان الا من أسأفنا ولا جمعت الصلوة الا في مساجدنا فتحن أولي بهذا الامر فان أبيتم فمنا أمير

(١) احتمال السقط في القرآن زعم باطل عند أكابر العلماء والمحدثين . و رد رواية

أبي بصير التي في طريقها سليمان الديلمي (الذي قيل فيه انه كان غالباً كذاباً ، و كذلك ابنه الراوى عنه كما في «دعش») أولى من احتمال التحريف في القرآن العظيم ، على أن السورة مكية بالاتفاق فالقول بأنها نزلت بعد نصب أمير المؤمنين عليه السلام للخلافة قول باطل كما لا يخفى ، ونسبته إلى الصادق عليه السلام فرقة محضة ، نستجير بالله منها .

بما كسبت أيدي الناس، قال: ذلك والله حين قالت الأنصار «منّا أميرٌ ومنكم أمير». .
 ٢٠- وعنه ، عن محمد بن عليّ، عن ابن مسكان، عن ميسر، عن أبي جعفر عليه السلام
 قال : قلت قول الله عزّ وجلّ : «ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها» قال : فقال :
 ياميسر إن الأرض كانت فاسدة فأصلحها الله عزّ وجلّ بنبيّه عليه السلام فقال : « ولا
 تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها » .

خطبة لامير المؤمنين عليه السلام

٢١- عليّ بن إبراهيم، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عثمان
 عن سليم بن قيس الهلالي قال: خطب أمير المؤمنين عليه السلام فحمد الله و أثني عليه، ثم
 صلى على النبي صلى الله عليه وآله ثم قال :
 ألا إن أخوف ما أخاف عليكم خلّتان: اتباع الهوى و طول الأمل أمّا اتباع

ومنكم أمير فقال عمر هيهات هيهات لا يجتمع سيفان في غمد و ان العرب لا ترضى بان تؤمركم
 لهذا الامر الى ان قال والله لا يرد على أحد الا حطمت أنفه بسيفي هذا فقام بشر بن سعد الخزرجي
 وكان يحسد سعداً أن يصل اليه هذا الامر وقال: ان محمداً رجل من قريش وقومه أحق
 بميراث أمه فلا تنازعوهم معشر الانصار فقام ابو بكر وقال هذا عمر وأبو عبدة بايعوا أيهما شئتم
 فقالا لا يقولى هذا الامر غيرك وأنت أحق به أبسط يدك فبسط يده فبايعاه وبايعه بشر والاوز كلها
 وحمل سعد وهو مريض فادخل منزله وقيل انه بقى ممتنعاً من البيعة حتى مات .
 (فقال ياميسر ان الأرض كانت فاسدة فأصلحها الله عز وجل بنبيه صلى الله عليه وآله فقال
 ولا تفسدوا في الأرض بعد اصلاحها) وذلك اذ بحث في وقت كان أهل الأرض كافرين ولم يكن
 فيهم مؤمن ظاهر أو كان الهرج والمرج والقتل والنهب والفساد شائعة بينهم كما مر تفصيل ذلك
 في كتاب الاصول .

(خطبة لامير المؤمنين عليه السلام) ذكر المصنف بعضها عن سليم بضم السين (الا ان أخوف
 ما أخاف عليكم خلّتان) أي خلّتان هما أعظم مهلك للانسان فلذلك كان الخوف منهما أشد وأزبد
 ولما كان عليه السلام هو المتولى لاصلاح حال الخلق في امور معاشهم و معادهم و كان صلاحهم
 منوطاً بهمته العالية نسب الخوف عليهم الى نفسه القدسية (اتباع الهوى) هو ميل النفس الامارة
 بالسوء الى مقتضاها من اللذات الدنيوية خصوصاً اذا كانت خارجة عن القوانين الشرعية (وطول
 الامل) لما لا ينبغي من المقتضيات الغائية (أمّا اتباع الهوى فيصد عن الحق) لان اتباع النفس-
 الامارة في مقتضياتها والاقتفاء بها في لذاتها أعظم جاذب للانسان عن قصد الحق وأفخم سادله

الهوى فيصدُّ عن الحقِّ وأما طول الأمل فينسى الآخرة ، ألا إنَّ الدنيا قد ترحلت مدبرة وإنَّ الآخرة قد ترحلت مقبلة ولكلِّ واحدة بنون ، فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا ، فإنَّ اليومَ عملٌ ولا حساب وإنَّ غدًا حسابٌ ولا عملٌ و

عن سلوك سبيله (وأما طول الأمل فينسى الآخرة) لانه يوجب شغل الفكر فيما يؤمله ويرجوه و
فى كيفية تحصيله وضبطه بعد حصوله وكيفية العمل به ويورث سهو القلب عما هو أولى به من أمر
معاده ومن ذكر الله وذكر ما بعد الموت من أحوال الآخرة ومحو ما تصور منها فى الذهن و ذلك
معنى النسيان لها الموجب للشقاء الابدى فيها (الا ان الدنيا قد ترحلت مدبرة) الرحل الانتقال
يقال ترحل القوم عن المكان اذا انتقلوا ، وفيه اشارة الى تقضى الاحوال الحاضرة بالنسبة الى
كل شخص من صحة وشباب وجاه ومال وكل ما يكون سبباً لصلاح حاله فان كل ذلك اجزاء الدنيا
لدنوها منه ولما كانت هذه الامور ابدأ فى التغير والتقضى المقتضى لمفارقتها لها و بعدها عنه
لاجرم حسن اطلاق اسم الترحل والادبار على تقضيها وبعدها استعاره تشبيهها بالحيوان
فى ادبارها والفرض هو الحث على ترك الركون اليها والعكوف عليها وصرف العمر فيها ولما نيه
على أن الدنيا سريعة الزوال اورد ذلك بالتنبيه على سرعة لحوق الآخرة واقبالها بقوله (وإنَّ
الآخرة قد ترحلت مقبلة) لما كانت الآخرة عبارة عن الدار الجامعة للاحوال التى يكون كل
شخص عليها من سعادة وشقاوة وألم وراحة وكان تقضى العمر والدنيا موجبا للوصول الى تلك
الدار والحصول فيما يشتمل عليه من خير أو شر حسن اطلاق الترحل والاقبال عليها مجازاً
وبالجملة أحوال الانسان اذا كانت متقضية يطلق عليها اسم الادبار واذا كانت متوقعة يطلق عليها
اسم الاقبال (ولكل منهما بنون) استعار اسم الابن للمخلق بالنسبة الى الدنيا والآخرة ولفظ الاب
لهما ووجه الاستعارة أن الابن لما كان من شأنه الميل الى الاب اما بالطبع أو بتصور المنفعة وكان
المخلق منهم من يريد الدنيا لما يتوهم من لذة وخير فيها ومنهم من يريد الآخرة لما يتصور من لذة و
سعادة فيها ويميل كل منهما الى مراده شيههم بالابن وشبهها بالاب فاستعار لفظ الابن والاب لهما
بتلك المشابهة ولما كان غرضه عليه السلام حث المخلق على الآخرة والميل اليها والرغبة فيها
والاعراض عن الدنيا وحطامها قال (فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا) لدوام
الآخرة ولذاتها وفناء الدنيا وزهراتها ثم حث على العمل فى الدنيا للآخرة للوصول الى نعيمها
ودرجاتها والتحرز عن حسابها وعقوباتها فقال (فان اليوم عمل ولا حساب وان غدًا حساب ولا عمل)
أراد باليوم مدة الحياة وبالغد ما بعد الموت ، واليوم اسم «ان» و «عمل» قايم مقام الخبر
استعمالا للمضاف اليه مقام المضاف أى يوم عمل وقيل يحتمل أن يكون اسم «ان» ضمير الشأن
واليوم جملة من مبتداء وخبره وخبرها وكذا «غدًا حساب» ثم أشار الى أصل الفتنة والفساد

إنّما بدء وقوع الفتن من أهواء تتبّع وأحكام تبتدع ، يخالف فيها حكم الله يتولّى فيها رجالٌ رجالاً ، ألا إنّ الحقّ لو خلاص لم يكن اختلاف ولو أنّ الباطل خلاص لم يخف على ذي حجبٍ لكنّه يؤخذ من هذا ضغث ومن هذا ضغث فيمزجان فيخلّان معاً فهناك يستولى الشيطان على أوليائه ونجا الذين سبقت لهم من الله الحسنى ، إنّي سمعت

في الخلق بقوله (انما بدء وقوع الفتن من أهواء تتبّع وأحكام تبتدع يخالف فيها حكم الله) و ذلك لان المقصود من بعثة الرسل ووضع الشرايع انما هو نظام الخلق فكان كل هوى متبّع وحكم مبتدع خارج عن حكم الله وحكم رسوله سببا لوقوع الفتنة وتبدد نظام الوجود في هذا العالم وذلك كاهواء المخالفين والبغاة والخوارج والفلاة وغيرهم ، ثم أكد ذلك مع الاشارة الى سبب اشتهاار الفتنة وانتشارها بقوة (يتولى فيها رجال رجالا) أى يتولى طائفة طائفة فى الاهواء المتبعة والاحكام المبتدعة التى اتبعها وابتدعها اولا ضال فى الشريعة على خلاف حكم الله و رسوله و يروجونها فتشهر بين الخلق ثم أشار الى أن أسباب تلك الاهواء الفاسدة والاحكام الباطلة امزاج المقدمات الحقّة بالباطلة وبين ذلك بشرطيتين متصلتين احديهما قوله (ان الحق لو خلاص) من مزج الباطل (لم يكن اختلاف) بين الناس ضرورة أن مقدمات الدليل التى استعملها أهل الباطل وترتيبها لو كانت حقاً كانت النتيجة حقاً فلا يتمكنون من العناد فيه والمخالفة له فوقع الاختلاف دل على عدم الخلوس واخريهما قوله (ولو ان الباطل خلاص) من مزج الحق (لم تخف) وجه بطلانه (على ذى حجبى) الحجبى بكسر الحاء المهملة وفتح الجيم العقل وذلك لان مقدمات الشبهة اذا كانت كلها باطلة غير مشوبة بالحق أدرك العاقل الطالب للحق وجه بطلانها و لما خفى وجه البطلان علم عدم الخاوس وكان ذلك سبب الغلط واتباع الباطل لان النتيجة تابعة لآخس المقدمتين ومن ثم قال المحقق الطوسى قد علم بالاستقراء أن المذاهب الباطلة كلها نشأت من مذهب أهل الحق اذا الباطل الصرف لأصله ولا حقيقة ولا يمتدده العاقل الا اذا اقترن بشبه الحق ثم أشار الى ما هو فى حكم نتيجة هذين القياسين بقوله (لكنه يؤخذ من هذا ضغث) أى قبضة (ومن هذا ضغث فيمزجان فيجتمعان فيخلّان معاً) التخليل ادخال الشئ فى خلال الشئ و فى تاج اللغة تخليل يوشايند يجرى ولغظ الضغث هو فى الاصل قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس مستعار والمقصود هو التصريح بلزوم الاراء الباطلة والاهواء المتبعة والاحكام المبتدعة لمزج الحق بالباطل وخلط قول الانبياء بقول الاشقياء ولذلك قال :

(فهناك يستولى الشيطان على أوليائه) فيزين لهم اتباع الاراء والاهواء والاحكام الخارجة

عن حكم الله و كتابه وسنة نبيه بسبب اغوائهم عن تميز الحق من الباطل فيما سلكوه من الشبهة (ونجا الذين سبقت لهم) فى القضاء الازلى (من الله الحسنى) هى السعادة والطاعة والبشر للجنة وهم

رسول الله ﷺ يقول: كيف أنتم إذا البستكم فتنة^١ يربو فيها الصغير ويهرم فيها الكبير، يجري الناس عليها ويتخذونها سنة فاذا غير منها شيء قيل قد غيرت السنة وقد أتى الناس منكراً. ثم تشدد البلية وتسبى الذرية وتدقهم الفتنة كما تدق النار الحطب وكما تدق الرحي بثقالها وينفقهمون لغير الله ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بأعمال الآخرة. ثم أقبل

الذين أخذت العناية الازلية بأيديهم في ظلم الشبهات وقادتهم التوفيقات الربانية الى الائمة الهداة للاستعلام عن حل المشكلات والمتشابهات فهداهم الى سبيل النجاة فاهتدوا بنور هدايتهم الى تميز الحق من الباطل والصحيح من السقيم واعلم أن غرضه عليه السلام من هذه الخطبة هو الشكاية عن الامة بتركهم الامام الهادي الفارق بين الحق والباطل وتمسكهم بقولهم الناقصة وأهوائهم الفاسدة فصار ذلك سبباً لعدولهم عن القوانين الشرعية لسوء فهمهم وعدم وقوفهم على مقاصدها وضموها اليها متخيلات أوهاهم ومخترعات افهامهم فحملوها على غير وجوها كاهل الخلاف فانهم ضموها حقاً - وهو أنه لا بد لهذه الامة من امام - الى باطل وهو أن النبي صلى الله عليه وآله لم ينس به فاخترعوا لانفسهم اماماً وكالمجسمة فانها ضموها حقاً وهو مثل قوله تعالى والرحمن على العرش استوى الى باطل وهو أنه مستقر على العرش كاستقرار الملك على السرير فزعموا أنه تعالى جسم ، وكالفلاة فانهم ضموها حقاً وهو كرامته عليه السلام واخباره بالغيب الى باطل وهو أن من كان كذلك فهو الهال فزعموا أنه آله وكذلك غيرهما من أصحاب الملل الفاسدة التي يذكرها يطول الكلام فصاروا بتلك العقائد من اولياء الشيطان في اضلال الناس ولو كانوا يرجعون اليه عليه السلام لخلصهم من تلك الشبهات ونجاهم من هذه الهلكات .

(اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول كيف أنتم إذا البستكم فتنة) أي احاطت بكم المحنة والبلية الداعية الى الضلال عن الحق وسلوك سبيل الباطل كفتن الخلفاء الثلاثة ومن تبعهم (يربو فيها الصغير) أي ينمو ويرتفع وهو كناية عن امتداد زمانها أو يموت من فزع من ربا فلان اذا انتفخ من فزع (ويهرم فيها الكبير) لشدها وقوتها وكثرة المشقة بها لاختلاطها وتراكم بعضها فوق بعض ومقاساة الخلق بسبب تبدد نظام احوالهم (يجري الناس عليها) يتلقونها بالقبول والاذعان ويتخذونها سنة أي قوانين كلية وطرقاً شرعية ثم أشار الى كمال جهلهم المركب بقوله: (فاذا غير منها شيء قيل قد غيرت السنة وقد أتى الناس منكراً لزعمهم أن الحق منكر وأن المنكر الذي ابتدعه حق فيردون على العالم الرباني ويعتقدون أنه ليس وراء مذهبوا اليه علم ، ويمكن أن يكون قوله « وقد أتى » كلامه عليه السلام لبيان ان ما جاؤا به منكر في الشريعة ثم أشار الى اشتداد تلك الفتنة في بعض الاعصار كعصر معاوية ويزيد عليهما العذاب الشديد وسائر خلفاء بني امية وبني عباس وأضرابهم بقوله (ثم تشدد البلية وتسبى

بوجهه وحواله ناس من أهل بيته وخاصته وشيعته فقال: قد علمت الولاية قبلي أعمالا خالفوا فيها رسول الله ﷺ متعمدين لخلافه، ناقضين لعهدهم مغيرين لسنته ولو حملت الناس على تركها وحوّلنها إلى مواضعها وإلى ما كانت في عهد رسول الله ﷺ لتفرق عني جندي حتى أبقى وحدي أو قليل من شيعتي الذين عرفوا فضلي و فرض إمامتي من كتاب الله عزّ وجلّ و سنة رسول الله ﷺ ، أرايتم لو أمرت بمقام إبراهيم عليه السلام فرددته إلى الموضع الذي وضعه فيه رسول الله ﷺ ؟ ورددت فذك إلى ورثة فاطمة عليها السلام ، ورددت صاع رسول الله صلى عليه وآله كما

الذرية وتدفعهم الفتنة كما تدق النار الحطب وكما تدق الرحى بثقالها) الدق الهشم والكسر وهو كناية عن الافناء والاعدام والثقال بكسر التاء المثلثة والفاء بعدها وقد تنضم جلدة تبسط تحت رحى البدليقع عليه الثقل و هو بالضم الدقيق سمي ثفلا لانه من الاقوات التي يكون لها ثفلا بخلاف المايعات ثم سمي الحجر الاسفل من الرحى ثفلا والباء زائدة للمبالغة في التندية والمعنى أنها تدقهم دق الرحى للثقال أوللجب ، فقد شبه الفتنة تارة بالنار في الافناء والاحراق وتارة بالرحى في الكسر والهدم والصدم وأشار بهذا إلى البلية الواردة في أعصارهم على عامة أهل الاسلام خصوصاً على الشيعة وأهل العلم والتقوى والصالحين من هذه الامة و كفاك شاهداً ما ثبت بالتواتر أنهم آذوا أهل الايمان وقتلوا كثيراً منهم وسبوا ذراريهم و نهبوا أموالهم و قتلوا الحسين عليه السلام واولاده وذريته وأصحابه و هتكوا حرمة الرسول و حرمة الاسلام و هدموا الكعبة وسبوا علياً عليه السلام ثمانين سنة الى غير ذلك من المنكرات التي لا يحيط بها البيان ثم أشار إلى فساد قلوبهم وقبايح نفوسهم الامارة بالسوء بقوله (و يتفقهون لغير الله و يتعلمون لغير العمل و يطلبون الدنيا بأعمال الآخرة) فان التفقه والتعلم والعمل ينبغي أن يكون للآخرة ونيل درجاتها والنجاة من عقوباتها وهم يجعلونها وسيلة للدنيا و تحصيل قنيتها (ولو حملت الناس على تركها وحوّلنها إلى مواضعها) نظر عليه السلام الى التحويل وعدمه فرجع الثاني لما في الاول من المفاصد العظيمة وهي رجوع الخلق عنه و خروجهم عليه مع عدم تحقق التحويل لابقائهم بدع شيوخهم بحالها وما فعله عليه السلام محض الحكمة وفيه دلالة على جواز ارتكاب أقل القبيحين عند التعارض .

(أرايتم لو أمرت بمقام ابراهيم عليه السلام) أي برده (فرددته الى الموضع الذي وضعه فيه رسول الله صلى الله عليه وآله) مقامه عليه السلام كان متصلاً بجدار البيت عند الباب ثم نقل في الجاهلية الى الموضع المعروف الان ثم رده رسول الله صلى الله عليه وآله الى الموضع الاول ثم رده الثاني الى الموضع الثاني (ورددت فذك الى ورثة فاطمة عليها السلام) دل على أنه عليه السلام

كان، و أمضيت قطائع أقطعها رسول الله ﷺ لأقوام لم تمض لهم ولم تنفذ، ورددت دار جعفر إلى ورثته و هدمتها من المسجد ورددت قضايا من الجور قضي بها .

ونزعت نساء تحت رجال بغير حق " فرددتهم " إلى أزواجهن " واستقبلت بهن " الحكم في الفروع والأحكام . وسبيت ذراري بني تغلب . ورددت ما قسم من أرض خيبر . ومحوت دواوين العطايا وأعطيت كما كان رسول الله ﷺ يعطي بالسوية ولم أجعلها دولة بين الأغنياء . وألقيت المساحة . وسويت بين المناكح . وأنفذت

لم يرد فذك في خلافته لأفضائه الى الفساد والتفرقة فلا ترد ما أورده بعض العامة من أن أخذ فذك لو لم يكن حقاً لردده عليه السلام في خلافته (ورددت صاع رسول الله صلى الله عليه وآله كما كان الصاع الذي يكال به ويدور عليه أحكام المسلمين أربعة أمداد بالاتفاق و ان اختلفوا في تفسير المد كما هو مذكور في الفروع وأما صاع النبي صلى الله عليه وآله فقد روى الشيخ بطريقين عن سليمان بن حفص المروزي عن أبي الحسن عليه السلام والظاهر أنه الهادي عليه السلام وبطريق آخر عن سماعة أنه خمسة أمداد والاول ضعيف والثاني موثق ولو ثبت ذلك فالامر مشكل لان الظاهر أن الأحكام الصاعية مترتبة على صاعه صلى الله عليه وآله لاعلى صاع حدث بعده الا أن يقال ان الائمة عليهم السلام جوزوا بناءها عليه والله أعلم (و أمضيت قطائع أقطعها رسول الله صلى الله عليه وآله لأقوام لم تمض لهم ولم تنفذ) القطائع جمع القطيعة وهى أرض أو دار أقطعها رسول الله صلى الله عليه وآله لبعض الصحابة ليعمروها وبزرعوها أو يسكنوها ويستبدوا بها والاتطاع يكون تمليكاً وغير تمليك ولعل المراد هنا هو الاول (ورددت دار جعفر عليه السلام الى ورثته و هدمتها من المسجد) كانها غصبت و أدخلت في المسجد .

(ونزعت نساء تحت رجال بغير حق) كالمعقودات بعقد فاسد والمطلقات بغير سنة أو بغير شاهد أو في الحيض وغير ذلك (ورددت ما قسم من أرض خيبر) التي كانت للمسلمين كلهم لكونها مفتوحة عنوة (ومحوت دواوين العطايا) أى دفاترها المكتوبة فيها عطاياهم من بيت المال على قدر حالاتهم وأول من وضعها الثاني (وأعطيت كما كان رسول الله صلى الله عليه وآله يعطي بالسوية) بين الشريف والوضيع والعرب والعجم والمهاجرين والانصار ولم يفضل بعضهم على بعض ، وقد فضله الثاني خلافاً له ، فضل المهاجرين على الانصار والانصار على غيرهم والعرب على العجم وبعض النساء على بعض ، وتفضيل النبي صلى الله عليه وآله بعض المنافقين والمستضعفين في غنائم حنين بأمر الله تعالى به لا يقتضى جوازه لغيره مطلقاً .

(لم أجعلها دولة بين الأغنياء) يتناولونها دون الفقراء وفي النهاية دولة بالضم ما يتداول من المال فيكون لقوم دون قوم (وألقيت المساحة) المقدرة بينهم وهى بالكسر الذرع الذى

خمس الرسول ﷺ كما أنزل الله عز وجل " وفرضه . ورددت مسجد رسول الله ﷺ إلى ما كان عليه . وسددت ما فتح فيه من الأبواب وفتحت ماسد منه . وحرمت المسح على الخفين . وحددت على النبيذ . وأمرت باحلال المتعتين ، وأمرت بالتكبير على الجنائز خمس تكبيرات ، وألزمت الناس الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم وأخرجت من أدخل مع رسول الله ﷺ في مسجده ممن كان رسول الله ﷺ أخرجه وأدخلت من أخرج بعد رسول الله ﷺ ممن كان رسول الله ﷺ أدخله . وحملت الناس على حكم القرآن وعلى الطلاق على السنة ، وأخذت الصدقات

يقدر به الجريب وهو أربعة أقدرة والقفيز مائة واربعة وأربعون ذرعاً فالجريب عندهم خمس مائة وستة وسبعون ذرعاً (وسويت بين المناكح) أي بين النساء في النفقة والكسوة والقسمة والبطية من بيت المال هذا من باب الاحتمال والله أعلم (وانفذت خمس الرسول) كان الاول يملكه و يصرفه في أقاربه والثاني يصرفه في المسلمين ويمنع منه آل الرسول (و أمرت باحلال المتعتين) اللتين كانتا حلالا في عهد النبي صلى الله عليه وآله وجرهما الثاني فإنه صعد المنبر وقال أيها الناس ثلاث كن على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وأنا أنهي عنهن وأحرمنهن وأعاقب عليهن وهي متعة النساء ومتعة الحج وحى على خير العمل (و أخرجت من أدخل مع رسول الله صلى الله عليه وآله في مسجده) صلى الله عليه وآله (ممن كان رسول الله أخرجه وأدخلت من أخرج بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ممن كان رسول الله صلى الله عليه وآله أدخله) أدخلوا كثيراً من المناققين الذين أخرجهم النبي صلى الله عليه وآله وأدخل فيه الثالث الحكم بن عاص وأولاده وكانوا طريد رسول الله صلى الله عليه وآله وأعداؤه فزوج إحدى بنتيه مروان بن الحكم وأخريهما حارث بن الحكم وأعطاهم خمس غنائم إفريقية ومن بيت مال المسلمين أموالاً جزيلة ورجعهم على أعظم الصحابة وأخرج أباً ذر إلى الشام ثم إلى الربدة لأنه كان يخطئه ويعد قبايعه على رؤوس الأشهاد .

(وحملت الناس على حكم القرآن) الذي حرقوه وبدلوه فجعلوا حلاله حراماً وحرامه حلالاً (وعلى الطلاق على السنة) وهو الطلاق الشرعى المشتمل على الشرائط المعتمدة في الشرع ومقابلها الطلاق البدعى كطلاق النساء وطلاق الحائض بعد الدخول مع حضور الزوج أو مع غيبته بدون المدة المشتركة أوفى طهر المقاربة وطلاق الثلاث في مجلس واحد وأمثال ذلك والكل باطل عندنا (وأخذت الصدقات على أصنافها وحدودها) المراد بها صدقات الرسول صلى الله عليه وآله قال أبو عبد الله الأبي وهو من أعظم علمائهم في كتاب اكمال الاكمال صدقات النبي التي كان ملكها ثلاثة أوجه الاول الهبة كالسبع الحوايط من أرض بنى النضير التي أوصى

على أصنافها وحدودها ، ورددت الوضوء والغسل والصلاة إلى مواقيتها وشرائعها و مواضعها ، ورددت أهل نجران إلى مواضعهم .
ورددت سبايا فارس و سائر الأمم إلى كتاب الله وسنة نبيه ﷺ إذ ألّفه قوا غني .

له بها مخبريق اليهودي حين أسلم يوم احد كالذي أعطاه الانصار من أرضهم وكان منه موضع سوق المدينة، الثاني ما كان ملكه بالقبى كارض بنى النضير حين اجلاهم عنها وحملوا من أموالهم ما حملت الابل الا السلاح تركوها مع الارض فكان له صلى الله عليه وآله خاصة لانه لم يوجف عليها بخيل و لاركاب وكنصف أرض فذلك الذي صالح عليها أهلها من يهود وكنث وادى القرى الذى صالح أهلها عليه فكان له ثلثه ولهم ثلثاه وحصن الرضخ وحصن الاسلام من حصون خيبر أخذها صلحا على أن أجلى من فيها عنها، الثالث سهمه من خمس خيبر حين افتتحها عنوة وصار في ذلك الخمس حصن الكتيبة كله فهذه الاشياء كانت له خاصة ومع ذلك لم يستأثر بشيء منها بل كان يصرفها فى مصالح المسلمين بعد اخراج ما يحتاج اليه عياله ويدل على أنها كانت ملكه اقطاعه الزبير منها اذ لا يقطع ملك غيره وأجمع العلماء على أنها صدقات محرمة الملك ثم ما كان بالمدينة من أموال بنى النضير دفعه عمر لعباس وعلى على أن يعمل فيه ويصرفا فى مصالح بنى هاشم وأما ما عدا ذلك فأمسكه عمر لنوائب المسلمين كما أمسك كلها قبله أبو بكر لانه كان يرى أنه الخليفة وأنه القائم مقام النبي صلى الله عليه وآله فلم يراخراج ذلك عن نظره لانه كان يصرفه فى مصالح قرابته وغيرهم هذا كلامه بعبارة (ورددت الوضوء والغسل والصلاة الى مواقيتها و شرايعها و مواضعها) من رجع الى اصولهم وفروعهم والى اصول أهل البيت عليهم السلام وفروعهم ظهر له كيفية الاختلاف وكميته بوجوه غير محصورة .

(ورددت أهل نجران الى مواضعهم) كأنهم كانوا من أهل الذمة و هم أخرجوها عن مواضعهم (١) ونجران موضع باليمن وبالبحرين وبقرى دمشق وبين الكوفة وواسط كذا فى القاموس وفى النهاية موضع معروف بين الحجاز والشام واليمن (ورددت سبايا فارس و سائر الامم الى كتاب الله و سنة نبيه صلى الله عليه وآله) فى القاموس فارس الفرس او بلادهم وفيه دلالة على أن تلك السبايا لم تقسم على وجه مشروع بل على أنها من حقه عليه السلام لدلالة الاخبار على أنها أخذها السلطان الجائر من الكفار بالحرب بغير إذن الامام فهو له عليه السلام (اذ ألّفه قوا غني) جواب للشرط وهو قوله سابقاً (دارأيت لو أمرت- الخ) وفيه دلالة على أن أكثر أصحابه و عساكره كانوا من أهل الخلاف القائلين بخلافة الثلاثة ثم أكد عليه السلام مضمون الشرط والجزاء بأنه أنكر أحقر منكراتهم فصار ذلك سببا لفتنتهم حتى ترك الانكار وبقاهم بحالهم فكيف

والله لقد أمرت الناس أن لا يجتمعوا في شهر رمضان إلا في فريضة وأعلمتهم أن اجتماعهم في النوافل بدعة فتنادى بعض أهل عسكري ممن يقاتل معي : يا أهل الاسلام غيرت سنة عمر ! ينهانا عن الصلاة في شهر رمضان تطوعاً و لقد خفت أن يثوروا في ناحية جانب عسكري ما لقيت من هذه الامة من الفرقة و طاعة أئمة الضلالة والدعاة إلى النار .

وأعطيت من ذلك سهم ذى القربى الذي قال الله عز وجل : « إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان » .

انكار اقواها أو كلها فقال (والله لقد أمرت الناس أن لا يجتمعوا في شهر رمضان الا في فريضة وأعلمتهم أن اجتماعهم في النوافل بدعة فتنادى بعض أهل عسكري ممن يقاتل معي يا أهل الاسلام غيرت سنة عمر-اه) النهى اما عن الجماعة فيها كما هو ظاهر كلامه عليه السلام أو عن فعلها كما هو ظاهر كلام المنادى والمراد بها حينئذ صلاة الضحى وهى بدعة عندنا وورد النهى عنها وروى بكير بن أعين و زرارة عن أبى جعفر عليه السلام أن النبى صلى الله عليه وآله ماصلاها قط (ولقد خفت أن يثوروا في ناحية جانب عسكري) الثور الهيجان والوثب و آثاره و ثوره غيره والناحية الجانب وهى على الاول بالاضافة وعلى الثانى بالتثوين وجانب مفعول (ما لقيت من هذه الامة) قال الفاضل الامين الاسترأبادى هذا تعليل لخفت ولامه محذوفة والتقدير لما لقيت .

(وأعطيت من ذلك سهم ذى القربى) الظاهر أنه عطف على لقيت وأن ذلك اشارة الى خمس أو ما يجب فيه الخمس بقرينة المقام وقال الفاضل المذكور اشارة الى غنيمة كانت حاضرة فى ذلك الوقت وسهم ذى القربى بعد الرسول صلى الله عليه وآله ثلاثة سهمهم وسهم الله تعالى وسهم رسوله صلى الله عليه وآله وثلاثة أسهم تصرف فى الباقي بحكم الآية وهو ثابت مستمر الى آخر الدهر على النحو المذكور فيها وهى ما أشار اليه عليه السلام بقوله قال الله عز وجل واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خسه وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل، (ان كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان) قيل يوم الفرقان يوم بدر فانه تعالى فرق فيه بين الحق والباطل والجمعان المسلمون والكفار وانما اقتصر عليه السلام بذكر بعض الآية لان مقصوده بالذات هو الاشارة الى أن الايمان يقتضى تسليم الخمس الى ذى القربى وأن المانع منه ليس بمؤمن ، قال القاضى وغيره « ان كنتم » متعلق بمحذوف دل عليه « واعلموا » أى ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا أنه جعل الخمس لهؤلاء فسلموه اليهم واقتنعوه بالاخماس الاربعة

فنحن والله الذي عنى بذى القربى الذى قرننا الله بنفسه وبرسوله ﷺ فقال تعالى : « فلله و للرسول و لذى القربى واليتامى والمساكين و ابن السبيل (فينا خاصة) كيلا يكون دولة بين الاغنياء منكم وما آتيكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله (في ظلم آل محمد) إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ لمن ظلمهم .

رحمة منه لنا وغنى أغنانا الله به و وصى به نبيه ﷺ ولم تجعل لنا في سهم الصدقة نصيباً ، أكرم الله رسوله ﷺ و أكرمنا أهل البيت أن يطعمنا من أوساخ الناس فكذبوا الله و كذبوا رسوله وجحدوا كتاب الله الناطق بحقنا ومنعونا فرضاً فرضه الله لنا ، مالقى أهل بيت نبي من أمته مالقىنا بعد نبينا ﷺ والله المستعان على من ظلمنا ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

فان العلم العملى اذا أمر به لم يرد منه العلم المجرد لانه مقصود بالعرض والمقصود بالذات هو العمل . وقوله عليه السلام :

(فنحن والله عنى بذى القربى - اه) رد على جماعة من العامة فقال بعضهم ذوى القربى بنو هاشم و بنو عبد المطلب وقال بعضهم بنو هاشم وحدهم وقال بعضهم جميع قریش الغنى والفقر فيه سواء و قيل لفقراهم فقط وقال بعضهم الخمس كله لهم ، وقال أبو حنيفة سقط سهم الله تعالى وسهم رسوله وسهم ذى القربى بوفاته ويصرف كله الى الثلاثة الباقية وقال مالك الرأى فيه مفوض الى الامام كابناً من كان يصرفه الى من شاء ، وقال بعضهم يصرف سهم الله الى الكعبة والباقي يقسم الى خمسة وقال بعضهم سهم الله لبيت المال ويصرف في مصالح المسلمين كما فعله الشيخان (فينا خاصة) الظاهر انه متعلق بقال (رحمة منه لنا وغنى اغنانا الله به) الرحمة قد تطلق على الرقة المجردة عن الاحسان وعلى الرقة المقرنة معه وعلى الاحسان المجرد والافصال وهو المراد هنا و ليس المراد بالغنى المعنى المعروف عند الناس بل المراد به الكفاف وهو سهم ذى القربى من الخمس هذا ان جعل رحمة وما عطف عليه مفعولاً له لقوله «عنى بذى القربى» أو لقوله «قرننا» كما هو الظاهر وأما أن جعل مفعولاً له لشدائد العقاب فالمراد به العقل والعلم والعمل والمنزلة الرفيعة التى هى كمال النفس وغناها كما أشار اليه أمير المؤمنين عليه السلام «لا غنى كالعقل ولا فقر كالجهل» و بقوله «والغنى والفقر يظهران بعد العرض» وهم عليهم السلام أغنى الاغنياء بهذه المعاني قد أغناهم الله تعالى بها عن غيرهم (والله المستعان على من ظلمنا) فيه اظهار للعجز وفيه تعظيم للرب و طلب النصرة منه على الظالمين والله عزيز ذو انتقام ولو بعد حين (ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم) فيه استيسال وانقطاع عن الغير بالكلية و ابراز للعجز والمسكنة البشرية بسبب سلب الحول والقوة والحركة

خطبة لامير المؤمنين عليه السلام

٢٢- أحمد بن محمد الكوفي ، عن جعفر بن عبدالله المحمدي ، عن أبي روح فرج بن قرّة ، عن جعفر بن عبدالله ، عن مسعدة بن صدقة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : خطب أمير المؤمنين عليه السلام بالمدينة فحمد الله وأثنى عليه و صلى على النبي وآله ثم قال : أما بعد فإن الله تبارك وتعالى لم يقصم جباري دهر إلا من بعد تمهيل ورخاء ولم يجبر كسر عظم من الامم إلا بعد أزل وبلاء ، أيها الناس في دون ما استقبلتم في جميع الامور المطلوبة الدنيوية والاخرية عن نفسه و اثباتها لله تعالى تعظيماً و توقيراً له وفيه تعليم و ترغيب في الرجوع اليه سبحانه عند توارد المصائب والشدائد والله ولي التوفيق.

(خطبة لامير المؤمنين عليه السلام) ذكر فيها أنواعاً من توبيخ الامة على اختلاف آرائهم في الدين واستبداد كل فرقة منهم بمذهب في الاصول والفروع مع وجوده عليه السلام بينهم و اعراضهم عنه مع علمهم بحاله ومعرفتهم بكماله (ثم قال أما بعد فإن الله تعالى لم يقصم جباري دهر الامن بعد تمهيل ورخاء) خوف عليه السلام من اشتد عناده وامتد فساد و رغب في الدنيا و نسي الآخرة و اغتر بما له و ابتهج بحاله و استبد في الدين برأيه و لم يرجع اليه بالاستفادة منه بذكر أحوال الجبارين الذين كانوا معرضين عن دين الله و دين رسوله فمهلهم الله تعالى من باب الاستدراج تمهيلاً و أنعمهم جزيلاً فكانوا في نعمة ورخاء ثم قصمهم و أخذهم أخذاً و بيلا لعله يتذكر أو يخشى ثم عطف الكلام الى المؤمنين و حملهم الى الاتحاد والاجتماع والصبر على الشدة والرخاء و رجاء المعونة والقوة من الله تعالى فقال (ولم يجبر كسر عظم من الامم الا بعد أزل وبلاء) الازل الضيق والشدة والجذب ، وجبر العظم المكسور كناية عن قوتهم بعد ضعفهم يظهر ذلك لمن نظر في اتباع الانبياء أول الامر فانهم كانوا في غاية الضعف والشدة ثم حصلت لهم القوة بالاتحاد و الصبر والتناصر والتعاون و فيه ترغيب في الصبر على النوازل وتنبيه على أن اليسر مقرون باليسر كما قال تعالى «ان مع العسر يسراً» وعلى وجوب الاتحاد في الدين وعدم تشتت الاراء ونفرك الذهن فيه لقلّة أهله فان الحق يملو بالاخرة مع أن التشتت يوجب الوهن والضعف والعجز و كل ذلك ضد مطلوب الشارع ويحتمل أن يراد بالجبارين المخالفون له عليه السلام وبقوله «لم يجبر» شيعته وأنصاره فنبه بالاول على أن اولئك الجبارين وان طالت مدتهم وقويت شوكتهم فهم من امهال الله لهم ليستعدوا به الهلاك وبالثاني على انكم وان ضعفتم وابتليتم فذلك من عادة الله فيمن يريد ان ينصره و ينصركم بظهور دولتنا القاهرة ثم ابداهم مضمون قوله و لم يجبر من باب التأكيد بقوله (ايها الناس في دون) أي فسي أقل او عند

من عطب (١) واستدبرتم من خطب، معتبر، وما كل ذي قلب بليب ولا كل ذي سمع بسميع ولا كل ذي ناظر عين ببصير .

عباد الله ! أحسنوا فيما يعنيكم النظر فيه ، ثم انظروا إلى عرصات من قد أقاده الله

(ما استقبلتم من خطب) الخطب الشأن والحال والامر عظم أو صغر وفي بعض النسخ من عتب أي من عتابي لكم وهو إشارة إلى ما كانوا فيه بعد ظهور الاسلام في حال الحروب مثل حرب بدر و حرب احد وحرب الاحزاب من الاهوال والوهن والضعف راجعين إلى صاحب الوحي والعلم الالهي صابرين على أذى المشركين ، ثابتين في الدين ، متحدين فيه غير مختلفين فأيدهم الله بنصره وأزال عنهم وهنهم وجبر عظمهم بما تقربه عينهم (واستدبرتم من خطب) وهو إشارة إلى ما كانوا فيه من الاهوال والوهن والشدة في مبداه الاسلام مع قتلهم و كثرة عدوهم فلما اتحدوا ولم يختلفوا وصبروا ورجعوا إلى الرسول صلى الله عليه وآله أيدهم الله تعالى وقواهم وجبر عظمهم بمن أسلم ودخل في الدين ، ويحتمل أن يكون الخطب المستقبل والمستدبر واحداً وهو جميع ما استقبلوه ورأوه من أول الاسلام واستدبروه إلى ان قبضه صلى الله عليه وآله وإعادة الخطب يؤيد الاول وحذف الموصول في المعطوف يؤيد الثاني والله أعلم (معتبر) أي في دون ذلك اعتبار لمن اعتبر فكيف فيه فانكم من ذلك الاعتبار تعلمون أنه يجب عليكم بعده الاتحاد في الدين والتعاون والتناصر ومقاساة مرارة الصبر والرجوع إلى أعلمكم بالفروع والاصول وبجميع ما جاء به الرسول صلى الله عليه وآله والاجتماع عليه وعدم التفرق عنه بالرأى ليرد عليكم نصر الله ورحمته ويتم لكم دين الله ونعمته ثم حثهم على الاعتبار لئلا يعمدوا ناقصين في العقل والسمع والبصر بقوله (وما كل ذي قلب بليب) أي عاقل كامل خالص ينتفع بعقله فيما خلق لاجله بل عقل الاكثر تابع للوهم والخيال والنفس الامارة التابعة للشيطان المائلة إلى شهوات الدنيا والعصيان (ولا كل ذي سمع بسميع ولا كل ذي ناظر عين ببصير) اذا سمع والبصير من استعمل سمعه في السموعات وبصره في المبصرات وعمل بهما واستفاد العبرة منهما وأصلح حاله في أمر المعاد واجتنب عما يوجب الفساد .

(عباد الله أحسنوا فيما يعنيكم النظر فيه) أي يهكم ومن حسن اسلام المرء ترك النظر فيما لا يعنيه ولا يههم وفيه حث على النظر فيما ينفع في الآخرة ومنه الاعتبار واحتمال قراءة يمينكم من الاعانة بعيد (ثم انظروا إلى عرصات من قد أقاده الله بعلمه) العرصات جمع العرصة وهي كل موضع واسع لانباء فيه ولعل المراد بهادورهم الخبرة و اراضيهم الميتة والاقادة من القود و هو محرقة القصاص وانما سمي اهلاكه قصاصاً لانه أمات دين الله تعالى فاستحق بذلك القصاص وقيل من القود نقيض السوق أي جعله الله قايذاً لمن تبعه وقوله «بعلمه» بالعين

بعلمه كانوا على سنة من آل فرعون أهل جنات و عيون و زروع و مقام كريم ، ثم انظروا بما ختم الله لهم بعد النضرة و السرور و الامر و النهي . و لمن صبر منكم العاقبة في الجنان و الله مخلدون و لله عاقبة الأمور .

فيا عجباً و مالي لأعجب من خطأ هذه الفرق على اختلاف حججها في دينها ، لا يقتضون أثر نبي و لا يقتدون بعمل وصي و لا يؤمنون بغيب و لا يعفون عن عيب ،

المهملة في أكثر النسخ و بالمعجمة في بعضها و هو الشهوة و للالمراد بها شهوة الدنيا و في بعضها بعمله بتقديم الميم على اللام (كانوا على سنة من آل فرعون) جمع الضمير هنا باعتبار المعنى و افراده في السابق باعتبار اللفظ و السنة الطريقة و السيرة .

(أهل جنات و عيون و زروع و مقام كريم) أي محافل مزينة و منازل حسنة و الظاهر أنه خبر بعد خبر لكانوا مع احتمال أن يكون بياناً للسنة (ثم انظروا بما ختم الله لهم بعد النضرة و السرور و الامر و النهي) أي بعد جريان أمرهم و نهيهم على الناس أو بعد أمر الله لهم بالطاعات و نهيهم عن المنهيات و عدم قبولهم و لفظه «ثم» هنا لمجرد التفاوت في الرتبة لان العذاب الاخرى أقوى و أشد من العذاب الدنيوى و فيها دلالة على الفخامة و الفضاعة . و النضرة النعمة و العيش الطيب و حسن الحال ، و السرور الفرح اللازم لها و في كل ذلك تحريك على الاعتبار لمن له قلب معتبر و عقل متفكر (و لمن صبر منكم العاقبة في الجنان) أي و لمن صبر منكم على الثبات في الدين و أذى الفاسقين و تحمل التكليفات الشرعية حسن العاقبة في الجنان و العاقبة آخر كل شيء (و الله مخلدون) أي و الله أنتم مخلدون فيها على حذف المبتداء (و لله عاقبة الامور) أي الامور الخيرية يؤتيها من يشاء بفضلها و يمنعها من يشاء بعدله و المراد أن له عاقبة امور كل احد ان خيراً فخير و ان شراً فشر . ثم تعجب عليه السلام من حال الامة و أردفها هو سبب له و نادى العجب منكراً ليحضر له فقال (فيا عجباً) أقبل فهذا أو ان اقبالك و يحتمل أن يكون نصبه على المصدر بحذف المنادى أن يا قوم عجب عجباً .

(و مالي لأعجب من خطأ هذه الفرق) الاستفهام للتعجب من عدم التعجب مع حصول أسبابه و قوتها و هي ترك هذه الفرق ما ينبغي فعله و فعلهم ما ينبغي تركه كما يظهر مما يذكره (على اختلاف حججها في دينها) أي على اختلاف قصورها و اتردها و أسننها و طرقها و ادلايلها في اصول دينها و فروعه و قوله «في دينها» متعلق بالخطأ أو بالاختلاف أو بهما على سبيل التنازع و انما سميت مفتريات أوهاهم و مخترعات أوهاهم حججاً على سبيل التهكم (لا يقتضون اثر نبي) في بعض النسخ «لا يقتفون» و هو تفصيل لخطايا هذه الفرق و المذام التي كان اجتماعها فيهم سبباً لتعجبه منهم (و لا يقتدون بعمل وصي) أراد به نفسه قطعاً لغيره فان الاختلاف

المعروف فيهم ماعرفوا والمنكر عندهم ما أنكروا و كل امرئ منهم إمام نفسه، آخذ منها فيما يرى بعري وثيقات وأسباب محكمات فلا يزالون بجور ولن يزدادوا إلا خطأ لا ينالون تقرُّ بآولن يزدادوا إلا بعداً من الله عز وجل ، انس بعضهم ببعض وتصديق

في الدين قد تعرض عن ضرورة وهي عدم وجود الهادي بينهم فاما اذا كان موجوداً أو هو هو عليه السلام لا عذر لهم على الاختلاف ولا يجوز لهم القيام عليه (ولا يؤمنون بغيب) أي بالله صفاته واليوم الآخر واهواله وثوابه وعقابه وحسابه أو بما جاء به الرسول صلى الله عليه وآله من عند الله تعالى وهو المروى عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى (والذين يؤمنون بالغيب) أو بما هو غائب عن حواسهم مما يعلم بالدليل هذا كله ان جعل قوله «بغيب» صلة ليؤمنون ويحتمل أن يكون حالا عن ضمير الجمع أي لا يؤمنون متلبسين بغيب يعني في حال الغيبة والخفاء كما هو شأن المنافيين (ولا يعفون عن عيب) أي عن زلات أخيه أو عن عيوبه فيكون إشارة إلى الغيبة وهي فجور وعبور إلى طرف الافراط من العفة .

(المعروف فيهم ماعرفوا والمنكر عندهم ما أنكروا) أي المعروف والمنكر تابعان لارادتهم وميل طبيعهم فما أنكرته طباعهم هو المنكر بينهم وان كان معروفاً في الشريعة وما ارادته طباعهم ومالت إليه كان هو المعروف بينهم وان كان منكراً في الدين والواجب أن تكون ارادتهم تابعة للقوانين الشرعية في اتباع ما كان فيها معروفاً وترك ما كان فيها منكراً (وكل امرئ منهم امام نفسه آخذ منها فيما يرى) دل الاول على انه امام لنفسه والثاني على أن نفسه امام له ولا ضير فيه لانه هو نفسه ونفسه هو فهم من حيث أنه آخذ مأموم ومن حيث انه مأخوذ منه امام (بعري وثيقات وأسباب محكمات) الظرف متعلق بأخذ أو حال عن فاعله يعني يفزع في المعضلات إلى نفسه ويعول في المبهمات على رأيه ويتمسك بما تذهب إليه نفسه من الاراء كانها عنده عري وثيقة لا يضل من تمسك بها ونصوص جليلة لا اشتباه فيها ولفظ المرئ مستعار (فلا يزالون بجور) أي بميل قلوبهم (ولن يزدادوا الا خطاء) لان النفس الامارة اذا كانت اماماً كان الامام والمأموم دائماً في الجور والظلم والخطاء في الحكم لظهور أن هذا الامام شأنه ذلك والمأموم لا محالة تابع له (ولا ينالون تقرباً) لان نيل التقرب انما هو بالتشبهت بذيّل الامام العادل والميل إلى الخيرات والعمل بها والاجتناب عن المنهيات والفعل منها وهم معزولون عن جميع ذلك (ولن يزدادوا الا بعداً من الله عز وجل) لان الميل عن الحق يوجب بعداً والرجوع إلى خلافه والاعتقاد به و سرعة السير فيه والاستمرار عليه يوجب زيادة البعد وقوله من الله عز وجل متعلق بالتقرب والبعد على سبيل التنازع (انس بعضهم ببعض وتصديق بعضهم لبعض) لتحقيق الرابطة والاتحاد في الجنسية والتوافق في الطريق ولا انس لهم بالله و برسوله ولا بالوصى ولا تصديق لهم بهم

بعضهم لبعض ، كل ذلك وحشة مما ورث النبي الأُمِّي ﷺ ونفوراً مما أدى إليهم من أخبار فاطر السماوات والأرض .

أهل حسرات و كهوف شبهاً وأهل عشوات وضلالة وريبة ، من وكله الله إلى نفسه ورأيه فهو مأمون عند من يجهره ، غير المتهم عند من لا يعرفه ، فما أشبه هؤلاء بأنعام قد غاب عنها رعاؤها وأأسفاً من فعلات شيعتي من بعد قرب مودتها اليوم ، كيف يستدل بعدي بعضها بعضاً وكيف يقتل بعضها بعضاً ، المشتة غداً عن الأصل

لانتفاء الرابطة (كل ذلك وحشة - اه) الوحشة ضد الانس وحملها على ذلك من باب حمل المسبب على السبب وكذا حمل النفور (أهل حسرات) لباطل صنعوه وحق تركوه وفي بعض النسخ (أهل خسران) من الخسارة (و كهوف شبهاً) الكهف الملجأ يعني لا يتوقفون فيما أشبه عليهم أمره ولا يبحثون عن وجه الحق ولا يرجعون إلى أهل العلم بل يفتنون بما قادم إليه الهوى ويعملون به وفي بعض النسخ «وكفرو شبهاً» .

(وأهل عشوات وضلالة وريبة) العشوة بالفتح الظلمة وبالثلاث الامر الملتبس وركوب امر بجهر من غير بيان ومعرفة بوجه وضلالة الانسان خروجه عن طريق الحق وضلالة العمل بطلانه ، والريبة بالكسر الشك والنهمة والشبهة والظنة (من وكله الله إلى نفسه ورأيه) بعدم منعه عن مقتضيات نفسه واستعمال رأيه أو بسلب اللطف والتوفيق عنه لباطله استعداده الفطري (فهو مأمون عن من يجهره ، غير المتهم) بالخيانة والفساد (عند من لا يعرفه) ضمير المفعول في الفعلين راجع إلى الموصول الاول فيفيد أن العالم بحاله يعلم وجوه اختلاله ورجوعه إلى الله محتمل لان من عرف الله علم أن ذلك الرجل منهم في الدين غير مأمون فيه لعلمه بوجود الرجوع إلى من نصبه الله تعالى لاقامة دينه واجراء أحكامه وأنه المأمون دون غيره (فما أشبه هؤلاء بأنعام قد غاب عنها رعاؤها) وجه التشبيه هو الحيرة والهلاك وعدم الاهتداء إلى المصالح الكلية والجزئية والوجه فهم أكدلان الانعام بلا راع قدلا تهلك وهم قد هلكوا بدواعي النفس الامارة واغواء الشيطان الذي لا يفل عنهم طرف عين (ووا أسفاً من فعلات شيعتي) ألحق الأسف بذاته المقدسة وهو الحزن الشديد بسبب ما شاهده بعلم اليقين من الاحوال المنكرة اللاحقة بالشيعة بعده عليه السلام في دولة بني امية و بني عباس من استبدال بعضهم بعضاً وقتل بعضهم بعضاً بالمباشرة والتسبب وخروجهم على هؤلاء الكفرة بلا راع مفترض الطاعة و هلاكهم بأيديهم وغير ذلك من المكاريه الواردة عليهم (المشتة غداً عن الأصل) اريد بالاصل الامام المفترض الطاعة والغد زمان بعده عليه السلام والمشتة وصف للشيعة و بيان لتفرقهم بفرق مختلفة (النازلة بالفرع) اشارة إلى جماعة منهم خرجوا على هؤلاء الكفرة مع

النازلة بالفرع ، المؤملة الفتح من غير جهته ، كل حزب منهم أخذ [منه] بغصن ، أينما مال الغصن مال معه .

مع أن الله - وله الحمد - سيجمع هؤلاء لشر يوم لبني أمية كما يجمع قزع الخريف ، يؤلف الله بينهم ، ثم يجعلهم ركاً كركام السحاب .

ثم يفتح لهم أبواباً يسيلون من مستشارهم كسيل الجنتين سيل العرم حيث بعث

جماعة من الملوين والهاشمين وغيرهم ، والمراد بالفرع خلاف الأصل وهو الرعية كزيد وأضرابه (المؤملة الفتح من غير جهته) وصف ثالث للشعبة وإشارة إلى خطائهم في توقع الفتح بأيديهم لأن الفتح إنما يكون بيد صاحب عليه السلام (كل حزب منهم أخذ منه بغصن) إشارة إلى تحزبهم بأحزاب مختلفة وأخذ كل حزب لنفسه أمماً كما هو المشهور ولفظ «منه» موجود في أكثر النسخ والضمير راجع إلى الفرع .

(أينما مال الغصن مال معه) تشبيه تمثيلي لقصد الإيضاح والوجه في المشبه به حسي وفي المشبه على أمر كمنه ومن حسي وهذا من أحسن التشبيهات في إفادة لزوم المتابعة إذ كما أن حركة الورق إلى جهات حركة الغصن بتحريك الريح أو غيره تابعة لازمة غير منفكة كذلك حركة كل حزب إلى جهات حركة إمامه في الأمور العقلية والعملية وبعد الإشارة إجمالاً إلى صولة بني أمية و شوكتهم وأن الخارج عليهم مغلوب مقهور أشار إلى زوال ملكهم وتبدد نظامهم بخروج أبي مسلم مع أهل خراسان ومرو ، وسائر الأعاجم عليهم بقوله (مع أن الله وله الحمد سيجمع هؤلاء) أي الشبهة بالمعنى الإجماع والاعمال منهم ومن غيرهم «وله الحمد» معترضة لثنائها تعالى على ذلك (لشرب يوم لبني أمية) وهو يوم زوال دولتهم ونزول نكبتهم (كما يجمع قزع الخريف) القزع محرقة قطع السحاب المتفرقة وإنما خص الخريف لأنه أول الشتاء والسحاب يكون فيه متفرقاً غير متراكم ولا مطبق ثم يجتمع بعضه إلى بعض بعد ذلك (يؤلف الله بينهم) فيوافق قلوبهم على أمر واحد (ثم يجعلهم ركاً كركام السحاب) الركام الرمل المتراكم بعضه فوق بعض وكذلك السحاب المتراكم وما أشبه من الركام وهو جمع شيء فوق آخر حتى يصير ركاً .

(ثم يفتح لهم أبواباً يسيلون من مستشارهم) في بعض النسخ «من مستشارهم» بالثاء المثلثة استعار الأبواب للطرق ورشح بذكر الفتح مع ما فيه من الإيحاء إلى أن حدود ملك بني أمية كأنها كان عليها سور لشدة قوتهم من منع دخول العدو فيه وأريد بالمستشار موضع شورهم وهو عرض كل واحد ما في ضميره على غيره ليفتقروا على أمر واحد هو أحسن وأوفق لهم ، وقال الفاضل الأمين الاسترأبادي أريد أن الشيعة بعد اجتماعهم على أبي مسلم يفترقون إلى البلاد من محل

عليه فارة فلم يثبت عليه أكمة ولم يرد سنه رض طود يدغدغهم الله في بطون أودية ثم يسلكهم ينابيع في الأرض يأخذ بهم من قوم حقوق قوم ويمكنهم قوماً في ديار قوم

نور انهم لقمع امراء بنى امية من البلاد، وفيه استمارة تبعية حيث شبه سيرهم في البلاد بالسيل الجارى الى المنحدر في السرعة والازدحام والتخريب وعدم احتمال الرجوع واستمرار لفظ الفعل (كسيل الجنتين سيل العرم) المذكور في القرآن الكريم والعرم بفتح العين وكسر الراء فسر بالسد والصب والمطر الشديد والوادى الذى جاء السيل من قبله والجرد الذكر، و اضافة السيل اليه لانه نقب السد فجرى السيل فخرّب البلدة والجنان التي تحته (حيث بهت عليه فارة) حيث للتعليل وضير المجرور راجع الى العرم ان اريد به السد أو الى السيل بحذف المضاف أى على سده والفارة معروفة وهى مهموزة وقد يترك همزها تخفيفاً (فلم تثبت عليه اكمة) لانه قلها لشده وقوته والاكمة محرّكة التل من حجارة، أو هي دون الجبال، أو الموضع المرتفع مما حوله وهو غليظ صلب لا يبلغ أن يكون حجراً (ولم يرد سنه رض طود) السنن الوجه والطريق والشدة والسير وصب الماء، والرض بالضاد المعجمة الدق والرس بالسين المهملة كما في بعض النسخ الدس والثبوت ومنه الرئيس وهو الشيء الثابت والطود الجبل أو عظيمه وفي اعتبار هذه الاوصاف في المشبه به دلالة على اعتبارها في المشبه وهو كذلك لان الشيعة وغيرهم بعد اجتماعهم على ابي مسلم ساروا من محلهم الى امراء بنى امية وهم مع كثرة عدتهم وشدهم لم يقدروا على ردهم حتى جرى عليهم قضاء الله تعالى بالاستيصال ولما شبههم بالسيل ووصفهم بما يناسبه فقال (يدغدغهم الله في بطون أودية) أى يحركهم تحريكاً شديداً في طرقهم المسلوكة الى بلاد بنى امية وسماها بطون أو دية لمناسبة السيل والجملة حال عن فاعل يسيلون .

(ثم يسلكهم ينابيع في الارض) الاسلاك ادخال الشيء في الشيء وكذا السلوك اذا كان متعدياً يقال سلك المكان سلكاً وسلوكاً دخل وسلكه غيره وفيه وأسلكه اياه وفيه و عليه أدخله فيه والظاهر أن في الارض متعلق به وهى أرض بنى امية وأن ينابيع حال عن ضمير الجمع على تشبيههم بها في جريانهم اوفى وصول المدد اليهم من غير انقطاع (يأخذ بهم من قوم حقوق قوم) الجملة حال عن فاعل يسلكهم أى يأخذ الله بسبب هؤلاء المجتمعين لاهلاك بنى امية منهم حقوق قوم مظلومين من سطوتهم سيما الحسين عليه السلام واتباعه رضى الله عنهم (و يمكن بهم قوماً في ديار قوم) أى يمكنهم في ديار بنى امية بناء على أن نصب قوماً من باب التجريد للمبالغة في كثرتهم حتى أنهم بلغوا فيها حداً يصلح أن ينتزع منهم مثلهم كما قالوا في مثل لقيت بزيدا أسداً أو يمكن بهم بنى عباس في ديارهم (تشرىداً لبنى امية ولكيلا يفتصبوا ما غصبوا) مفعول له ليتمكن

تشريداً لبني أمية .

ولكيلا يغتصبوا ماغصبوا ، يضعض الله بهم ركناً وينقض بهم طي الجنادل من ارم ويملاء منهم بطنان الزيتون فوالذي فلق الحبة و برأ النسمة ليكونن ذلك و كأنني أسمع صهيل خيلهم و طمطمه رجالهم .

وأيم الله ليدوبن مافي أيديهم بعدالعلو والتمكين في البلاد كما تذوب الالية على النار من مات منهم مات ضالاً وإلى الله عز وجل يفضي منهم من درج و يتوب الله

أول قوله سيجمع هؤلاء وما عطف عليه على سبيل التنازع ولعل المراد أن غاية هذه الافعال أمران أحدهما تشريد بني أمية ، والثاني أن لا يغصب هؤلاء ماغصب بني أمية من حق آل محمد صلى الله عليه وآله والاول وقع لكونه حتمياً والثاني لم يقع لكونه تكليفاً والله أعلم (يضعض الله بهم ركناً) أى يهدمه ويذله والركن هنا مروان الحمار .

(وينقض بهم طي الجنادل من ارم) ارم كعنب دمشق وأيضاً أحجار يوضع بعضها على بعض علماً للطريق و نحوه فمن على الاول متعلق بينقض أى ينقض من دمشق طي الاحجار أو الاحجار المطوية و على الثاني متعلق به أو بالطي والنقض على التقديرين كناية عن تخريب الاثار والديار وهدمها (ويملاء منهم بطنان الزيتون) بطنان الشيء بفتح الباء وسطه و بضمها جمع بطن وهو المطمئن من الارض والغامض منها والزيتون جبال الشام و مسجد دمشق وقال الفاضل الامين الاسترأبادي فيه اشارة الى استيلاء الشيعة على دمشق وحواليها و على من كان فيهما من بني أمية (فوالذي فلق الحبة وبرأ النسمة) قد مر أنه عليه السلام كثيراً ما كان يقسم به لدلائله على كمال عظمتة تعالى (ليكونن) ذلك أى ذلك المذكور وهو جميع ما أخبر به عليه السلام (وكانى أسمع صهيل خيلهم) الصهل محركة حدة الصوت وكاميرصوت الفرس (وطمطمه رجالهم) أى كلما تم المنكرة يقال رجل طمطم وطمطمى بكسرهما اذا كانت فى لسانه عجمة وانما سمي كما تهم طمطمه لكون لغات أكثرهم عجمية وقد نزل عليه السلام علمه بالصهيل والطمطمه بمنزلة سماعهما وأجعل زمانهما المستقبل حاضرأفا خبر بسماعهما و(أيم الله ليدوبن مافي أيديهم) أيم الله من ألفاظ القسم أصله أيمن الله بفتح الهمزة وضم الميم جمع يمين الله حذفت النون للتخفيف وتشبيه ما فى أيديهم بالرصاص و نحوه مكنية ونسبة الذوب اليه تخييلية و يفهم منه تشبيه عدوهم بالنار وفى قوله (بعدالعلو والتمكين فى البلاد) مبالغة فى قوة اعدائهم المنصورين (كما تذوب الالية على النار) شبه مافي أيديهم بالالية فى الذوب وهو فى المشبه عقلى وفى المشبه به حسى والغرض منه تقرير حال المشبه فى نفس السامع لان الف النفس بالحسيات أتم من الفها بالعقليات وأشبه ذوبه بذوبها فى الظهور والغرض منه بيان امكانه (من مات منهم مات ضالا

عن "وجل" على من تاب ولعل الله يجمع شيعتي بعد التشتت لشر يوم لهؤلاء و ليس لاحد على الله عز ذكره الخيرة بل لله الخيرة والأمر جميعاً .

أيها الناس إن المنتحلين للإمامة من غير أهلها كثير ولولم تتخاذلوا عن مر الحق ولم تهنوا عن توهين الباطل لم يتشجع عليكم من ليس مثلكم ولم يقوم قوي عليكم وعلى هضم الطاعة وإزوائها عن أهلها لكن تهتم كمائات بنو إسرائيل على عهد موسى [بن عمران] عليه السلام ولعمري ليضاعفن عليكم التيه من بعدي أضاعف مائات بنو إسرائيل ولعمري أن لو قد استكملتم من بعدي مدة سلطان بني أمية لقد اجتمعتم

خارجاً) عن دين الله عز وجل (والى الله عز وجل يفضى) فيجزى بما عمل وهل يجازى إلا الكفور (منهم من درج) أى انقرض أولم يخلف نسلا وفي القاموس درج القوم انقروا وفلان لم يخلف نسلا وهو من اخباره عليه السلام بالغيب لان بني أمية مع كثرتهم ليس لهم الان نسل مشهور و انما اتى بلفظ الماضي للدلالة على القطع بوقوعه فكانه وقع هذا من باب الاحتمال والله أعلم (ويتوب الله عز وجل على من تاب) أى يقبل توبته ورجوعه الى الحق ولا يماقبه بذنوب آباءه (ولعل الله يجمع شيعتي بعد التشتت لشر يوم هؤلاء) هذا اتماماً لكيد لما مر اواخبار باجتماع الشيعة فى عصر المهدي عليه السلام كما مر وسيجيء (وليس لاحد على الله عز ذكره الخيرة) فى أمر الدين ونصب الامام حتى يحل ما يشاء ويحرم ما يشاء ويختار من يشاء (ولولم تتخاذلوا عن مر الحق) أى لولم تتدابروا عنه و صبرتم عليه واتفقتم على توهين الباطل وازهاقه لم يفلب عليكم أهل الباطل ولم يقدروا على هضم طاعة امامكم وازوائها و ابعادها و غضبها منه (لكن تهتم و تحيرتم) عن أمركم و ضللتكم بعد نبيكم (كمائات بنو اسرائيل) و تحيروا على عهد موسى عليه السلام و تدابروا عن خليفة هارون عليه السلام و عبدوا المجل وفيه توبيخ للشيعة عن تفرقهم عن الحق و نصرته مع علمهم به بعد اجتماع أرباب الضلالة على باطلهم و قد وقع ذلك فى عهد هارون عليه السلام و بعده ثم أشار الى أن الضلالة فى هذه الامة أكثر من ضلالة بنو اسرائيل بقوله (ولعمري) حلف ببقائه و حياته لترويح مضمون الخبر و تحقيق ثبوته (ليضاعفن عليكم التيه) أى الضلالة والحيرة والفتنه (من) بعدي أضاعف مائات بنو اسرائيل) أخبر عليه السلام بما يقع بعده وقد وقع فان الشيعة وغيرهم صاروا فرقاً متكثرة و مذكورة بتفصيلها وتفصيل مذاهبها و عقايدها فى الكتب المعتبرة ثم أشار الى أن لهم بعد بلية بنى أمية بلية أخرى بقوله (ولعمري ان لو قد استكملتم من بعدي مدة سلطان بني أمية) أى مدة سلطنتهم و قدرتهم وهى احدى و تسعون سنة (لقد اجتمعتم على سلطان الداعى الى الضلالة) وهو السفاح عبدالله بن محمد بن علي بن عبدالله بن عباس أول خلفاء بنى عباس و مدة سلطنتهم خمسة مائة وثلاثة عشر و سنة و شهران وثلاثة عشر و يوماً (وأحييتهم الباطل)

على سلطان الداعي إلى الضلالة وأحييت الباطل وخلقتم الحق وراء ظهوركم و
 قطعتم الأدنى من أهل بدر ووصلتم الأبعد من أبناء الحرب لرسول الله ﷺ .
 ولعمري أن لو قد ذاب ما في أيديهم لدنا التمحيص للجزاء و قرب الوعد و
 انقضت المدّة وبدالكم النجم ذو الذنب من قبل المشرق ولاح لكم القمر المنير .
 فاذا كان ذلك فراجعوا التوبة واعلموا أنكم إن اتبعتهم طالع المشرق سلك بكم

بثروجه و تقويته وتشهره وفي بعض النسخ وأجبتهم من الاجابة (وخلفتم الحق وراء ظهوركم) أريد
 بالحق الامام المنصوب من قبله تعالى او دينه أيضاً (وقطعتم الأدنى من أهل بدر ووصلتم الأبعد
 من أبناء الحرب لرسول الله صلى الله عليه وآله) الظاهر أن من بيان للأدنى والابعد أحوال
 عنهما وان المراد بالأدنى ذاته المقدسة وبالأبعد عمه المباس لانه عليه السلام أقرب الى الرسول من
 حيث الايمان به والنصرة له في المواطن كلها خصوصاً في بدر من عباس وهو من أبناء الحرب للرسول
 وقد أسرفيه والمعنى قطعتموني و تركتم الائمة من ذريتي ووصلتموه و أقررتهم بخلافة أولاده
 الفسقة. و أبناء الحرب من باب الاستدارة يظهر وجهها بما ذكرنا سابقاً في أبناء الدنيا والله أعلم
 (ولعمري أن لو قد ذاب ما في أيديهم) بما أوقده هلاكو من نار الحرب عليهم وقد أخبر به
 عليه السلام في موضع آخر (لدنا التمحيص للجزاء) أي لقرب ابتلاء هؤلاء بغيرهم من أرباب
 الملل الباطلة كهم لجزائهم بما كانوا يعملون (وقرب الوعد) بظهور المهدي عليه السلام (وانقضت
 المدّة) المقررة لنبيّة يمتنى أكثرها أو بعضها أخبر عليه السلام بأنه لا بد من وقوع هذه الامور قبل
 ظهور ولده الطيب الهادي عليه السلام ثم أخبر بقرب زمان ظهوره بناء على أن كل ما هو آت
 فهو قريب ولم يقل ان ظهوره مقارن لانقضاء هذه الامور بل لظهوره علامات اخر كما في الاخبار
 (وبدالكم النجم ذو الذنب) هذه علامة اخرى وقد طلع في زماننا سنة خمس وسبعين بعد الف
 من الهجرة نجم ذو ذنب من قبل المشرق وامتد الى شهر وآخر و كان ضوءه و امتداده أقل من
 ذلك و يحتمل بعيداً أن يراد به الاجل أو الوقت المضروب فيكون اشارة الى خروج الدجال
 أو أيا جوج وما جوج مع عساكرهما واتباعهما والله أعلم (ولاح لكم القمر المنير) يحتمل ان يراد
 بظهور القايم أو نزول عيسى عليهما الصلوة والسلام فراجعوا التوبة لتضييق وقتها ولا نها نافعة
 من الهلاك (واعلموا أنكم ان اتبعتهم طالع المشرق) اراد به صاحب عليه السلام وشبهه بالشمس
 في النور والظهور والاستيلاء على العالم ورفع حجب ظلم الجهالات. وقال الفاضل الامين الاستر-
 آبادي يحتمل أن يكون المراد به المهدي الموعود لا يقال طلوعه من مكة وهي وسط الارض لانا
 نقول اجتماع العساكر الكثيرة على المهدي عليه السلام و توجهه الى فتح البلاد انما يكون
 من الكوفة وهي شرق الحرمين وكثير من بلاد الاسلام (سلك بكم مناهج الرسول صلى الله عليه و
 آله) الباء في بكم للتعدية والمناهج جمع المنهج وهو الطريق الواضح المستقيم .

مناهج الرّسول ﷺ فتداوئتم من العمى والصمم والبكم وكفّتم مؤونة الطلب والتعسف ونبذتم الثقل الفادح عن الاعناق ولا يبعد الله إلا من أبى وظلم واعتسف وأخذ ما ليس له « وسيعلم الذين ظلموا أيّ متقلب ينقلبون » .

خطبة لامير المؤمنين ﷺ

٢٣ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن عليّ بن رثاب ، ويعقوب السّراج . عن أبي عبد الله ﷺ عن أمير المؤمنين ﷺ لمّا بويع بعد مقتل عثمان صعد المنبر فقال : الحمد لله الذي علا فاستعلى ودنا فتعالى و

(فتداوئتم من العمى والصمم والبكم) هذه الامراض الثلاثة من امهات الامراض المهلكة فان عمى البصر عن رؤية آثار الصنع وعمى البصيرة عن ادراك الحق وصمم الاذن المانع عن سماع نداء منادى الحق وبكم اللسان المانع عن التكلم بالاقوال الصالحة مهلكة و ظهور صاحب عليه السلام دواء لها (وكفّتم مؤونة الطلب والتعسف) أى الاضطراب والتحير فى طريق المعاش وفى كنز اللغة التعسف برى ارامى رقتن وذلك لنزول البركة ولان الارض وحاصلها ماله والخلق عياله يعطى كل أحد ما يكفيه ويستقيم حاله (ونبذتم الثقل الفادح عن الاعناق) الفادح الامر الصعب المثقل فوصف الثقل به للمبالغة فيه (ولا يبعد الله) عن رحمته وفضله (الامن أبى) متابعتة وظلم عليه وعلى نفسه (واعتسف) عن طريق الحق وماله عنه (وأخذ ما ليس له) من أمر الولاية وغيره وهذا اما دعاء أو اخبار (وسيعلم الذين ظلموا) على الاوصياء وأخذوا حقوقهم (أى منقلب ينقلبون) فيه وعيد عظيم لهم بأنهم سيعلمون عند الموت و بعده سوء منقلبهم وما يجدون فيه من الويل والندامة والحسرة على ما فرطوا فى جنب الله و احتمال أنهم سيعلمون بعده عليه السلام سوء منقلبهم فى دولة بنى امية وغيرهم من القتل والذل والصغار بعيد .

(خطبة لامير المؤمنين عليه السلام) مشتملة على التخويف بذكر أحوال الجبارين و تنكيلهم وعلى شدة ابتلاء الناس و ذم الخلفاء الثلاثة و بيان أقسام الناس وغير ذلك (الحمد لله الذى علا فاستعلى) أى على كل شيء علواً عقلياً بالرتبة و الشرف و الملية فاستعلى أن يكون شيء فوقه أو أن يدرك كنه ذاته عقول العارفين (و دنى فتعالى) أى قرب من كل شيء قرباً معنوياً فتعالى عن المشابهة بالمخلوقين أو عن التحيز بحيز بل قربه بالعلم المحيط بكل شيء والتفريع يشهر بأن الدنو المطلق سبب لتعاليه عما ذكره لاستحالة أن يكون

ارتفع فوق كل منظر وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمد عبده ورسوله خاتم النبيين وحنة الله على العالمين ، مصدقاً للرسل الاولين و كان بالمؤمنين رؤوفاً رحيماً ، فصلّى الله وملائكته عليه و على آله .

أمّا بعد أيّها الناس فإنّ البغي يقود أصحابه إلى النار وإنّ أوّل من بغى على الله جلّ ذكره عناق بنت آدم و أوّل قتيل قتله الله عناق و كان مجلسها جريباً [من الأرض] في جريب و كان لها عشرون إصبعاً في كلّ إصبع ظفران مثل المنجلين فسلط الله عزّ وجلّ عليها أسداً كالقيل وذئباً كالبعير ونسراً مثل البغل فقتلوها وقد قتل الله الجبابرة على أفضل أحوالهم و آمن ما كانوا و أمات هامان و أهلك فرعون

المشابه بالخلق والمفتقر الى مكان قريباً من كل شيء في آن واحد (وارتفع فوق كل منظر) المنظر امام صدر بمعنى النظر أو ما ينظر اليه يعني أنه ارتفع من جهة ذاته و صفاته و هو فوق النظر الحسى والعقلى اوفوق ما ينظر اليه الحس والعقل لان مدركهما وهو الصورة المحسوسة والمعتولة من الامور الممكنة اوفوق كل سبب والسبب منظر مجازاً لان المسبب ينظر اليه والله اعلم .

(أما بعد أيها الناس فإن البغي يقود أصحابه الى النار) البنى الظلم والتجاوز عن الحد والخروج عن طاعة الامام العادل (وأن أول من بغى على الله عز وجل عناق بنت آدم) في معارج النبوة وهى أول من بنى الفسق والفجور من النساء وعوج بن عناق اسم أبيه سيخان واشتهر نسبته الى امه ولم ينح من الطوفان الا عوج لطول قامته (وأول قتيل قتله الله عناق) لفجورها المعروف من الفاسقات أولبنيها على المؤمنين والمؤمنات وفيه وعيد الباغي بتعجيل عقوبته مع ما عليه في الآخرة (وكان مجلسها جريباً [من الأرض] في جريب) في المغرب الجريب بالفتح ستون ذراعاً في ستين (و كان لها عشرون إصبعاً) الظاهر أن هذه الاصابع ليديها لا لمجموع يديها و رجليها كما هو المعروف من نوع الانسان وان كان محتملاً ، وفي معارج النبوة كان طول كل أصبع ثلاثة أذرع وعرضه ذراعين بذراع أزيد من ذراع عامة الخلايق بقبضة والقبضة أربع أصابع (في كل اصبع ظفران مثل المنجلين) احدهما في الظاهر والاخر في الباطن أو كلاهما في الظاهر احدهما فوق الاخر والمنجل بالكسر حديدة يحصد بها الزرع وقوله (من الأرض) ليس في بعض النسخ (ونسراً مثل البغل) في القاموس النسر طائر لانه ينتسر الشيء ويقتله وقيل طائر معروف له قوة في الصيد لا مخبل له وانما له ظفر كظفر الدجاجة (وقد قتل الله الجبابرة) الذين جبروا الخلائق على ما أرادوا من الاوامر والنواهي ولم يرفقوا لفسادهم و بنهيهم (على أفضل أحوالهم وآمن ما كانوا) من القوة والقدرة والنعمة و طيب العيش والبقاء والمال والسلطنة و

وقد قتل عثمان ، ألا وإن بليتكم قدمات كهيتها يوم بعث الله نبيه ﷺ والذي بعثه بالحق لتبليبن ببلبة ولتغربلن غربلة ولتسطن سوطه القدر حتى يعود أسفلكم أعلاكم وأعلاكم أسفلكم وليسبقن سابقون كانوا قصروا وليقصرن

لم ينفعهم شيء من ذلك حين نزل غضب الله بساحتهم (وأما هامان وأهلك فرعون) وقومهما لينفيهم وتجاوزهم عن الحد وفيه زجر لأصحاب القدرة والافتقار عن البنى والفساد وتنبيه على أنه تعالى أشد قوة منهم وهو القوى العزيز (وقد قتل عثمان) لما صدر منه من الفساد في الدين والبنى على المسلمين (الأوان بليتكم قدمات كهيتها يوم بعث الله نبيه) أشار به إلى أن حالهم عند قيامه عليه السلام بالخلافة كحالهم عند بعثه النبي صلى الله عليه وآله في كونهم في البلية و هي الضلالة والشبهة واختلاف الأهواء تشتت الآراء وعدم اللفة والاجتماع والنصرة لدين الحق وفيه تنبيه على أنهم ارتدوا بعد النبي صلى الله عليه وآله ولم يكونوا من أهل الدين والتقوى. ثم أشار إلى أنهم كما عادت بليتهم بعد النبي صلى الله عليه وآله كذلك تعود بعده عليه السلام مؤكداً بالقسم البار بقوله (والذي بعثه بالحق لتبليبن ببلبة) البلية والبلايل اختلاط اللسنة وتفرق الآراء وشدة الهم والبلية أي لتخلطن اختلاطاً في ألسنتكم ولتفترقن افتراقاً في آرائكم ولتبتلين ببلية شديدة وتتحركن بالشدائد وهي إشارة إلى ما يوقع بهم بنو أمية وبنو عباس وغيرهم من أمراء الجور من الفتن المزعجة والبلايا المتراكمة و خلط بعضهم ببعض وخفض أكابرهم ورفع أراذلهم (ولتغربلن غربلة) إشارة به إلى التماط آحادهم وقصدهم بالقتل والأذى كما فعلوا بكثير من الصحابة والتابعين والصالحين شبه فعلهم ذلك بغربلة الدقيق لتمييز بعضهم عن بعض واستمراره لفظها (ولتسطن سوطه القدر) أشار إلى خلطهم بعده عليه السلام في خلافة الجبايرة كخلط ما في القدر والسوط الخلط وهو أن تخلط شيئين في قدر ونحوه وتضربهما بيدك أو بالسوط حتى يختلطا والمسوط خشبة تحرك بها ما في القدر ليختلط واستمرار لفظ السوط مع غايته المذكورة لتصريف أئمة الجور لهم من حال إلى حال وتقليبهم من طور إلى طور وخفض شريفهم ورفع ضيعهم وتظيم جاهلهم وتحقير عالمهم بجميع أسباب الإهانة والتعير لما كانوا عليه في ذلك الوقت من القواعد ثم أشار إلى بعض نتائج تقلب الزمان وتغير أحوالهم بقوله (و ليسبقن سابقون كانوا قصروا وليقصرن سابقون كانوا سبقوا) أراد بالمقصرين الذين يسبقون قوماً لهم سابقة في الإسلام قصروا في نصرته وطاعته أولاً حين وفات الرسول صلى الله عليه وآله ثم أطاعوه ونصروه في ولايته وبالسابقين الذين يقتصرون قوماً أطاعوه في أول الأمر ثم قصروا في طاعته وخذلوه وانحرفوا عنه. وقيل أراد بالاول كل من هداه الله إلى طاعته وامثال أوامره ونواهيه وزوجه بعد تقصيره في ذلك والثاني من كان في

سابقون كانوا سبقوا والله ما كنتم وشمة ولا كذبت كذبة ، ولقد نبئت بهذا المقام وهذا اليوم ، ألا وإن الخطايا خيلٌ شمسٌ حمل عليها أهلها وخلعت لجُملها فتقحمت بهم في النار ، ألا وإن التقوى مطايا ذلل حمل عليها أهلها وأعطوا أزممتها فأوردتهم الجنة وفتحت لهم أبوابها ووجدوا ريحها وطيبها وقيل لهم : «ادخلوها بسلام آمين»

مبدء الامر مشعراً في سبيل الله مجتهداً في طاعته ثم جذبته هواه الى غير ما كان عليه فاستبدل بسبقه في الدين تغييراً وانحرافاً ثم أقسم الصادق المصدق تأكيداً لما سبق وما يأتي فقال (والله ما كنتم وشمة) هي بالشين المعجمة الكلمة وبالمهمله العلامة (ولا كذبت كذبة) التاء فيهما للوحدة والتذكير للتحقير (و لقد نبئت بهذا المقام وهذا اليوم) أى مقام الخلافة واجتماع الناس عليه ثم صرف الكلام الى نصحهم وزجرهم عن الخطايا وحثهم على الطاعة والتقوى على سبيل المبالغة فقال (الا وان الخطايا خيل) أى كخيل حذفت أداة التشبيه وحمل المشبه به على المشبه للمبالغة وقوله (شمس حمل عليها أهلها وخلعت لجمها) ترشيح للتشبيه ، وشمس بضمين جمع شمس وهو النور من الدواب الذي لا يستقر لشغبه وحدته ولجم ككتب جمع لجام ككتاب للدابة فارسى معرب (فتقحمت بهم في النار) في النهاية تقحمت به دابته اذ اندت به فلم يضبط رأسها فر بما طرحت به في أهوية وتقحم الانسان الامر العظيم اذ امرى نفسه فيه من غير رؤية وثبت وعلى هذا فالباء في «بهم» بمعنى مع ولفتة في زائدة للمبالغة في التعدية وفيه تنفير بليغ للسامعين عن الخطايا حيث صورها في أذهانهم بصورة فرس شمس خلج لجامها ومن البين ان العاقل يتفرد عن ركوبها لعلمه بأنها تلقيه في المهالك فكذلك يتفرد عن ركوب الخطايا لعلمه بأنها تلقيه في النار، فان قلت كل ما اعتبر في جانب المشبه به ينبغي اعتباره في جانب المشبه أيضاً فما معنى شمس الخطايا وما معنى لجمها المخلوعة قلت شمسها ظاهر لكونها جاذبة لصاحبها الى خلاف نظام الشرع وقوانينه واللجم هي القوانين الشرعية وهي مخلوعة منها (ألا وان التقوى مطايا ذلل حمل عليها أهلها وأعطوا أزممتها فأوردتهم الجنة) فيه ترغيب في التقوى والميل الى ركوبها في السير الى الله تعالى والى الغاية المعينة وهي الجنة حيث صورها بالمطية الموصوفة بالوصف المذكور الموصلة راكمها الى الغاية المقصودة له وذلك الوصف كونها ذلولاً ومعزماً يتمسك به الراكب وكما أنها بهذا الوصف تلازم الطريق المستقيم ولا تتجاوز وتسير براكمه حتى توصله الى مقصده كذلك التقوى اذ سهولة طريق السالك الى الله بالتقوى تشبه ذل المطية والحدود الشرعية وقوانينها التي تكون مع التقوى تشبه زمامها ، وايصال التقوى صاحبها الى السعادة الابدية التي هي قرب الحق ودخول الجنة تشبه ايصال المطية المذكورة راكمها الى مقصده والتشبيه فيه وفي السابق تشبيه معقول بمحسوس لقصد الايضاح، ثم اشار عليه السلام الى أن من سبقه في امر الخلافة ليس

ألا وقد سبقني إلى هذا الأمر من لم أشركه فيه ومن لم أهبله ومن ليست له منه نوبة إلا " بنبي " يبعث ، الأولانبي " بعد محمد ﷺ أشرف منه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم .

حق " وباطل " ولكل " أهل " ، فلئن أمر الباطل لقديماً فعل ولئن قل " الحق " فلربما " ولعل " ولقلما أدبر شئ فأقبل ولئن رد " عليكم أمر كم أنتمكم سعداء وما علي "

مستحقاً له بوجه من الوجوه بقوله (الا ومن سبقني الى هذا الامر) أمر الخلافة (من لم أشركه فيه ومن لم أهبله) دل على أن أمر الخلافة كان حقه عليه السلام (ومن ليست له منه نوبة الا بنبي يبعث الا ولا نبي بعد محمد صلى الله عليه وآله) في بعض النسخ توبة بالتاء والباء وليس لها في ظني معنى محصل وفي بعضها ثوبة بالتاء المثلثة والياء المثناة من تحت وفي بعضها ثوبه بالتاء المثلثة والباء الموحدة وفي بعضها " نوبة " بالنون والباء الموحدة وكان المعنى على هذه النسخ انه ليس له مقام و نوبة من امر الخلافة الا على فرض محال وهو بعث نبي بعد نبينا صلى الله عليه وآله والموقوف على المحال محال، والفاضل الامين الاسترا بادي نقل الثانية والثالثة لا غير وقال لم أجدهما مناسباً للمقام وصوابه ومن ليس ثوبه ومعناه من ليس ثوب الامامة من سبقني و اشرف منه على شفا جرف هار، انتهت وأنت خير بأن العبارة آية عنه والله أعلم. ولما كان هنا مظنة السؤال وهو أنه ما حال ما له اجاب عنه على سبيل الاستيناف بقوله (اشرف منه) أي من أجل هذا الامر (على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم) شفا جرف ظرفه وجرف واد شقه السيل ومكان هار ضعيف رخو يتساقط بعضه على بعض واصله هابر نقلت الهمزة الى بعد الراء كما قالوا في شايك السلاح شاكي السلاح ثم عمل به ما عمل بالمنقوس نحو قاض وداع، والانهيار السقوط وفيه تشبيه معقول بمحسوس للتنبيه على ان ما هو عليه في صدد الوقوع في النار ساعة فساعة ثم مصيره اليها لا محالة (حق وباطل) لماذا ذكر ان ههنا طريقين مسلو كين طريق التقوى و طريق الخطاء ذكر بعده أنهما حق و باطل كانه قال وهما حق و هو التقوى و باطل و هو الخطاء (ولكل أهل) أي ولكل من الحق والباطل قوم اعد لهم القدرة الازلية والعلوم الالهية لسلكهما ثم أردف ذلك بما يشبه الاعتذار لنفسه ولاهل الحق في قلته و ذم أهل الباطل على كثرتهم وهو قوله (فلئن أمر الباطل) أي كثري قال أمر كفرح أمراً وامرة اذا كثروتم (لقديماً ما فعل) والمراد أن كثرة الباطل في هذا الوقت ليست بدنية حتى أجهد نفسي وأجهدتم أنفسكم في الانكار على أهله .

(ولئن قل الحق فلربما و لعل) نبه على أن الحق و ان قل فربما يعود كثيراً وفي هذه العبارة الوجيزة اخبار بقلة الحق ووعد بقوته مع نوع تشكيك في ذلك وتمنى لكثرتة (ولقل

إلا الجهد وإنشئ لا خشى أن تكونوا على فترة ملتم عني ميلة ، كنتم فيها عندي غير محمودي الرأي ، ولو أشاء لقلت : عفى الله عما سلف ، سبق فيه الرجالن و قام الثالث كالغراب همته بطنه ، ويله لوقص جناحاه وقطع رأسه كان خيراً له ، شغل عن الجنة ، والنار أمامه ، ثلاثة وإثنان خمسة ليس لهم سادس : ملك يطير بجناحيه و

مأرب شيء فأقبل) استبعاد لرجوع الحق الى الكثرة والقوة بعد الضعف والقلة على وجه كلى فان ادبار نور الحق يوجب اقبال ظلمة الباطل وظاهر أن عود الحق و اضاءة نوره بعد ادباره واقبال ظلمة الباطل امر بعيد في عادة هذا الخلق و لعله يعود بقوة فتستضيء قلوب المستعدين بأنواره وما كان ذلك على الله بعزير وفي ذلك تنبيه على لزوم الحق كيلا يضمحل بتخاذلهم عنه فلا يمكنهم تداركه (ولئن رد عليكم أمركم) أى الحق الذى كنتم عليه فى عهد النبى صلى الله عليه وآله وصالح أحوالكم واستقامة سيرتكم التى كانت لكم فى زمانه (أنكم سمعناه) عند الله فى الدنيا والاخرة (وما على الا الجهد) فى اصلاح حالكم ورد أمركم وعود ذلك الامر اليكم. (وانى لاخشى أن تكونوا على فترة) هى الزمان الذى بين الرسولين و اذا أطلقت يراد بهما بين عيسى عليه السلام و نبينا صلى الله عليه وآله والمراد هنا الجاهلية اطلاقاً لاسم الظرف على المظروف أى أخشى أن تكون أحوالكم أحوال الجاهلية فى التعصبات الباطلة بحسب الأهواء المختلفة ولما كان هنا مظنة أن يقال ما سبب تلك الخشية أجاب عنه بقوله (ملتم عنى ميله كنتم فيها غير محمود الرأي) وهى تقديم الخلفاء الثلاثة عليه وتخصيصها بتقديم عثمان عليه وقت الشورى وما جرى فيها من الأقوال والأفعال بعيد (ولو أشاء لقلت) يفهم منه أنه لو قال لكن مقتضى قوله نسبة من تقدم عليه الى الظلم له و تخطئتهم فى التقديم عليه وذكر معائب تقتضى عدم استحقاقهم للخلافة وتقدير الكلام ولكنى لا أقول فلم أكن مريداً للقول (عفا الله عما سلف) اشارة الى مسامحته لهم بما سبق منهم و عدم اظهار فضايحهم اذا المعادة جارية على أن يقول الانسان ذلك فيما يسامح به غيره من الذنوب (سبق فيه) أى فى أمر الخلافة (الرجالن) اللذان نصب كل واحد منهما صاحبه وتبعهما الجاهلون (و قام الثالث) بالامر بنصب زوج اخته لأمه عبد الرحمن بن عوف (كالغراب همته بطنه) وقد كان أكلوا متوسماً فى الاكل مثل الغراب وجه التشبيه أن الغراب كما لا هم له بشيء أكثر من الاكل ولذلك هو أكبر الطيور لطلب الغذاء كذلك لم يكن أكبر همهم الا الترفه والتوسع فى المطعم وسائر مصالح البدن دون ملاحظة أمور المسلمين ومراعاة مصالحهم (ويله لوقص جناحاه) كناية عن الفقر و سلب القدرة وعدم حصول أسباب الدنيا والامارة (وقطع رأسه كان خيراً له) اذا لاول يوجب المشقة الدنيوية والثانى يوجب زوال الحياة البدنية وهما خير له مما لحقته بسبب الامارة من العقوبة الدائمة

نبيُّ أخذ الله بضبعيه، وساع مجتهد، وطالب يرجو، ومقصرٌ في النار، اليمين والشمال

الاخرية وزوال الحياة الروحانية الابدية (شغل عن الجنة والنار أمامه) أى شغل عما يوجب الدخول فى الجنة بغيره والحال أن النار أمامه لابدله من المصير اليها وقيل يحتمل أن يكون «عن» للتعليل أى شغل كل أحد بأمر من أجل ما هو أمامه من الجنة والنار يعنى جعل له شغل من أجلهما بذلك الامر فيجب عليه أن لا يشتغل الابيه وهو ما يوجب الفوز بالجنة والنجاة من النار ، والمراد بكونهما أمامه أنه مذكر لهما مدة عمره أو أنه مسافر اليه تعالى كذلك وسفره ينتهى الى الجنة أو الى النار فهما على التقديرين أمامه ومن كان كذلك وجب عليه أن لا يشتغل الا بذلك الامر و «شغل» على الوجهين مبنى للمفعول لان المقصود هنا ذكر الشغل دون الفاعل وهو الشاغل أو لكون الفاعل ظاهر لانه فى الاول هو الشيطان أو النفس الامارة وفى الثانى هو الله تعالى بايجاد الجنة والنار والترغيب فيما يوجب دخول الاولى والترهيب عما يوجب دخول الثانية والله أعلم، ثم بعد ذكر التقوى وخلافها والخلفاء الثلاثة وأحوالهم والجنة والنار والاشتغال بهما عن غيرهما على سبيل الاجمال قسم الخلق خمسة أقسام ليعرف الناظر فيه مرتبته و يطلب درجته .

(فقال ثلاثة واثنان خمسة ليس لهم سادس) أى هم ثلاثة واثنان وانما قال ذلك ولم يقل خمسة ابتداء للتنبيه على أن ثلاثة من أصحاب المصمة والاثنين صنف آخر (ملك يطير بجناحيه) أى يسير فى عالم الملك والملوك بقدرته التى خلقها الله تعالى فيه فهو استعارة تبعية مرشحة مع احتمال أن يراد بالطيران والجناح معناهما الحقيقى كما يدل عليه ظاهر الايات والروايات واليه ميل أكثر أهل الاسلام حيث ذهبوا الى أن الملائكة اجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة (ونبيُّ أخذ الله بضبعيه) الضبع بسكون الباء وسط العضد وقيل ما هو تحت الابط واخذة كناية عن تطهيره من الارجاس ورفع قدره بين الناس (وساع مجتهد) فى طلب الحق ومتابعة الرسول فى جميع ما جاء به وهو الوصى المعصوم مثله (وطالب يرجو) أى طالب للحق مطلقا وحق النبوة والولاية وهو الشيمة يرجو من الله الرحمة والمغفرة والجنة وان كان بطيئاً فى الطلب والعمل وهذه الاربعة كلهم من أهل النجاة على تفاوت الدرجات (ومقصر فى النار) وهو الذى ترك طلب الحق وتبع النفس الامارة والشيطان وورد فى موارد الهلاك والشقاء والبنى والعصيان وظاهر أنه فى النار له فيها زفير وشهيق ولما أشار عليه السلام الى اقسام الخلق أراد أن يشير الى طريق الباطل التى عليها أصحاب الهوى وأعوان الشياطين وطريق الحق التى عليها اعلام الهدى وأنصاز المؤمنين ليجتنب السالك عن الاولى ويطلب الاخرى فقال (اليمين والشمال مضلة) أى المضلة لمن سلكهما عن الصواب او موضع ضلال عنه والمراد بهما

مضلة والطريق الوسطى هي الجادة عليها مافي الكتاب وآثار النبوة ؛ هلك من ادعى
 وخاب من افترى إن الله أدب هذه الأمة بالسيف والسوط وليس لأحد عند الامام فيهما
 هوادة فاستقروا في بيوتكم وأصلحوا ذات بينكم والتوبة من ورائكم ، من أبدى صفحته
 للحق هلك .

الافراط والتفريط (والطريق الوسطى هي الجادة) الى الله تعالى و جفته (عليها باقى الكتاب)
 أى الباقي الذى فى الكتاب الى آخر الدهر ، أو الكتاب الباقي فلاضافة أما بتقدير
 فى أو من باب جرد قطيفة وفى بعض النسخ مافي الكتاب بلفظ الموصول (وآثار النبوة) وهى ما
 جاء به من عند الله تعالى وأعظمه الولاية و بالجملة طريق السالكين الى الله تعالى أما العلم
 او العمل فالعلم طريق القوة النظرية والعمل طريق القوة العملية وكل منهما بين رذيلتين هما
 طرف التفريط والافراط والوسط بينهما هو العدل وهو الجادة الواضحة لمن اهتدى عليها
 مافي القرآن من المقاصد الحكيمية و عليها آثار النبوة التى بها يحصل النجاة فى الدنيا
 والاخرة (هلك من ادعى وخاب من افترى) هذا امام دعاء أو اخبار أى هلك من ادعى ما ليس له
 أهلا هلاكاً اخروياً وخاب من كذب أى لن يحصل مطلوبه اذا جعل الكذب وسيلة اليه
 (ان الله أدب هذه الأمة بالسيف والسوط) لعلهم بأن حالهم لا يستقيم الا بهما لقوة فظاظتهم و
 شدة غلاظتهم .

(وليس لأحد عند الامام فيهما هوادة) أى صلح وميل وفيه كما فى السابق وعيد لهم بالقتل
 والحد لمن استحقهما وردع لطمع الدفع بالقرابة وغيرها (فاستتروا فى بيوتكم) أمر بلزومها
 للفرار عن الاجتماع للمنافرات والمفاخرات والمشاجرات وقال الفاضل الامين الاسترأبادى
 أمر بالتوبة عما يوجب الحد قبل ثبوته عند الامام والاستتار بها (وأصلحوا ذات بينكم) قيل
 أحوال بينكم وقيل خصومة بينكم وقيل نفس بينكم ومعناها أصلحوا بينكم (والتوبة من ورائكم)
 تنبيه للمصاة على الرجوع بالتوبة عن الجرى فى ميدان المعصية واقفاء اثر الشيطان والنفس
 الامارة قيل كونها وراء لان الجوازب الالهية اذا أخذت بقلب العبد فجذبته عن المعصية حتى
 أعرض عنها والثفت بوجه نفسه الى ما كان معرضاً عنه من الندم على المعصية والتوجه الى القبلة
 الحقيقية فانه يصدق عليه اذن أن التوبة وراءه أى وراء عقلياً وهو أولى من قول من قال ان
 ورائكم بمعنى أمامكم (من أبدى صفحته للحق هلك) أى من كاشف الحق مخاصماً له هلك
 وهى كلمة جارية مجرى المثل أو من أبدى صفحته لنصرة الحق و اظهاره فى مقابلة كل باطل
 أورد من الجهال جهلهم على مرالحق فى كل وقت يكون فى معرض الهلاك بأيديهم و السنتهم
 اذ لا يعدم منهم من يوصل اليه المكروه ويسمى فى ذمه .

حديث علي بن الحسين عليهما السلام

٢٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن هلال بن عطية، عن أبي حمزة ، عن علي بن الحسين عليهما السلام قال : كان يقول : "إن أحبكم إلى الله عز وجل أحسنكم عملاً" وإن أعظمكم عند الله عملاً أعظمكم فيما عند الله رغبةً " وإن أنجاكم من عذاب الله أشدكم خشيةً لله " وإن أقربكم من الله أوسعكم خلقاً وإن أرضاكم عند الله أسبغكم على عياله وإن أكرمكم على الله أتقاكم لله .

٢٥- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن موسى بن عمر الصيقلي ، عن أبي شعيب المحاملي ، عن عبد الله بن سليمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام [قال:] قال

(حديث علي بن الحسين عليهما السلام) فضل فيه رجالا بخصال فيهم لفظاً وأمرهم بهامنى (أن أحبكم الى الله عزوجل أحسنكم عملا) أى أصوبكم عملا بخلوس النية وحضور القلب وقدفسره الصادق عليه السلام به فى قوله تعالى « ليلوكم أيكم احسن عملا » قيل محبته تعالى لعبده ارادته لثوابه و تكميله وما هو خيره (وان أعظمكم عملا) أى أحسنكم اطلافاً للمسبب على السبب لان حسن العمل سبب لعظمته فكلما ازداد ازدادت (أعظمكم فيما عندالله رغبة) اذعظمة الرغبة فيما عندالله من الاجر والثواب والكرامة والسعادة والنعمة والفضل والاحسان يوجب المبالغة فى عظمة العمل وتكثيره وحسنه وتخليصه عن شوائب النقص (وان أنجاكم من عذاب الله أشدكم خشية الله) الخشية له تعالى تابعة للعلم بعظمته وقدرته وغلبته على جميع ما سواه و غناه عنهم وشدة حاجتهم وفقره وفافتهم اليه جل شأنه و لذلك قال الله تعالى « انما يخشى الله من عباده العلماء » ومن البين انها جاذبة الى فعل الطاعات و ترك المنهيات الموجبين للنجاة فكلما كانت الخشية أكمل وأوفى كانت النجاة أتم وأقوى (وان أقربكم من الله أوسعكم خلقاً) على خلق الله والمراد بالقرب القرب الممنوى وهو السعادة العظمى والغاية الكبرى للسالكين اليه تعالى وبالخلق سداد النفس بفواضلها ومن ثم قيل يندرج فيه كثير من الفضائل مثل الصلة والبر والالطف والمراعاة والمواساة والرفق وحسن الصحبة بين العشرة وغيرهم (وأرضاكم عندالله أسبغكم على عياله) فى الطعام والشراب واللباس كماً وكيفاً مع القدرة وعدم الاسراف ورضاه تعالى عن العبد يعود الى ثوابه له و قيل الرضا قريب من المحبة و يشبه أن يكون أعم منها لان كل محب راض عما أحبه ولا ينعكس فراضه تعالى عن العبد يعود الى علمه بموافقته لامره و طاعته (وان أكرمكم على الله أتقاكم) كما دللت عليه الآية الكريمة وفى على دلالة على لزوم الاكرام عليه تعالى .

أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لِيَأْتِينَ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَطْرَفُ فِيهِ الْفَاجِرُ وَيَقْرَبُ فِيهِ الْمَاجِنُ وَيَضَعُفُ فِيهِ الْمُنْصَفُ ، قَالَ : فَقِيلَ لَهُ : مَتَى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ فَقَالَ : إِذَا اتَّخَذْتُ الْأَمَانَةَ مَغْنَمًا وَالزَّكَاةَ مَغْرَمًا وَالْعِبَادَةَ اسْتِطَالَةً ، وَالصَّلَاةَ مَنًّا ، قَالَ : فَقِيلَ : مَتَى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ فَقَالَ : إِذَا تَسَلَّطَنَ النِّسَاءُ وَسَلَّطَنَ الْأَمَاءُ وَأَمَّرَ الصَّبِيَّانَ .

(لِيَأْتِينَ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَطْرَفُ فِيهِ الْفَاجِرُ) أَيْ يَدْعَى طَرِيفًا أَيْ شَرِيفًا كَرِيمًا وَ يَنْسَبُ إِلَيْهِ الطَّرَافَةُ وَالْفَاجِرُ هُوَ الْمُنْعِيثُ فِي الْمَعَاصِي وَالْمَحَارِمِ (وَيَقْرَبُ فِيهِ الْمَاجِنُ) فِي الْقَامُوسِ مَجْنُوجُونَ صُلْبٌ وَغُلْظٌ وَمِنْهُ الْمَاجِنُ لِمَنْ لَا يَبَالِي قَوْلًا وَفِعْلًا كَأَنَّهُ صُلْبُ الْوَجْهِ وَ فِي بَعْضِ النُّسخِ « الْمَاحِلُ » وَهُوَ الَّذِي يَمَكُرُ وَيَكِيدُ وَيُسَمَّى بِالنَّاسِ إِلَى السُّلْطَانِ يُقَالُ مَحَلٌّ بِهِ أَيْ سَعَى بِهِ الْمَلِكُ فَهُوَ مَاحِلٌ وَمَحُولٌ وَالْمَاحِلَةُ الْمَعَاكِرَةُ وَالْمَكَائِدَةُ وَتَمَحَلُّ احْتِمَالٌ (وَيُضَعَفُ فِيهِ الْمُنْصَفُ) الْعَادِلُ الْمُتَمَسِّكُ بِالشَّرِيعَةِ الْمُسْتَقِيمَةُ الْمَجْتَنِبُ عَنِ الْبَاطِلِ (قَالَ قِيلَ لَهُ مَتَى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ) فَقَالَ إِذَا اتَّخَذْتُ الْأَمَانَةَ مَغْنَمًا أَيْ غَنِيمَةً كَانَهَا خَالِصَ أَمْوَالِهِم (وَالزَّكَاةَ مَغْرَمًا) كَانَهَا غَرَامَةً يَفْرِغُهَا وَ عَدَّ ذَلِكَ فِي طَرِيقِ الْعَامَةِ « مِنْ شَرَايِطِ السَّاعَةِ » (وَالْعِبَادَةَ اسْتِطَالَةً) عَلَى النَّاسِ يَسْتَطِيلُونَ بِهَا عَلَيْهِمُ (وَالصَّلَاةَ مَنًّا) يَمْنُونَ بِهَا عَلَى مَنْ وَصَلُوهُ أَوْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَالْمَنَةُ تَذَكِيرُ الْمُنْعَمِ لِلْمُنْعَمِ عَلَيْهِ بِنِعْمَتِهِ وَالنَّطَاوُلُ عَلَيْهِ بِهَا وَالْمَنْ يَسْتَلْزِمُ اعْتِبَارَ الْكَثْرَةِ وَالْكِبَرِ وَالْفَخْرِ وَالنَّطَاوُلُ وَتَوَقُّعُ الْجَزَاءِ عَلَيْهِ وَيُؤْذَى الْمُنْعَمُ عَلَيْهِ وَيَبْطُلُ اسْتِعْدَادُ الْمُنْعَمِ لِقَبُولِ رَحْمَةِ اللَّهِ وَ جَزَائِهِ وَلِذَلِكَ وَرَدَ النَّهْيُ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنْ وَالْإِذَى » وَاعْلَمْ أَنَّ قَوْلَهُ « قَالَ قِيلَ - إِلَى قَوْلِهِ - مَنًّا » لَيْسَ فِي أَكْثَرِ النُّسخِ (قَالَ قِيلَ مَتَى ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ) فَقَالَ إِذَا تَسَلَّطَنَ النِّسَاءُ وَسَلَّطَنَ الْأَمَاءُ وَأَمَّرَ الصَّبِيَّانَ أَمْرُهُ عَلَيْهِ مُثَلَّةٌ إِذَا وَلَّى وَالْأَسْمُ الْأَمْرَةُ بِالْكَسْرِ وَكُلُّ هَؤُلَاءِ لَضَعْفِ عَقُولِهِمْ وَنَقْصَانِ تَدْبِيرِهِمْ وَعَدَمِ عِلْمِهِمْ بِقَبِيحِ الْأَشْيَاءِ وَحُسْنِهَا يَقْدَمُونَ مِنْ آخِرِهِ الشَّرْعَ وَ يُؤَخِّرُونَ مِنْ قَدَمِهِ وَلِلنَّاسِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ ضَمْعَاءِ الْعُقُولِ وَقَدْ وَقَعَ ذَلِكَ فِي أَزْمَنِهِ سُلَاطِينَ الْجَوْرِ كَثِيرًا فَانْهَمَ سُلُطَاوُ بَعْضِ النِّسْوَانِ وَالْجَوَارِي وَأَجْرُوا أَحْكَامَهَا النَّاقِصَةَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ وَقَوْلَهُ (إِذَا تَسَلَّطَنَ النِّسَاءُ) بِحَذْفِ أَحَدِي الثَّائِمِينَ مِنْ مُضَارَعِ التَّفَعُّلِ وَالظَّاهِرِ تَسَلَّطَ بِدُونِ الزَّوْنِ وَكَذَا الظَّاهِرُ مِنْ قَوْلِهِ سُلْطَنٌ أَوْ تَسَلَّطَنَ عَلَى اخْتِلَافِ النُّسخِ لَوْ جُوبِ أَفْرَادُ الْفِعْلِ إِذَا أُنْشِدَ إِلَى الظَّاهِرِ وَحُمِلَ الزَّوْنُ عَلَى التَّأَكِيدِ غَيْرِ مُنَاسِبٍ سِيمَا فِي نَسْخَةِ الْأَصْلِ وَ هِيَ سُلْطَنُ بِلَفْظِ الْمَاضِي فَلَا يَدُ مِنْ ارْتِكَابِ أَحَدِي الثَّائِمِينَ أَمَّا بَأَنَ يَجْعَلُ الزَّوْنُ حَرْفًا دَالَةً عَلَى جَمْعِيَّةِ الْفَاعِلِ قَبْلَ ذِكْرِهِ أَوْ بَأَنَ يَجْعَلُ الْفِعْلَ خَبْرًا مُقَدِّمًا عَلَى الْمُبْتَدَأِ وَ هُوَ اسْمُ الظَّاهِرِ وَالسَّلَاطَةِ الْقَهْرِ وَ قَدْ سَلَّطَهُ اللَّهُ فَتَسَلَّطَ عَلَيْهِمْ وَمِنْهُ السُّلْطَانُ وَ هُوَ الْوَالِي يَذْكُرُ وَيُؤْنِثُ ثُمَّ الْمَرَادُ بِتَسَلَّطِ النِّسَاءِ وَالْأَمَاءِ وَ غُلَبَتِهِنَّ عَلَى الرِّجَالِ أَمَارَتُهُنَّ عَلَيْهِمْ عَلَى مَا هُوَ الظَّاهِرُ وَ يَحْتَمَلُ أَنَّ يَكُونُ

٢٦- عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن جعفر العقبى رفعه قال : خطب أمير المؤمنين عليه السلام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أيتها الناس إن آدم لم يلد عبداً ولا أمة وإن الناس كلهم أحرار و لكن الله خول بعضكم بعضاً فمن كان له بلاء فصبر في الخير فلا يمن به على الله عز وجل ، ألا وقد حضر شيء ونحن مسوون فيه بين الأسود والأحمر ، فقال مروان لطلحة والزبير : ما أراد بهذا غير كما ، قال : فأعطى كل واحد ثلاثة دنانير وأعطى رجلاً من الأنصار ثلاثة دنانير وجاء بعد غلام أسود فأعطاه ثلاثة دنانير فقال الانصاري : يا أمير المؤمنين هذا غلام أعتقته بالأمس تجعلني وإياه سواء؟ فقال : إنني نظرت في كتاب الله فلم أجد لولد إسماعيل على ولد إسحاق فضلاً .

المراد أع من ذلك وهو دخول الرجال تحت حكمهن سواء كن سلاطين أولم تكن و سلطان يجوز أن يكون من المجردين المعلوم وأن يكون من المزيد المجهول ، ويمكن أن يكون المراد تسليط الاماء على الحراير .

(ان آدم لم يلد عبداً ولا أمة وان الناس كلهم أحرار) دل على أصالة الحرية و لذلك قدم بعضهم قول المنكر للعبودية و هذا تمهيد للتسوية في القسمة ورفع توهم من يتوقع التفاضل من أهل الشرف (ولكن الله خول) أى أعطى بعضكم بعضاً من باب التملك تفضلاً بالحكمة الداعية له (فمن كان له بلاء فصبر في الخير فلا يمن به على الله عز وجل) أى فمن كان له بلاء واختبار فصبر عليه ثابتاً في الخير بأن يرضى ولا يشكو فلا يمن به على الله عز وجل بل لله عليه المن حيث وفقه له ولطف به وأحسن اليه وأجزل ثوابه ورفع درجته ، وفيه حث على الصبر على البلاء مطلقاً خصوصاً للشريف المبتلى بالتسوية بينه وبين الوضع في الاعطاء كما ابتلى بالتسوية بينهما في الدماء (الا و قد حضر شيء قليل) من الدراهم والدنانير (و نحن مسوون فيه بين الأسود والاحمر) أى بين العرب والعجم أى بين الناس كلهم وفي بعض النسخ «مستوون» (فقال مروان لطلحة والزبير ما أراد بهذا غير كما) قال المخذول ذلك حثاً لهما على المخالفة وانكار حكمه و هو مروان بن الحكم بن العاص زوج بنت عثمان ولي الخلافة بعد معاوية بن يزيد بن معاوية اربعة أشهر و عشرأ ونقل ستة أشهر وهوأ بو الخبائث الاربعة عبد الملك ولى الخلافة بعده و عبد العزيز ولى مصر و بشر ولى العراق ومحمد ولى الجزيرة ثم بعد عبد الملك ولى الخلافة بنوه الوليد وسليمان ويزيد و هشام ولم يزل الخلافة اربعة اخوة الاهم (فقال انى نظرت في كتاب الله فلم أجد لولد اسماعيل على ولد اسحاق فضلاً) قال الفاضل الامين الاسترأبادى يعنى مع أن النبى والأمة وبنى هاشم وقريش من ولد اسماعيل واليهود من ولد اسحاق اذا كانا مسلمين

حديث النبي ﷺ حين عرضت عليه الخيل

٢٧- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن سالم ؛ وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه ، جميعاً ، عن أحمد بن النضر ؛ ومحمد بن يحيى ، عن محمد بن أبي القاسم ، عن الحسين بن أبي قتادة جميعاً عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : خرج رسول الله ﷺ لعرض الخيل فمرّ بقبر أبي أحيحة فقال أبو بكر : لعن الله صاحب هذا القبر فوالله إن كان ليصدّ عن سبيل الله ويكذب رسول الله ﷺ فقال : خالد ابنه ، بل لعن الله أبا تحافة فوالله ما كان يقرى الضيف ولا يقاتل العدو فلعن الله أهونهما على العشيرة فقدأ ، فألقى رسول الله ﷺ خطام راحلته عليه السلام على غاربها ثم قال إذا أنتم تناولتم المشركين فعمّوا ولا تخصّوا فيغضب ولده ، ثم وقف فعرضت عليه الخيل فمرّ به فرس فقال عيينة بن حصن : انّ من أمر هذا الفرس كيت وكيت ، فقال

سواء في الغنائم وشبهها بمقتضى كتاب الله فثبت المساواة بين غيرهما من باب الأولوية .
(حديث النبي صلى الله عليه وآله حين عرضت عليه الخيل) الخيل الأفراس والفرسان (يمرض الخيل) أى يأتيتها ويقصدها ليعرف حالها وفي بعض النسخ (لعرض الخيل) (فمر بقبر أبي أحيحة) بالحائين المهملتين مصغراً (بل لعن الله أبا تحافة) عثمان بن عمرو والد أبي بكر (ما كان يقرى الضيف) قرى الضيف قرى بالكسر والقصر والفتح والمدضافة وأحسن إليه كاقترأ (فلعن الله أهونهما على العشيرة فقدأ) عشيرة الرجل من يعاشرهم ويعاشره من العشيرة وهى الصحبة والفقد الغيبة والعدم والموت يقال فقدّه يفقده فقدأ عدمه فهو فقيد ومفقود وافتنقه وتفقده طلبه عند غيبته ، ولعل المقصود أن عدمه هين على العشيرة لكونه غير نافع لهم فى حال حياته (فألقى رسول الله صلى الله عليه وآله خطام راحلته على غاربها) الخطام بالكسر ماضع على انف البعير لينقاد به والفارب الكاهل أو ما بين السنام والعنق .

(ثم قال إذا تناولتم المشركين فعموا ولا تخصوا فيغضب ولده) مثله رواه العامة عنه صلى الله عليه وآله قال لا تسبوا الاموات فتؤذوا الاحياء نهى عن سب الميت المشرك بخصوصه لانه يؤذى قريبه الحي من المؤمنين فى الحال بتألم قلبه اما لفضاضة تلحقه فى حسبه أولا لم ينحذر له من أجله وأذى المؤمن لا يجوز (فعرضت عليه الخيل) تقول عرضت عليه الشئ إذا أريته اياه وأظهرته ليراه ويعلم حاله (فمر به فرس فقال عيينة بن حصن) الفزارى كان من رؤساء المشركين وكان أمير غطفان فى حرب الاحزاب كما سيجىء (ان من أمر هذا الفرس كيت وكيت) فى النهاية هى كناية عن الامر نحو كذا وكذا قال أهل العربية ان أصلها كية بالتشديد والفاء فيها بدل من احدى اليائين والهاء التى فى الاصل محذوفة وقد تضم التاء وتكسر

رسول الله ﷺ : ذرنا فأنا أعلم بالخيّل منك ، فقال : عينة وأنا أعلم بالرجال منك ، فغضب رسول الله ﷺ حتى ظهر الدّم في وجهه فقال له : فأى الرجال أفضل؟ فقال عينة بن حصن : رجال يكونون بنجد يضعون سيوفهم على عواتقهم وراحهم على كواثب خيلهم ثم يضربون بها قدماً قدماً ، فقال رسول الله ﷺ : كذبت بل رجال أهل اليمن أفضل ، الايمان يمان والحكمة يمانية ولولا الهجرة لكنت امرءاً من

(فقال عينة وأنا أعلم بالرجال منك) كذب عدو الله بادعاء زيادة العلم لانه كان أجهل الناس بالناس ونسب الجهل الى معدن العلم والصفوة (فغضب رسول الله صلى الله عليه وآله حتى ظهر الدم في وجهه) القوة الغضبية اذا تحركت تحركت الروح الحيوانى والعروق وما فيها وما فى البدن من الدماء فيتخلخل وينتشر ويتساعد مع مصاحبة بخار الى أن ينصب في الوجه ونحوه فيحمر (فقال له فأى الرجال أفضل) الغرض من هذا السؤال اظهار جهله وتبنيه على خطائه فيمن يمتد أنه أفضل (فقال عينة بن حصن رجال يكونون بنجد) أى فى نجد وأهله يومئذ كانوا مضر وربيعة و كانوا مشركين وصفهم ابن حصن بالشجاعة حيث قال (يضعون سيوفهم على عواتقهم وراحهم على كواثب خيلهم) الكاثبة من الفرس مجتمع كتفه قدام السرج (ثم يضربون بها قدماً قدماً) الظاهر أنه حال والقدم محرّكة وبالضم بضمّتين الشجاع وقد يكون بمعنى المتقدم فى الحرب يقال مضى قدماً اذا تقدم ولم يرج ولم ينعطف (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله كذبت بل رجال أهل اليمن أفضل الايمان يمانى والحكمة يمانية ولولا الهجرة لكنت امرءاً من أهل اليمن) كذبه صلى الله عليه وآله و اشار الى أن أفضل الرجال ليس ما ذكره سيما اذا كان من الحميّة الجاهلية بل فضلهم هو الايمان والحكمة وهو غير موجود فيهم بل هو فى رجال أهل اليمن قيل المراد بهم الانصار الذين استجابوا لله ولرسوله طوعاً ونصروه وهم يمانى بالنسب وقيل المراد بهم أهل مكة أى بعضهم اما لان مكة من تهامة تهامة من ارض اليمن أو لانه قال هذا وهو بثبوك ومكة بينه وبين اليمن فأشار الى ناحية اليمن وأراد مكة ويؤيده قوله «ولولا الهجرة لكنت امرء من أهل اليمن» فانه صريح فى أن المراد باليمن مكة باحد الوجهين المذكورين وقوله «الايمان يمانى» أى منسوب الى اليمن معناه على القول الاول أن قوة الايمان واشتهاره من أهل اليمن لكونهم من انصار الدين وعلى القول الثانى أن مبدأ مكة والمشهور فى يمانى تخفيف الباء لان ألفه زيدت بدلا من ياء النسبة فلا يجمع بينهما وحكى المبرد وسيبويه عن بعض العرب التشديد فيها وهذه الوجوه تجرى فى قوله «والحكمة يمانية» والحكمة لغة ما يمنع من الجهل والحكيم من منعه عقله عنه وفى العرف روضة الكافى - ٢٥ -

أهل اليمن . الجفا والقسوة في الفداء دين أصحاب الوبر ربعة ومضر ، من حيث يطلع قرن الشمس ، و مذحج أكثر قبيل يدخلون الجنة و حضرموت خير من عامر بن صعصعة (روى بعضهم خير من الحارث بن معاوية) وبجيلة خير من رعل و ذكوان وإن

الفقه في الدين وهو العلم النافع المصحوب بانارة البصيرة وتهذيب النفس وبه فسر قوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً (الجفا والقسوة في الفداء دين أصحاب الوبر ربعة و مضر من حيث يطلع قرن الشمس) الجفاء بالمدخلاف البروهى كيفية للنفس تمنع من اىصال النفع اليها أو الى غيرها وهي تتفاوت في الاشخاص والقسوة والقساوة غلظة القلب وشدته وأعظم أسبابه الذنوب و هى كيفية تمنع القلب من قبوله للخير والموعظة ، والفداء دين ضبطه بعضهم بتخفيف الدال جمع فدان بتشديد داء وفسره بيقر الحرت ورده أبو عبيد بأن العرب لم تكن تعرف الحرت و انما هو فى الروم والشام وهى انما فتحت بعد وفاته صلى الله عليه وآله وفيه نظر ثم قال و انما هى بالتشديد جمع فداد بالتشديد أيضاً فسهه بالمكث من كسب الابل و الكسب من العائنين الى الالف من العديد وهى الابل الكثيرة و فسهه الاصمعى بأنه الذى يرفع صوته فى حرته و ماشيته من فدا الرجل فديدا اذا اشتد صوته ، وقال ابن دريد هو رجل شديد وطاء للارض بمرح أو سرعة وقال بعضهم هو المكث من غير تقييده بكسب الابل لان الاكثار موجب للفخر والخيلاء واحتقار الناس وهى مستتبعة للجفاء والقساوة ، وقال ثعلب الفدادون الجمالون والبقارون والحمالون والرعيان أقول أقرب المعانى ذكره أبو عبيد لان قوله صلى الله عليه وآله وأصحاب الوبر ، يدل من الفدادين والوبر بكسر الباء الابل و بفتحها مال الابل كالصوف للغنم والشعر للمعز ، قال فى الصحاح الوبر للبعير بالتحريك الواحدة وبرة وقد وهر البعير بالكسر وهو وبر وقوله ربعة ومضر ، أما يدل من الفدادين أو من أصحاب الوبر وهما اخوان ابنا زار بن معد بن عدنان معروفان فى كثرة العدد وغلبة العدد وفى الكفر وعداوة الرسول وكانا ساكنين فى النجد وهى شرقى المدينة وتبوك كما أشار اليه صلى الله عليه وآله بقوله ومن حيث يطلع قرن الشمس ، أى من جانب المشرق وعنى به نجد والقرن جانب الرأس و اثباته للشمس من باب الاستعارة المكنية والتخييلية (و مذحج أكثر قبيل يدخلون الجنة) فى القاموس مذحج كمجلس اكمة ولدت مالكا وطيثاً امهما عندها فسموا مذحجاً (و حضرموت خير من عامر بن صعصعة) حضرموت وتضم الميم بلد وقبيلة و عامر بن صعصعة أبو قبيلة و هو عامر ابن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن (وبجيلة خير من رعل و ذكوان) بجيلة كسفينة حى باليمن من معد والنسبة بجلى محركة ورعل و ذكوان قبيلتان من سليم وهم الذين قتلوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله فى بئر معونة وكان الاصحاح أربعون رجلا على ما فى السير وسبعون

يهلك لحيان فلا أبالي .

ثم قال: لعن الله الملوك الأربعة جمداً ومخوساً ومشرحاً وأبضعة وأختهم العمردة ، لعن الله المحلل والمحلل له . ومن يوالي غير هواليه ومن ادعى نسباً لا يعرف . والمتشبهين من الرّجال بالنساء، والمتشبهات من النساء بالرّجال .

رجلا في كتاب مسلم ولم ينج منهم الا عمرو بن أمية الضمري فجاء وأخبره صلى الله عليه وآله وقد أخبره جبرئيل عليه السلام قبل وروده فتوجع بقتلهم وأقام شهراً يدعو في صلاة النداء على قاتليهم (و ان يهلك لحيان فلا أبالي) لحيان أبو قبيلة هولحيان بن هذيل بن مدرك (ثم قال لعن الله الملوك الاربعة جمداً ومخوساً ومشرحاً وأبضعة وأختهم العمردة) جمداً بسكون الميم وفتحها ومخوس كمنبر ومشرح بضم الميم وفتح الراء المشددة على الظاهر وأبضعة بفتح الهمزة وسكون الباء وفتح الصاد المعجمة وقيل بالصاد المهملة بنومعد يكرب من ملوك كندة و في القاموس وهو معد يكرب من الملوك الاربعة لعنهم النبي صلى الله عليه وآله ولعن أختهم العمردة وفدوامع الاشمت وأسلموا ثم ارتدوا فقتلوا يوم النجير وقالت نايحتهم يا عين أبكى للملوك الاربعة ، (لعن الله المحل والمحلل له) كانه لعن الملوك الاربعة ومن تبعوه واعتقدوا بحكمه و هو جنادة بن عوف الكندي وكان مطاعاً في الجاهلية وكان يقوم في الموسم و يقول بأعلى صوته ان الهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم يقوم في القابل يقول ان الهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه، ومثله في تفسير علي بن ابراهيم بعبارة اخرى قال وكان رجل من كنانة يقف في الموسم فيقول قد أحللت دماء المحللين طى وخنم في شهر المحرم وأنسأته وحرمت بدله صفر فاذا كان العام المقبل يقول قد أبطل صفر وأنسأته وحرمت بدله شهر المحرم، وفي النهاية معنى قوله صلى الله عليه وآله لعن الله المحلل والمحلل له ان يطلق الرجل امرأته ثلاثاً فينزوها رجل آخر على شريطة أن يطلقها بعد وطئها لتحل لزوجها الاول وقيل سمي محللاً بقصده الى التحليل كما يسمى مشترياً اذا قصد الشراء (ومن يوالي غير هواليه) لعل المراد بالمولى هنا المنعم عليه وهو المعتق بفتح التاء وكان ولاؤه لمن اعتقه يرثه هو أو وارثه و هو كالنسب فلا يزال بالازالة ولا يجوز بيعه وهبته واشترطه للغير ونفيه كما لا يجوز ذلك في النسب و كانت العرب تبيعه وتهيبه فلعن صلى الله عليه وآله عليهم ، ويحتمل أن يراد بالمولى المنعم و هو هو صلى الله عليه وآله وأوصياؤه الطاهرون فلعن على من يوالي غيرهم والله أعلم (ومن ادعى نسباً لا يعرف) بأن نسب نفسه الى غير نسبه وهو حرام استحق به اللعن روى المصنف بإسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال وكفر بالله من تبرأ من نسب و ان دق ، (والمتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال) المروى عن أبي عبد الله عليه السلام و أنهم

و من أحدث حدثاً في الاسلام أو آوى محدثاً ، و من قتل غير قاتله أو ضرب غير ضاربه ، و من لعن أبويه ، فقال رجل : يا رسول الله أيوجد رجلٌ يلعن أبويه ؟ فقال : نعم ، يلعن آباء الرجال و أمهاتهم فيلعنون أبويه ، لعن الله رعلا و ذكوان و عضلاً و لحيان و المجذمين من أسد و غطفان و أبا سفيان بن حرب و شهيلاً ذا الأسنان و ابني مليكة بن جزي و مروان و هوذة و هونة .

المخثنون واللاتي ينكحن بعضهن بعضاً ، ويمكن ارادة التشابه في الحلى واللباس و غيرها من المختصات أيضاً (و من أحدث حدثاً في الاسلام أو آوى محدثاً) ورد في بعض رواياتنا تفسير الحدث بالقتل وتفسير المحدث بالقاتل وهذا الكلام رواه العامة عنه صلى الله عليه وآله أيضاً قال القرطبي المراد بالحدث حدث الدين و بالمحدث من يأتي بفساد في الارض و قال صاحب النهاية الحدث الامر الحادث المنكر الذي ليس بمعتاد ولا بمعروف في السنة والمحدث يروى بكسر الدال وفتحها على الفاعل والمفعول فمعنى الكسر من نصر جانياً وأواه و أجاره من خصمه و حال بينه وبين أن يقتص منه و الفتح هو الامر المبتدع نفسه و يكون معنى الايواء فيه الرضا به والصبر عليه فانه اذا رضى بالبدعة وأقر فاعلها ولم ينكرها عليه فقد آواه (و من قتل غير قاتله أو ضرب غير ضاربه) ضمير قاتله للموصول باعتبار أنه قاتل مورثه وفيه زجر للناس عن القتل و الضرب ظلماً خصوصاً للعرب حيث كانوا يقتلون و يضربون لقتل واحد و ضرب واحد كثيراً (و من لعن أبويه فقال رجل يا رسول الله أيوجد رجل لعن أبويه الخ) مثله موجود في طرق العامة أيضاً ، ولعل بقاء السؤال على استبعاد أن يقع ذلك من أحد وهو دليل على أن ذلك ما كان في عهدهم وفي الجواب دلالة على أن فعل السبب كفعل المسبب فيمكن أن يستنبط منه حرمة بيع العنب لمن يعمل خمراً والحرير لمن لا يحل لبسه و أمثال ذلك الا أنه بالقياس أقرب وهو غير معمول عندنا (لعن الله رعلا و ذكواناً و عضلاً و لحيان) عضلاً بالتحريك ابن الهون بن خزيمة أبو قبيلة .

(والمجذمين من أسد و غطفان) أي المسرعين منهم الى قطع المودة والصلة من الاجذام وهو الاسراع والمجذام رجل سريع القطع للمودة ، و غطفان بالتحريك حى من قيس (و أبا سفيان ابن حرب و شهيلاً ذا الأسنان و ابني مليكة بن جزي و مروان و هوذة و هونة) شهيل في بعض النسخ المقروء بالشين المعجمة والباء الموحدة ، وفي بعضها بالياء المثناة التحتانية كأمر أوزير مصر شهل لقب رجل كانه لقب به لزرق أو حمرة في حقيقته وفي بعضها بالسين المهملة والياء المثناة التحتانية و كانه سهيل بن عمرو من رؤساء المشركين وهو الذي منع من أن يكتب في كتاب صلح الحديبية بسم الله الرحمن الرحيم وقال ما أدري الرحمن الرحيم الا أني أظن هذا

٢٨- عليُّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنَّ مولىَ لأَمير المؤمنين عليه السلام سألَهُ مالاَ فقال : يخرج عطائي فأقامك هو ، فقال : ولا أكتفي وخرج إلى معاوية فوصله فكتب إلى أمير المؤمنين عليه السلام يخبره بما أصاب من المال فكتب إليه أمير المؤمنين عليه السلام :

أما بعد فإنَّ ما في يدك من المال قد كان له أهل قبلك وهو صائر إلى أهله بعدك وإنَّما لك منه ما مهتدت لنفسك فأثر نفسك على صلاح ولدك فإنَّما أنت جامع لأحد رجلين : إمَّا رجل عمل فيه بطاعة الله فسعد بما شقيت وإمَّا رجل عمل فيه بمعصية الله فشقى بما جمعت له ، وليس من هذين أحد بأهل أن تؤثره على نفسك ولا تبرد له على ظهرك ، فارج لمن مضى رحمة الله وثق لمن بقي برزق الله .

الذى باليماة وعنى به مسيلة الكذاب وأن يكتب فيه هذا ما قاضى رسول الله و قال انما نقاتلك لادعائك الرسالة واكتب هذا ما قاضى محمد بن عبدالله . وجرىم ، فى بعض النسخ بالجيم والراء المهملة اسم لرجل وكان له لقب به لكثرة ذنوبه أولعظمة جسده ، وفى بعضها بالزاي المعجمة وكان له لقب به لكونه قاطعاً للأرحام أوللإسلام وفى شق منه وفى بعضها حريم كأمر أو زبير بالحاء والراء المهملتين لقب لرجال وكانهم لقبوا به لكونهم محرومين ممنوعين من الخير ، و هونة وهودة بالذال المعجمة وفى بعض النسخ بالذال المهملة وقيل هو تصحيف اسمان لرجلين والله اعلم (ان مولى لامير المؤمنين عليه السلام) المراد بالمولى اما الناصر أوالمحب أوالتابع (اما رجل عمل فيه بطاعة الله فسعد بما شقيت) أى بسبب ما شقيت به أما سعادته فلانه وجد مالا بلاتعب وصرفه فى وجوه البر فله ما وعد به المنفقون ، وأما شقاوة الجامع له ان جمع من وجه حرام أو حلال ولم يخرج واجباته أو أخرجها ولم يخرج مندوباته فظاهرة لان عليه فى الاولين عقوبات وفى الاخير حسرات بسبب رؤية ثواب ماله فى ميزان غيره (واما رجل عمل فيه بمعصية الله فشقى بما جمعت له) فشقيت أيضاً لانك كنت عوناً له على معصيته (وليس من هذين احد بأهل أن تؤثره على نفسك) هذا ناظر الى الاول (ولا تبرد له على ظهرك) هذا ناظر الى الثانى وفى الصحاح ما بردك على فلان أى ما ثبت ووجب و بردلى عليه كذا من المال ولى عليه الف بارد وسموم بارد أى ثابت لا يزول والظاهر ان لا تبرد معطوف على تؤثره ولا زائدة لتأكيد النفي والمعنى ليس أحد هذين بأهل أن تثبت له مالا أو ثقلاً أو عقوبة على ظهره فقد نهاه عليه السلام من ابقاء المال بعدالاتقال ونيبه على أنه أن ترك فاما عليه الحساب و لغيره الثواب و اما عليه العقاب كما على غيره . وقد ذكر مثل هذا الحديث فى نهج البلاغة بلا تفاوت الا فى قوله «ولا تبرد له على ظهرك» فانه فى النهج «ولا تحمل له ظهرك» قال بعض الشارحين ولا تحمل

﴿كلام علي بن الحسين عليه السلام﴾

٢٩- حدثني محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى؛ وعلي بن إبراهيم، عن أبيه جميعاً، عن الحسن بن محبوب، عن عبد الله بن غالب الأسدي، عن أبيه، عن سعيد بن المسيب قال: كان علي بن الحسين عليهما السلام يعظ الناس ويزهدهم في الدنيا ويرغبهم في أعمال الآخرة بهذا الكلام في كل جمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وحفظ عنه وكتب كان يقول:

أيها الناس اتقوا الله واعلموا أنكم إليه ترجعون فتجد كل نفس ما عملت في هذه الدنيا من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً و

معطوف على تؤثره أى وان لا تحمل ثقلاً لاجله على ظهرك (وثق لمن بقى برزق الله) الرزق كل ما ينتفع به او كل ما يصح أن ينتفع به فالحرام رزق على الاول كما هو مذهب الاشاعرة دون الثانى كما هو مذهب المعتزلة .

(كلام علي بن الحسين عليهما السلام) ذكر فيه من المواعظ والنصائح والترغيب والترهيب والتزهد في الدنيا ما لولم يكن غيره في هذا الباب لكان كافياً لاولى الالباب (قال كان علي بن الحسين عليهما السلام يعظ الناس) الوعظ الامر بالطاعة والوصية بها وقيل هو تذكير مشتمل على زجر وتخويف وحمل على طاعة الله بلفظ يرق له القلب والاسم الموعظة (ويزهدهم في الدنيا) أى يحقرها ويقللها فى أعينهم وبأمرهم برفض الوغول فيها وعلامة الزاهد أن لا يفتن بالحلل شكره ولا الحرام صيره (ويرغبهم في أعمال الآخرة) علامة الراغب فيها أن يقنع من حلال الدنيا بما تكفيه ولا يصرف عمره فيما لا يعنيه ان وجد الحلال شكر وان لم يجده صبر وتشتاق نفسه الى فعل الطاعات وتضطرب بالوقوع فى أدنى المنهيات (ايها الناس اتقوا الله) بفعل الطاعات وترك المنهيات والمخالفة له فيما أمر به من طاعة أوليائه (واعلموا أنكم إليه ترجعون) فيه وعد ووعدان جزاء العمل ان خيراً فخير وان شراً فشر كما أشار اليه اقتباساً للآية الكريمة بقوله (فتجد) وفيها يوم تجد (كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء) أى محضراً حذف للاختصار ولدلالة اللطف وما بعده عليه ومن مزيدة للمبالغة فى عموم الخير والسوء لجميع الافراد وان كانا فى غاية الحقارة كما نطق به قوله تعالى «ومن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره» (تود لو ان بينها وبينه أمداً بعيداً) تود استيناف أو حال عن فاعل ما عملت «ولو» للتمنى والمبالغة فيه وضمير التأنيث للنفس وضمير التذكير ليوم أو لسوء على احتمال ومن المفسرين من جعل ما عملت مبتداء وتود خبره أو وتجد مقصراً

يحذر كرم الله نفسه ، ويحك يا ابن آدم الغافل وليس بمغفول عنه .

يا ابن آدم إن أجلك أسرع شيء إليك ، قد أقبل نحوك حثيثاً يطلبك و يوشك أن يدركك و كأن قد أوفيت أجلك و قبض الملك روحك وصرت إلى قبرك وحيداً فرداً إليك فيه روحك واقتحم عليك فيه ملكان ناكر ونكير لمساءلتك وشديد

على ما عملت من خير وعلى هذا الحذف فيه (و يحذر كرم الله نفسه) فلا تتعرضوا لسخطه بمخالفة أحكامه وأوليائه وموالات أعدائه قال بعض المفسرين "هذا تهديد عظيم مشعر بتناهي المنهى في القبح وذكر النفس ليعلم ان المحذر منه عقاب يصدر منه فلا يؤبه بدونه بما يحذر من الكفرة و قال النزالي خوف العوام من عذابه وخوف الخواص من نفسه .

(ويحك يا ابن آدم الغافل) عما يراد منه ويفعل به (وليس بمغفول عنه) لانه تعالى يعلم ما يفعله من الخير والشر كما قال ان تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله مع أنه جعل عليهم من الملائكة حفيظاً رقيباً وفيه تنفير عن معصية الله والغفلة عما يراد منه من الامور النافعة بعد الموت وظاهر أن تلك الامور ما غفل عنها أكثر الناس في الدنيا ماداموا في حجب الابدان فاذا نزع عنهم تلك الحجب اطلعوا على ما قدموا من خير أو شر وما أعد لهم بسبب ذلك من سعادة أو شقاوة كما دلت عليه الآية المذكورة وغيرها (ابن آدم ان أجلك أسرع شيء اليك) الاجل محركة غاية الوقت في الموت ومدة العمر أيضاً والثاني كالمسافة للاول لان الاول يقطعه بأقدام الانات والانفاس فمرور كل آن ونفس يقرب منك وليس شيء أسرع من مرورهما وفيه مكنية وتخيلية وترشيح (قد أقبل نحوك حثيثاً) أى سريعاً (يطلبك و يوشك أن يدركك) لان الطالب اذا كان سريعاً والزمان يسيراً والمسافة قليلة كان وصوله قريباً وفيه تذكير بالموت وقرب ما يخاف من أهوال الآخرة والوصول اليه وتحذير عن الاصرار على المعصية و ترغيب في الطاعة باعتبار أن كل عامل سيجد ثمرة عمله .

(وكان قد أوفيت أجلك) وفي الشيء تم وكل وأوفى فلا ناحقه اذا أعطاه وافياً تاماً و أوفى فلاناً اذا أتم فأوفيت اماميني للمفعول أو للفاعل وفيه تحريك على فرض ما هو قريب الوقوع واقماً والنرض منه هو النحث على الاستعداد له قبل نزوله (و قبض الملك روحك) اما بسهولة أو بصعوبة باعتبار التفاوت في الايمان والاخلاق والاعمال ولا يبعد أن يجعل هذا وجه الجمع بين الروايات المختلفة في صعوبة قبض الروح وسهولته (وصرت الى قبرك وحيداً) أى متفرداً عن الاهل والاقارب وفيه اشارة الى وحشة القبر و ترغيب في فعل ما يزيلها وما يستأنس به النفوس حينئذ وهو الاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة لما روى أنهما يظهران لصاحبها بصور حسنة (فرد اليك فيه روحك) سؤال الميت وتمذيبه في القبر مذهب أهل الاسلام والروايات فيه

امتحانك ، ألا وإن أوّل ما يسألانك عن ربك الذي كنت تعبدّه وعن نبيك الذي ارسل إليك وعن دينك الذي كنت تدين به وعن كتابك الذي كنت تتلوّه وعن إمامك الذي كنت تتولاه ، ثمّ عن عمرك فيما كنت أفتيته ومالك من أين اكتسبته و فيما أنت أنفقتّه ، فخذ حذرَكَ وانظر لنفسك وأعدّ الجواب قبل الامتحان والمساءلة والاختبار فإنّك مؤمناً عارفاً بدينك ، متّبعاً للصادقين ، موالياً لأولياء الله لقاءك الله حجّتكَ وأنطق لسانك بالصواب وأحسنّت الجواب و بشرت بالرضوان والجنة

من طرق العامة والخاصة كثيرة قال عياض خالفنا في ذلك الخوارج ومعظم المعتزلة وبعض المرجئة والمعتزب عند أهل الحق الجسد بعينه أو جزء منه بعد رد الروح اليه أو إلى جزء منه وخالف محمد بن جرير وعبد الله بن كرام وقالوا لا يشترط إعادة الروح في تعذيب الميت وهو فاسد لأنّ الألم والاحساس انما يكون في الحي وليس لاحد أن يمنع من عذاب القبر ويقول انا نشاهد هذا الجسم على هيئة غير مغير ولا معتذب فان لذلك نظيراً في الخارج وهو النائم فانه يجد لذّة والماً ونحن لانحس ما يجد من ذلك وكذلك اليقظان يجد لذّة والماً بما يسمع ويتفكر فيه ولا يشاهد ذلك جليسه وكذلك كان جبرئيل عليه السلام يأتيه صلى الله عليه وآله بالوحي ولا يدركه الحاضرون .

(واقترح عليك ملكان ناكراً ونكيراً فتأنا القبور) والروايات في غلظتهما ورقتهما و في حسن الصورة وقبحها مختلفة ولعل ذلك باعتبار حسن عمل الميت وقبحه (فخذ حذرَكَ) الحذر بالكسر ويحرك الاحتراز ولا يحصل ذلك الا بمحاسبة النفس قبل الموت وحملها على فعل ما ينبغي وترك ما لا ينبغي كما أشار اليه بقوله (وانظر لنفسك وأعدّ الجواب قبل الامتحان والمساءلة والاختبار) فان النظر لها يبعث على طلب ما ينبغيها بعد فراغها و طلب ذلك لا يتحقق الا بمعرفة الرب والرسول والامام والدين والكتاب وصرف العمر فيما ينفع من الاعمال و تحصيل المال من طرق الحلال وانفاقه في وجوه البر وبالجملّة ذلك الطلب لا يتحقق الا بتكميل القوة النظرية والعملية وكل من بلغ هذه المرتبة يرتفع عنه الشك ويسهل له الجواب عند اختبار الملكين وفيه اشار بأن سؤالهما انما هو للاختبار والتنبيه على الخطاء والصواب لينرتب عليه الثواب والعقاب وقد جرى قضاء الله تعالى على اختبار الخلاق في بدء التكليف الى أن يستقروا في دار القرار أو دار البوار (فان تك مؤمناً عارفاً بدينك متّبعاً للصادقين موالياً لاولياء الله) هم الائمة عليهم السلام قال الله تعالى «اتقوا الله وكونوا مع الصادقين» قال أبو جعفر عليه السلام في تفسيره «ايا نا عني» (لقاءك الله حجّتكَ) أي أفاضها عليك وألهمك اياها (و بشرت بالرضوان والجنة من الله عز وجل) أي برضاء الله عنك وهو الرضوان بالكسر والضم ضد-

من الله عز وجل واستقبلتك الملائكة بالروح والريحان وإن لم تكن كذلك لتلجج لسانك ودحضت حجتك وعييت عن الجواب وبشرت بالنار واستقبلتك ملائكة العذاب بنزل من حميم وتصلية جحيم .

واعلم يا ابن آدم إن من وراء هذا أعظم وأقطع وأوجع للقلوب يوم القيامة : ذلك يوم مجموع له الناس و ذلك يوم مشهود يجمع الله عز وجل فيه الاولين والآخرين ذلك يوم ينفخ في الصور وتبعثر فيه القبور وذلك يوم الازفة إذا القلوب لدى الحناجر كاظمين و ذلك يوم لاتقال فيه عثرة ولا تؤخذ من أحد فدية ولا تقبل

السخط الا أن الرضا لغة أهل الحجاز والرضوان لغة قيس وتميم ، والجنة بالفتح الحديثة ذات الشجر وقيل ذات النخل والمراد بها اماجنة الآخرة أوجنة الدنيا المعدة لنزول أرواح المؤمنين كمدل عليه بعض الروايات (واستقبلتك الملائكة بالروح والريحان) الروح بالفتح الراحة والرحمة و نسيم الريح وبالضم الحياة الدائمة و حكم الله تعالى بالبقاء والسعادة والريحان الرزق (وان لم تكن كذلك لتلجج لسانك ودحضت حجتك وعييت عن الجواب) أى تردد لسانك وبطلت حجتك وعجزت عن الجواب (وبشرت بالنار) فى لفظ البشارة تهكم و استهزاء (واستقبلتك ملائكة العذاب بنزل من حميم وتصلية جحيم) النزل بضمين الطعام وما أعد للضيف النازل ، والحميم الماء الحار ، والجحيم النار الشديدة التأحج وكل نار بعضها فوق بعض والمكان الشديد الحر ، والتصلية الاحراق والادخال فى النار قال القاضى وذلك ما يجد فى القبر من سموم النار و دخانها (ذلك يوم مجموع له الناس) يجتمعون فيه لاجل الحساب والجزاء (و ذلك يوم مشهود) أى مشهود فيه لان الخلق يشهدون أى يحضرونه للخروج عن عهدة ما كلّفوا به فى الدنيا (يجمع الله تعالى فيه الاولين والآخرين) تفسير وبيان لما ذكره لعل المراد بالاولين الامم السابقة وبالاخرين هذه الامّة مع احتمال أن يراد بهم هذا النوع و بالاولين من قبله . (يوم ينفخ فى الصور) فى النهاية هو القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام عند بث الموتى الى الحشر وقيل الصور جمع صورة يريد صور الموتى ينفخ فيها الارواح والصحيح الاول لان الاحاديث تماضت عليه تارة بالصور وتارة بالقرن (و تبعثر فيه القبور) فى النهاية تبعثت النفس جاشت وانقلبت وغثت وفى القاموس بثر الشيء فرقه وبدده و كشفه وأثار ما فيه والفعل اماما ض معلوم من باب التفعّل على تشبيه القبر بانسان أكل طعاماً فلم يستقر فى معدته فردّه أو مضارع مجهول من الرباعى المجرد (وذلك يوم الازفة) أزف الوقت كفرح دنى وقرب والازف محرّكة الضيق وسوء العيش سميت القيامة أزفة لقرب حضورها أولضيق عيش أكثر الناس فيها (اذا القلوب لدى الحناجر كاظمين) من الغم وهو حال عن القلوب أو عن

من أحد معذرة ولا أحد فيه مستقيل توبة ، ليس إلا الجزء بالحسنات والجزاء بالسيئات فمن كان من المؤمنين عمل في هذه الدنيا مثقال ذرة من خير وجده ، ومن كان من المؤمنين عمل في هذه الدنيا مثقال ذرة من شر وجده .
 فاحذرو أيها الناس الذنوب والمعاصي ما قدنهاكم الله عنها وحذر كموها في كتابه الصادق والبيان الناطق ولاتأمنوا مكر الله وتحذيره وتهديده عند ما يدعوكم

أصحابها المملومة بقرينة المقام ، و الحناجر جمع الحنجرة وهى الحلق وفيه اشارة الى اضطراب القلوب فى ذلك اليوم وانها ترتفع من الغم والخوف عن محلها فتلتصق بجلوقهم فلا- تمود فيتمروحو ولا تخرج فيستريحوا (و ذلك يوم لاتقال فيه عشرة) اقاله الله عشرته وافقه فى نقض العهد و اجابه اليه اذ وقع المهددين العبد وبينه تعالى فى أنه اذا عصاه يعاقب فاذا استقال المعاصى فى ذلك اليوم وندم من ذلك المهدوطلب منه تعالى ان ينقضه ليتخلص من العقاب لايقال ولايجاب لان العهد مبرم لاينقض بالاقالة . (ولا تؤخذ من أحد فدية) هى ما يعطيه لينقذه نفسه من مال أو نفس آخر (ولا تقبل من أحد معذرة) أى معذرة غير محق والا فالله سبحانه أعدل وأكرم من أن لا يقبل معذرة المحق ، أو المراد به ليس له معذرة فى المخالفة حتى تقبل لانه تعالى قطع الاعذار ببعث الرسول وانزال الكتاب و نصب الوصى والهداية الى سبيله (ولا لاحد فيه مستقيل توبة) أى ليس لاحد مستقيل طالب للرجوع الى الدنيا توبة و رجوع اليها ليفعل فيها ما يكفره أو المراد أنه ليس لطالب غفران الذنب فى ذلك اليوم توبة منه لفوات محلها و هو الدنيا (ليس الاالجزاء بالحسنات والجزاء بالسيئات) لان دفع العثرة اما بالاقالة أو بالفدية أو بإبداء المعذرة أو بالاستقالة باحدا الوجهين ولا يكون شئ منها فى ذلك اليوم فلم يبق الاالجزاء ثم أشار الى نتيجة ما ذكره بقوله (فمن كان من المؤمنين) اما غيرهم فسيذكر حالهم فى قوله «واعلموا عباد الله» (عمل فى هذه الدنيا مثقال ذرة من خير وجده الخ) كما- دلت عليه الايات والروايات فى مواضع عديدة وقيل ذلك مشروط بعدم التوبة والتكفير عنه بالمصائب ونحوها وعدم الاحباط والمغفرة ، والذرة النملة الصغيرة أو الهباء (فاحذروا أيها- الناس من الذنوب والمعاصي) يمكن تخصيص احديهما بالكبائر والاخرى بالصغائر أو العطف للتفسير (ما قدنهاكم الله عنها وحذر كموها فى كتابه الصادق والبيان الناطق) العطف للتفسير أو المراد بالمعطوف بيان أهل الذكر عليهم السلام لان مناهى الكتاب وتحذيره بعضها ظاهر وبعضها باطن يظهر ببيانهم ، وصف البيان بالناطق مجاز باعتبار أنه مظهر للمقصود كالناطق (و لاتأمنوا مكر الله وتحذيره وتهديده) المكر من الناس الخديعة وهى أن يوهم غيره خلاف ما يخفيه من- المكروه و ايصال السوء واذا نسب اليه تعالى يراد به لازمه وهو العقوبة و ايصال المكروه كناية

الشَّيْطَانُ اللَّعِينُ إِلَيْهِ مِنْ عَاجِلِ الشَّهَوَاتِ وَاللَّذَاتِ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : « إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ » وَأَشْعَرُوا قُلُوبَكُمْ خَوْفَ اللَّهِ وَتَذَكَّرُوا مَا قَدْ وَعَدَ كَمْ اللَّهُ فِي مَرْجِعِكُمْ إِلَيْهِ مِنْ حَسَنِ ثَوَابِهِ كَمَا قَدْ خَوَّفَكُمْ مِنْ شَدِيدِ الْعِقَابِ فَإِنَّهُ مِنْ خَافَ شَيْئاً حَذَرَهُ وَمَنْ حَذَرَ شَيْئاً تَرَكَهُ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْغَافِلِينَ الْمَائِلِينَ إِلَى زَهْرَةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا الَّذِينَ مَكُرُوا السَّيِّئَاتِ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ فِي مُحْكَمِ كِتَابِهِ : « أَفَأَمَّنَ الَّذِينَ مَكُرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ » أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ❖

وقيل هو استعارة لاستدراج العبد وأخذه من حيث لا يحتسب وقيل هو إيصال المكروه إلى الغير على وجه يخفى فيجوز صدوره منه تعالى، ثم أشار إلى تعليل ذلك في الحث على ذكر الله تعالى عند دعوة الشيطان إلى معصيته بقوله (فإن الله عز وجل يقول إن الذين اتقوا) من عذاب الله (إذا مسهم طائف من الشيطان) من الطوف كأنه يطوف حولهم ليؤثر في قلوبهم بميلها إلى المعصية (تذكروا) الله وما أمر به ونهى عنه (فإذا هم مبصرون) بسبب التذكر موارد الخطأ ومكايده الشيطان فيحترزون منها. سئل الصادق عليه السلام عن هذه الآية فقال « هو العبد يهيم بالذنوب ثم يتذكر فيمسك فذاك قوله : تذكروا فإذا هم مبصرون » (و أشعروا قلوبكم خوف الله) أي اجعلوا خوفه شامها شبه الخوف بالشارع في اللزوم والاختصاص كلزوم الشارع للجسد واختصاصه به أو اجعلوا خوفه شامراً وعلامة لقلوبكم غير مفارق عنها واجعلوا قلوبكم شاعرة غير غافلة من خوفه (ولا تكونوا من الغافلين) عن الله تعالى وعن أوامره ونواهيه ومواعظه وأحوال الآخرة وإصلاح أنفسكم .

(المائلين إلى زهرة الحياة الدنيا) أي حطامها ومتاعها لحسنها ونفارتها و بهجتها المغفلة عن الآخرة وأعمالها (الذين مَكُرُوا السَّيِّئَاتِ) أي مَكُرُوا المَكْرَاتِ السَّيِّئَاتِ مع الله والرسول والوصى بالمخالفة والانكار ومع المؤمنين بالاذى والاضرار و صدمهم عن الإيمان والاقرار، ثم أشار إلى سوء خاتمة المكر مستشهداً بالآية الكريمة بقوله (فإن الله يقول في محكم كتابه أفأمن الذين مَكُرُوا السَّيِّئَاتِ الاستفهام للانكار والتوبيخ (إن يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمْ) كما خسف بقارون وغيره من أهل الخسف (أو يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ) بفتنة من السماء (من حيث لا يشعرون) كما فعل بقوم لوط أو قوم صالح (أو يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ) أي في حال سفرهم ومسيرهم في الحوائج أوفى تَقْلِبِهِمْ من اليقظة إلى النوم (فما هم بمُعْجِزِينَ) الله تعالى عما أراد منهم من أنحاء العقوبة (أو يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ) أي على مخافة بأن يهلك قوماً قبلهم فتخوفوا فَيَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ وهم متخوفون ، أو على أن ينقص شيئاً بعد شيء في أنفسهم وأموالهم حتى يهلكوا من

أويأخذهم على تخوؤف، فاحذروا ما حذركم الله بمافعل بالظلمة في كتابه ولا تأمنوا أن ينزل بكم بعض ماتواعد به القوم الظالمين في الكتاب .

والله لقد وعظكم الله تعالى في كتابه بغيركم فإن السعيد من وعظ بغيره ولقد أسمعكم الله في كتابه ما قد فعل بالقوم الظالمين من أهل القرى قبلكم حيث قال : «وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة» وإنما عني بالقرية أهلها حيث يقول . «وأنشأنا بعدها قوماً آخرين» فقال عز وجل : «فلما أحسوا بأسنا إذا هم منها يركضون» (يعني يهربون قال:) لا تتركضوا وارجعوا إلى ما أترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسألون»

تخوفه و تنقصه كذا قاله بعض المفسرين (فاحذروا ما حذركم الله بمافعل بالظلمة في كتابه) كفرعون وهامان وقارون وقوم عاد وهود وقوم صالح وغير هؤلاء فإن فعله تعالى بهم لاجل ظلمهم وانكارهم للحق وعنادهم لاهله كاف في تحذير غيرهم ممن له بصيرة الاعتبار فاعتبروا يا أولي الابصار (ولا تأمنوا أن ينزل بكم بعض ماتواعد به القوم الظالمين في الكتاب) من العقوبة الدنيوية وهذا نظير قوله تعالى حكاية عن مؤمن آل فرعون للترغيب في متابعة موسى عليه السلام «وانيك صادقاً يصبك بعض الذي يعدكم» يعني لأقل من أن يصيبكم بعضه ، قال القاضي وغيره فيه مبالغة في التحذير و اظهار للانصاف وعدم التعصب او ينزل بكم ماتواعدهم به من عذاب الدنيا وهو بعض ماتواعدهم به كأنه خوفهم بما هو أقرب وقوعاً وأعظم قدراً عندهم لان عذاب الدنيا عند العافلين أعظم من عقاب الآخرة لنفقتهم عنها فضلاً عن عذابها (والله لقد وعظكم الله في كتابه بغيركم) من الظالمين بسبب ظلمهم و خروجهم عن طاعة الله و طاعة رسوله (فان السعيد من وعظ بغيره) قد صارت هذه القضية في معنى المثل اي السعيد في الآخرة من اعتبر حال غيره فهاهنا بعين بصيرته مصير الظالمين فخاف عاقبتهم فعدل عن طريقته وتذكر ما لالمتقين فقال الى سيرتهم ورجب في الاتعاض بالغير بذكر استلزامه للمساعدة . وانما عني بالقرية أهلها هذا ظاهر في نفسه ومع هذا دل عليه الدليل المذكور ويؤيده نسبة الظلم الى القرية مجازاً باعتبار ظلم أهلها .

(وقال عز وجل فلما أحسوا بأسنا) أي شدة عذابنا وقد مر تفسيره عن أبي جعفر عليه السلام قبل رسالته الى سعد الخير متصلاً بها (إذا هم منها يركضون يعني يهربون) قال القاضي يهربون مسرعين راكضين دوابهم أو متسهبين بهم في فرط اسراعهم (قال لا تتركضوا) على سبيل الاستهزاء ولفظ قال من كلامه عليه السلام للتنبيه على أنه لا بد من تقدير القول اي قال ذلك بلسان الحال أو المقال أو القائل ملك أو من ثم من المؤمنين (وارجعوا الى ما أترفتم) من التمتع والتلذذ ، والاتراف ابطار النعمة (ومساكنكم) التي كانت لكم (لعلكم تسألون) عن كنوزكم و

(فلما أتاهم العذاب) قالوا ياويلنا إننا كنّا ظالمين ، فما زالت تلك دعويهم حتى جعلناهم حصيداً خامدين ، وأيم الله إن هذه عظة لكم وتخوف إن اتعظتم وخفتم ، ثم رجع القول من الله في الكتاب على أهل المعاصي والذنوب فقال عز وجل : « ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ليقولن ياويلنا إننا كنّا ظالمين » فان قلتم أيها الناس : إن الله عز وجل إنما عنى بهذا أهل الشرك فكيف ذلك وهو يقول : « ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين » .

اعلموا عباد الله أن أهل الشرك لا ينصب لهم الموازين ولا ينشر لهم الدواوين و

ذخايركم كعالم . وقال القاضى وغيره تسئلون غداً عن أعمالكم وفيه أنه لا مدخل للرجوع عن هذا السؤال (قالوا ياويلنا) أقبل فهذا أو ان أقبالك (انا كنا ظالمين) اعترفوا بظلمهم بعد نزول العذاب فلذلك لم ينفعهم (فما زالت تلك دعويهم) يكررونها لشدة التحسر والتأسف (حتى جعلناهم حصيداً) أى محصوداً (خامدين) ميتين ، خدمت نفوسهم كخمود النار واعلم أن هذه القضية قضية بنى أمية وقتلهم بسيف صاحب عليه السلام و عساكره المنصورة لما فعلوه بالحسين عليه السلام و أصحابه و رضاءهم بذلك كعالم عن الباقر عليه السلام و قال المفسرون من العامة أنها قضية بنى اسرائيل وبخت نصر لقتلهم نبيهم فغضب الله عليهم وسلطه على استيصالهم وليس فى لفظ الماضى ترجيح لهم لان متحقق الوقوع فى عرف البلغاء يعبر عنه بالماضى (ولئن مستهم نفحة) أدنى شيء (من عذاب ربك) قال القاضى وغيره وفيه مبالغات ذكر المس و ما فى النفحة من معنى القلة فان أصل النفع هبوب رائحة الشيء والناء الدالة على المرة (ليقولن ياويلنا انا كنا ظالمين) على أنفسنا بمخالفة الرب .

(فان قلتم أيها الناس ان الله عز وجل انما عنى بهذا) وأمثاله مما دل على عقوبة الظالمين (أهل الشرك) بالله لأهل الاسلام لانهم غير معاقبين وهذا القول غلط واضح (فكيف ذلك) أى اختصاص العقوبة بأهل الشرك (وهو يقول ونضع الموازين القسط) أى العدل لوزن الاعمال أو صحايفها على اختلاف القولين عند المحققين القائلين بتجسم الاعمال فى النشأة الآخرة وقيل الاعمال أعراض لا يعقل وزنها ووضع الميزان كناية عن العدل والانصاف فى الجزاء وقد ذكرنا توضيح ذلك سابقاً (ليوم القيمة) أى لجزائه أو لأهله وفيه (فلا تظلم نفس شيئاً) من حقه أو من الظلم (وان كان) العمل حقاً كان أو باطلاً (مثقال حبة من خردل أتينا بها) من غير زيادة ونقصان (وكفى بنا حاسبين) اذ لا يقع الغلط فى حسابنا ولا يدخل الجهل فى علمنا .

(اعلموا عباد الله أن أهل الشرك لا ينصب لهم الموازين ولا ينشر لهم الدواوين) هى دفاتر أعمالهم وصحائف أفعالهم (وانما يحشرون الى جهنم زمراً) الزمرة الجماعة من الناس والزم

إنما يحشرون إلى جهنم زمراً وإنما نصب الموازين ونشر الدواوين لأهل الاسلام ، فاتقوا الله عباد الله واعلموا أن الله عز وجل لم يحب زهرة الدنيا وعاجلها لأحد من أوليائه ولم يرغبهم فيها وفي عاجل زهرتها وظاهر بهجتها وإنما خلق الدنيا وخلق أهلها ليبلوهم فيها أيهم أحسن عملاً لاخرته وأيم الله لقد ضرب لكم فيه الامثال وصرف الايات لقوم يعقلون ولا قوة إلا بالله .

فازهدوا فيما زهدكم الله عز وجل فيه من عاجل الحياة الدنيا فان الله عز وجل يقول وقوله الحق « إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء

الجماعات) وانما نصب الموازين ونشر الدواوين لأهل الاسلام) ليتبين قدر حسنات كل أحد و سيئاته فيثاب من زادت حسناته ويعاقب من زادت سيئاته فلا فائدة في وضعها لأهل الشرك (فاتقوا الله عباد الله ومخالفة الله ومخالفة أوليائه) واعلموا ان الله عز وجل لم يحب زهرة الدنيا وعاجلها لأحد من أوليائه) هم الانبياء والاولياء والتابعون لهم وفي تنبيه على حقارة الدنيا اذ لو كان لها قدر عنده تعالى لاحبها لخلص عباده وترغيب في رفضها كما رفضوها (ولم يرغبهم فيها وفي عاجل زهرتها وظاهر بهجتها) اذ صرف الفكر فيها وبذل التدبير في تحصيلها ليس مطلوباً له تعالى لانه يمنعهم عن التقرب به .

(وانما خلق الدنيا وخلق أهلها ليبلوهم فيها أيهم أحسن عملاً لاخرته) أي ليعتبرهم ونسبة الاختبار اليه ليست من باب الحقيقة اذ هو طلب الخبر بالشيء ومعرفة حيث لا يكون معلوماً وكان الله تعالى عالماً بمضمرات القلوب وخفيات الغيوب فيعرف المطيع من العاصي بل من باب الاستمارة باعتبار أن ثوابه وعقابه للخلق لما كانا موقوفين على تكليفهم بما كفوا به فان أطاعوه أثابهم وان خالفوه عاقبهم أشبه ذلك اختبار الانسان لعبيده وتميزه للمطيع منهم من العاصي فاطلق عليه لفظ الاختبار مجازاً (وايم الله لقد ضرب لكم فيه الامثال وصرف الايات لقوم يعقلون) أي ضرب لكم الامثال للدنيا والاخرة والمطيع والعاصي وصرف الايات الدالة على أحوال كل واحد منهما وكررها بوجوه مختلفة زيادة للتقرير والبيان لقوم يعقلون الغرض من تلك الامثال والايات ويتفكرون فيما هو المقصود منهما فيعكفون عليه ويتمسكون به (ولا قوة الا بالله) أي لا قوة لنا على الاتيان بالطاعات والاجتناب عن المنهيات والامثال بجميع الخيرات الا بتوفيق الله وهذا غاية الابتغال و اظهار الفقر اليه تعالى (فازهدوا فيما زهدكم الله عز وجل فيه) الزهد ترك حب الدنيا والركون اليها وهو من أعظم أسباب السلوك الى الله تعالى والبلوغ الى درجة لا يبرار وله مراتب أعلاها حذف كل شاغل عن التوجه الى حضرة الحق (فان الله عز وجل يقول)

فاختلط به نبات الارض ممّا يأكل الناس والانعام حتّى إذا أخذت الأرض زخرفها وازيّنت وظنّ أهلها أنّهم قادرون عليها أتيتها أمرنا ليلاً أو نهاراً فجعلناها حصيداً كأن لم تغن بالأمس كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون .

فكونوا عباد الله من القوم الذين يتفكرون ولا تتركوا إلى الدنيا فإن الله عز وجل قال لمحمد ﷺ : «ولا تتركوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار» ولا تتركوا إلى زهرة الدنيا وما فيها ركون من اتخذها دار قرار ومنزل استيطان فإنها دار بلغة ومنزل قلعة ودار عمل ، فتزودوا الاعمال الصالحة فيها قبل تفرق أيامها

للتزهيد في الدنيا (وقوله الحق) الثابت الذي لا ريب فيه (انما مثل الدنيا) في سرعة زوالها بعد اقبالها و اقبال الناس اليها (كماه أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض) و امتزج حتى بلغ حد الكمال أو اشتبك بسببه حتى اختلط بعضه ببعض (مما يأكل الناس والانعام) من الثمرات والحبوبات و أنواع النباتات (حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت و ظن أهلها أنّهم قادرون عليها) بالتمتع والتلذذ بها وبحاصلها (أتيتها أمرنا) بهلاكها (ليلاً أو نهاراً) فجعلناها حصيداً من اصولها (كان لم تغن بالأمس) ولم تقم قريباً من وقت الزوال والفناء من غنى كرضى إذا قام وعاش وهذا مثل في سرعة زوال الشيء بعد وجوده (كذلك نفصل الآيات) الدالة على سرعة زوال الدنيا وفنائها (لقوم يتفكرون) فيها و يجدون ما هو المقصود منها . و اعلم أن أهل العربية قالوا الأصل في الكاف أن يليه المشبه به مثل زيد كالاسد إلا أنه قد يليه غيره كما في هذه الآية إذ ليس المقصود تشبيه حال الدنيا بالماء بل المراد تشبيه حالها في خضرتها وبهجتها و ما يتعقبها من الهلاك والفناء بحال النبات الحاصل من الماء يكون أخضر ناضراً شديداً الخضرة ثم ييبس فقطره الرياح كان لم يكن ثم أشار إلى نتيجة هذا التفكر بقوله (فلا تتركوا إلى الدنيا) الركون اليها شامل للركون إلى أهلها الظالمين الذين اتخذوها دار قرار طلباً لما في أيديهم كما أشار إليه بقوله (فإن الله عز وجل قال لمحمد صلى الله عليه وآله أرفع من أن يركن اليهم ثم أكد الزجر عن الركون اليها بقوله (ولا تتركوا إلى زهرة الدنيا و ما فيها ركون من اتخذها دار قرار ومنزل استيطان) فيه تنبيه على أن الركون اليها لا بهذا الاعتبار بل باعتبار تحصيل الكفاف المتوقف عليه بقاء الحياة و فعل الطاعات غير مذموم بل هو من العبادات أو مقدماتها إلا أنه ليس بركون حقيقة (فإنها دار بلغة) في الصباح البلغة ما يتبلغ به من العيش ولا يفضل يقال تبلغ به إذا اكتفى به وفي هذا بلاغ و بلغة و تبلغ أى كفاية (ومنزل قلعة) أى تحول و ارتحال وتقلع منها إلى الآخرة و في القاموس القلعة بالضم المنزل

وقبل الاذن من الله في خرابها فكأن قد أخر بها الذي عمرها أوّل مرّة وابتدأها و هوولي ميراثها فأسأل الله العون لنا ولكم على تزود التقوى والزهد فيها : جعلنا الله وإياكم من الزاهدين في عاجل زهرة الحياة الدنيا ، الراغبين لأجل ثواب الآخرة فانما نحن به وله وصلى الله على محمد النبي وآله وسلّم والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

حديث الشيخ مع الباقر عليه السلام

٣٠- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن سنان، عن إسحاق بن عمار قال: حدثني رجل من أصحابنا ، عن الحكم بن عتيبة قال: بينا أنا مع أبي جعفر عليه السلام والبيت غاص بأهله إذ أقبل شيخ يتوكؤ على عنزة له حتى وقف على باب البيت فقال: السلام عليك يا ابن رسول الله ورحمة الله وبركاته ثم سكّ فقال أبو جعفر

كالقلع والمال العارية وما لا يدوم والضعيف الذي اذا بطش به لم يثبت ، وهذا منزل قلعة بالضم وبضمين وكهزة أى ليس بمستوطن كانه يقلع ساكنه أو معناه لا يملكه أى لا يدري متى يتحول عنه والدنيا دار قلعة أى انقلاص وهو على قلعة أى رحلة، وفيه تنبيه على أن الدنيا ليست بدار لهم ليلفتوا عن الركون اليها ويتوقعوا الارتحال والخروج منها (ودار عمل) يجب فيها المبادرة اليه والآخرة دار جزاء فلذلك أمر باتخاذ العمل زاداً قبل انصرام الدنيا و خرابها بقوله (فتزدوا الأعمال الصالحة فيها قبل تفرق أيامها و قبل الاذن من الله فى خرابها) المراد بأيامها أيام عمر كل شخص وبخرابها انقضاء تلك الايام، واما شبه العمل بالزاد لا شرا كهما فى التسبب للحياة والوجه فى المشبه به اجلى واظهر وفى المشبه أقوى و اكمل لانه سبب للحياة الابدية وهو (ولى ميراثها) لانها تغنى وهويبقى كالوارث (فانما نحن بهوله) أى انما نحن موجودون بالله تعالى وله ففى الاول اشارة الى تفويض الامور كلها اليه وفى الثانى اشارة الى طلب التقرب منه بالايان بالمأمورات والاجتناب عن المنهيات وبهما يتم النظام فى الدارين وعلو المنزلة فى الشأئين .

(حديث الشيخ مع الباقر عليه السلام) يذكر فيه فضيلة المحبة للأئمة عليهم السلام و حصول النجاة بها وشيئاً من الاداب (والبيت غاص بأهله) أى ممتلئ بهم (اذا قبل شيخ يتوكؤ على عنزة له) العنزة بالتحريك أطول من العصا واقصر من الرمح وفيها زج كزج الرمح .
(فقال السلام عليك يا ابن رسول الله ساء) فيه شيء من آداب التسليم اذ دل على انه ينبغي أن يسلم الداخل على جماعة أو على أفضلهم و يخاطبه بـ خطاب شريف و أن يضم مع السلام الرحمة والبركة ويصبر حتى يسمع الجواب ثم يسلم على الحاضرين باسقاط الضميمة (ووالله

عليه السلام عليك السلام ورحمة الله وبركاته ثم أقبل الشيخ بوجهه على أهل البيت و قال: السلام عليكم ، ثم سكّت حتّى أجابه القوم جميعاً وردّوا عليه السلام ثم أقبل بوجهه على أبي جعفر (عليه السلام) ثم قال: يا ابن رسول الله أدنني منك جعلني الله فداك فوالله إنني لأحبّكم وأحبّ من يحبّكم ووالله ما أحبّكم وأحبّ من يحبّكم لطمع في دنيا و[الله] إنني لأبغض عدوّكم وأبرأ منه ووالله ما أبغضه وأبرأ منه لو ترّكان بيني وبينه والله إنني لأحلّ حلالكم وأحرّم حرامكم وأنظر أمركم فهل ترجولي جعلني الله فداك ؟ فقال أبو جعفر (عليه السلام) : إلىّ وإلىّ حتّى أقعده إلى جنبه ثم قال: ايّها الشيخ إنّ أبي عليّ بن الحسين (عليه السلام) أتاه رجل فسأله عن مثل الذي سألتني عنه فقال له أبي (عليه السلام) : إن تمت ترد عليّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) وعلى عليّ والحسن والحسين وعليّ بن الحسين ويثبّ قلبك ويبرد فؤادك وتقرّ عينك وتستقبل بالروح والريحان مع الكرام الكاتبين لو قد بلغت نفسك ههنا - وأهوى بيده إلى حلقة - وإن تعش ترى ما يقرّ الله به عينك

ما أحبّكم وأحبّ من يحبّكم لطمع في الدنيا اه) أشار إلى أن حبه لله وبغضه و هذا من صفات المؤمن الخالص العارف بمناهج الخير والشر المالك لزمام نفسه يسوقها إلى امثال أوامر به (لو ترّكان بيني وبينه) الوتر بالكسر الحناية التي يجنبها الرجل على غيره من قتل اذنب اوسى (وانتظر أمركم) وهو ظهور الدولة النبوية بيد امام عادل منتظر منهم والانتظار لهذا من أفضل المبادات كما نطقت به الروايات (فهل ترجولي) مفعول ترجو محذوف وهو النجاة والرحمة أو نحوهما وأشار بذلك إلى أنه مع ما ذكر خائف من التقصير راجى من الله النجاة والمفوعه و هذا من لوازم الايمان الكامل (فقال أبو جعفر عليه السلام إلى الي) أى سر أو امش إلى والتكرير للتأكيد و تنشيط المخاطب وتفريجه (ويثبّ قلبك) ثبّ صدره بالامر كنصر وفرح ثلجاً وثلجاً اطمأن وسكن فيه ووثق به (ويبرد فؤادك) برد الفؤاد برودة مثل سهل سهولة اذا سكّت حرارته وهو كناية عن زوال كل مكروه يوجب غيظ القلب و حرارته (وتقرّ عينك) قرت العين قرّة بالضم وقروراً بردت سروراً و أقرّ العين بالولد وغيره اقراراً في التعدية والاصل فيه أن دمة الحزن حارة فقرّة العين كناية عن السرور (ويستقبل بالروح والريحان) مر تفسيرهما في الحديث السابق (لو قد بلغت نفسك) النفس بالتسكين الروح وبالتحريك معروف والاول أنسب (وان تعش ترى ما يقرّ الله به عينك) أقرّ الله عينه أعطاه من موجبات السرور حتّى تسروا حاصله مع السابق أن لك احدى الحسنين امان تموت في طاعة الله وطاعة الامام فترد عليّ رسول الله إلى آخره أو تعيش إلى أن تدرك ظهور امام منا .

وتكون معنا في المنام الأعلى ، [ف] قال الشيخ : كيف قلت يا أبا جعفر ؟ فأعاد عليه الكلام ، فقال الشيخ : الله أكبر يا أبا جعفر إن أنامت أردُّ على رسول الله ﷺ و على عليّ والحسن والحسين وعليّ بن الحسين عليهم السلام وتقرُّ عيني ويثلج قلبي ويبرد فؤادي وأستقبل بالروح والريحان مع الكرام الكاتبين لو قد بلغت نفسي إلى ههنا وإن أعش أرى ما يقرُّ الله به عيني فأكون معكم في المنام الأعلى ؟ ! ثم أقبل الشيخ ينتحب ينشج هاهاها حتى لصق بالأرض وأقبل أهل البيت ينتحبون و ينشجون لما يرون من حال الشيخ وأقبل أبو جعفر عليه السلام يمسح بأصبعه الدموع من حماليق عينية وينفضها ، ثم رفع الشيخ رأسه فقال لأبي جعفر عليه السلام : يا ابن رسول الله ناولني يدك جعلني الله . فذاك فناوله يده فقبَّلها ووضعها على عينيه وخدَّه ، ثم حسر عن بطنه وصدره فوضع يده على بطنه وصدره ، ثم قام فقال : السلام عليكم وأقبل أبو جعفر عليه السلام ينظر في قفاه وهو مدبر ثم أقبل بوجهه على القوم فقال : من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا . فقال الحكم بن عتيبة لم أر مأتماً قط يشبه ذلك المجلس .

﴿ قصة صاحب الزيت ﴾

٣١- عنه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عليّ بن الحكم ، عن بعض أصحابنا

(وتكون معناني المنام الأعلى) استعار لفظ المنام لأشرف مرتبة من المراتب الانسانية وأرفع درجة من درجات الكرامة الربانية ثم وصفها بالأعلى ترشيحاً لها و تصريحاً بطولها (فقال الشيخ كيف قلت يا أبا جعفر) ليس السؤال لمدم الفهم أولاً بل لانبساط القلب وسروره باستماعه تارة أخرى (فقال الشيخ الله أكبر) للتعجب فيما سمعه وتعظيمه (ثم أقبل الشيخ ينتحب وينشج) النحْب والانتحاب البكاء بصوت طويل والتشيج صوت معه توجع وبكاء كما يردد الصبي بكاءه في حلقه وفعله من باب نصر (هاهاها) حكاية عن صوت معروف ممن اشدت بكأؤه (وأقبل أبو جعفر عليه السلام يمسح بأصبعه الدموع من حماليق عينية) حملاق العين بالكسر والضم وكعصفور باطن أجفانها الذي يسود بالكحل أو ما غطته الأجفان من بياض المقلة أو باطن الجفن الأحمر الذي إذا قلب للكحل به بدت حمرة أو ما لزق بالعين من موضع الكحل من باطن والجمع حماليق (ثم قال فقال السلام عليكم) دل على أنه ينفي للخارج عن المجلس أن يسلم على أهله جميعاً .

عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رجلٌ يبيع الزيت و كان يحب رسول الله صلى الله عليه وآله حباً شديداً كان إذا أراد أن يذهب في حاجته لم يمض حتى ينظر إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وقد عرف ذلك منه فإذا جاء تناول له حتى ينظر إليه ، حتى إذا كانت ذات يوم دخل عليه فتناول له رسول الله صلى الله عليه وآله حتى نظر إليه ثم مضى في حاجته فلم يكن بأسرع من أن رجع فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وآله قد فعل ذلك أشار إليه بيده اجلس فجلس بين يديه فقال : مالك فعلت اليوم شيئاً لم تكن تفعله قبل ذلك ؟ فقال : يا رسول الله والذي بعثك بالحق نبياً لغشى قلبي شيء من ذكرك حتى ما استطعت أن أمضي في حاجتي حتى رجعت إليك . فدعاه و قال له خيراً . ثم مكث رسول الله صلى الله عليه وآله أياماً لا يراه فلما فقده سأل عنه فقيل : يا رسول الله ما رأياء منذ أيام ، فانتعل رسول الله صلى الله عليه وآله وانتعل معه أصحابه و انطلق حتى أتوا سوق الزيت فإذا كان الرجل ليس فيه أحد ، فسأل عنه جبرته فقالوا : يا رسول الله مات ولقد كان عندنا أميناً صدوقاً إلا أنه قد كان فيه خصلة ، قال : وما هي ؟ قالوا : كان يرهق - يعنون يتبع النساء - فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : رحمه الله والله لقد كان يحبني حباً لو كان نخاساً لغفر الله له .

٣٢- علي بن محمد ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن عثمان بن عيسى ، عن ميسر قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال : كيف أصحابك ؟ فقلت جعلت فداك لنحن عندهم أشرف من اليهود والنصارى والمجوس والذين أشركوا ، قال : و كان متكئاً فاستوى جالساً ، ثم قال : كيف قلت ؟ قلت والله لنحن عندهم أشرف من اليهود والنصارى

(قصة صاحب الزيت) هذا في بعض النسخ يذكر فيها أيضاً فضل المحبة (فتناول له) تناول واستطال ارتفع ومد عنقه لينظر إلى شيء يبعده (مندايم) وفي كنز اللغة مذوداً مبتداء زمان و بمعنى في أيضاً (قالوا كان يرهق) رهقه كفرح غشيه ولحقه أودنى منه سواء أخذه أم لم يأخذه ، والرهق محركة السفه والنوك والخفة وركوب الشر والظلم و غشيان المحارم و اسم من الارهاق وهو أن يحمل الانسان على ما لا يطيقه والكذب والمجلة ، رهق كفرح في الكل ولما كان الرهق يجيى لهذه المعاني بينه عليه السلام بقوله (يعنون يتبع النساء) لعل المراد أنه كان مائلاً إلى الماستهن ولا يلزم أن يكون ذلك على وجه الحرام مع احتماله (لو كان نخاساً لغفر الله له) النخاس بياح الرقيق وهو فظ غليظ القلب فاجر فاسق لا يبالي بالفسوق والتدليس والمكر وقد وردت في ذمه روايات كثيرة منها ما روى عن الباقر عليه السلام « ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ان شر الناس من باع الناس » .

والمجوس والذين أشر كوا فقال : أما والله لا يدخل النار منكم اثنان لا والله ولا واحد ، والله إنكم الذين قال الله عز وجل : « وقالوا مالنا لانرى رجالاً كنا نعدهم من الاشرار » اتخذناهم سخرية ثم زأغت عنهم الأبصار ، إن ذلك لحق تخاصم أهل النار ، ثم قال : طلبوكم والله في النار فما وجدوا منكم أحداً .

«(وصية النبي ﷺ لأمير المؤمنين (عليه السلام))»

٣٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن النعمان ، عن معاوية بن عمار قال : سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول : كان في وصية النبي (ﷺ) لعلي (عليه السلام) أن قال : يا علي ، أوصيك في نفسك بخصال فاحفظها عني ثم قال : اللهم أعنه ، أما الأولى : فالصدق ولا تخرجن من فيك كذبة أبداً ، والثانية : الورع ولا تجترىء على خيانة أبداً . والثالثة : الخوف من الله عز ذكره كأنك تراه . والرابعة :

(فقال أما والله لا يدخل النار منكم اثنان) فان قلت قال الله تعالى وان منكم الاواردها ، قلت قال الله تعالى « ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً » توضيح الجواب أن عموم الورود مسلم لكن المراد بالورود العبور لا ورود الدخول بيان ذلك أن جهنم محيطة بأرض المحشر وعلى متنها الصراط وليس للناس طريق الى الجنة الاعليه فلا بد لكل من ضمه المحشر من الجواز اعليه ، فمخدوش ومرسل وسكدوش في نار جهنم وناج مسلم وهو موافق لقوله تعالى « ان الذين سبق لهم منا الحسنی - الآية » وقوله تعالى « وقالوا مالنا لانرى رجالا - الآية » فاذا امتحنوا بالجواز على الصراط ينجي من سبق له الحسنی ويسقط فيها الكفار ومن أراد الله سبحانه ، لا يقال التنجية انما يكون بعد الوقوع في المهالك لانا نقول التنجية كما قيل حقيقتها أن لا تلحق المكروه اذا يقال نجي فلان من الأمير بعد أن وقع به المكروه و انما يقال نجي عنه اذا لم يلحقه مكروه أصلاً ولولم فلا خفاء في أن اصل المرور اعليه وخوف السقوط مكروه عظيم (ان ذلك لحق تخاصم أهل النار) أي الذي حكينا عنهم لحق لابد أن يتكلموا به ثم بين ما هو فقال « تخاصم أهل النار » وهو يدل من حق أو خبر مبتداء محذوف وقرئ « تخاصم بالنصب على البذل من ذلك كذا ذكره بعض المفسرين .

(وصية النبي صلى الله عليه وآله لأمير المؤمنين عليه السلام) ذكر فيها اخصالاً شريفة وأعمالاً جليلة ترغيباً للمؤمن في العكوف عليها (والثالثة الخوف من الله عز ذكره كأنك تراه) هذا اشارة الى مقام المشاهدة أي خف منه تعالى و أنت من أهل الرؤية المعنوية الا أنه شبهها بالرؤية المينية في الظهور والكمال للايضاح وهذا مقام عال من مقامات السالكين لا ينزل فيه الا الخواص الذين استغرقوا في بحار وجوده وقدرته وكما له بحيث لا ينظرون الا اليه وهذه

كثرة البكاء من خشية الله يبني لك بكلّ دمعة ألف بيت في الجنة ، والخامسة بذلك مالك و دمك دون دينك . والسادسة الأخذ بسنتي في صلاتي و صومي و صدقتي أمّا الصلاة فالخمسون ركعة وأمّا الصيام فثلاثة أيّام في الشهر: الخميس في أوّله والأربعاء في وسطه والخميس في آخره ، وأمّا الصدقة فجهدك حتّى تقول قد أسرفت ولم تسرف ، و عليك بصلاة اللّيل و عليك بصلاة الزّوال و عليك بصلاة الزّوال ، و عليك بصلاة الزّوال و عليك بتلاوة القرآن على كلّ حال و عليك برفع يديك في صلاتك و تقليبهما ، و عليك بالسواك عند كلّ وضوء و عليك بمحاسن الأخلاق فاركبها ومساي الأخلق فاجتنبها فإن لم تفعل فلا تلومنّ إلاّ نفسك .

٣٤ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن بكر بن صالح ، عن الحسن ابن عليّ ، عن عبد الله بن المغيرة قال: حدّثني جعفر بن إبراهيم [بن محمد بن عليّ بن عبد الله بن جعفر الطيّار] عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله صلّى الله عليه وآله حسب المرء دينه ومروءته وعقله وشرفه [و] جماله ، و كرمه وتقواه .

٣٥ - عنهم : عن سهل بن زياد ، عن الحسن بن عليّ بن فضال ، عن عليّ بن عتبة ، و ثعلبة بن ميمون ، و غالب بن عثمان ، و هارون بن مسلم ، عن بريد بن

مرتبة الانبياء والاوصياء ومن عصمه الله تعالى من الزلل والخطاء ودونه مقامان آخران أحدهما مقام المراقبة وهو أن تخاف منه كأنه يراك وهو مقام من بلغ في تكميل النفس الى حد يعرف أنه تعالى يطلع عليه في جميع الاحوال ويعلم بحقيقة البصيرة أنه تعالى يراه ولكن قصرت بصيرته عن مشاهدته تعالى ولو عاينته العناية الازلية لامكنه الانتقال من هذا المقام الى المقام المذكور وثانيهما أن تخاف منه تعالى ولكن لم تبلغ الى حد تراه أو تعلم أنه يراك وهذا مقام أكثر المابدين الذين يبعدونه على الوجه الذي يسقط معه التكليف مع الشرائط والاركان ومن ليس له شيء من هذه المقامات فهو منحرف عن سبيل النجاة وداخل في سلك سائر الحيوانات بل هو أذل . (حسب المرء دينه ومروءته وعقله وشرفه جماله) و في بعض النسخ « و جماله » ، بالواو (و كرمه وتقواه) أي من له اعتقاد بالدين ومروءة داعية لرعاية حقوق المؤمنين و عقل مدرك لما ثبت في الشرع من القوانين وجمال أي حسن ظاهر بالاعمال الصالحة و حسن باطن بالأخلاق الفاضلة و تقوى من الله داعية الى اجتناب المنهيات والسبق الى الخيرات فهو حبيب نجيب شريف كريم ومن لم يكن له هذه الخصال وان كان ذا حسب بالاباء والجاه والمال فهو خسيس دنيّ لئيم قرب عبد حبشي خير من رجل هاشمي .

معاوية قال : كنت عند أبي جعفر عليه السلام في فسطاط له بمنى فنظر إلى زياد الأسود منقطع الرجل فرثاله فقال له : ما لرجليك هكذا ؟ قال : جئت على بكرلي نضو فكنت أمشي عنه عامة الطريق ، فرثاله وقال له عند ذلك زياد : إنني ألم بالذنوب حتى إذا ظننت أنني قد هلكت ذكرت حبكم فرجوت النجاة و تجلّى عني فقال أبو جعفر عليه السلام : وهل الدين إلا الحب ؟ قال الله تعالى : « حبب إليكم الإيمان و زينته في قلوبكم » و قال : « إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » و قال : « يحبون من هاجر إليهم » إن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله أحب المصلين ولا أصلي وأحب الصوامين ولا أصوم ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : أنت مع من أحببت و لك ما اكتسبت و قال : ماتبغون و ماتريدون أما إنها لو كان فرعة

(فنظر إلى زياد الأسود منقطع الرجلين فرثاله) أرى و توجع له و في بعض النسخ (منقطع ، وهو حال عن زياد (قال جئت على بكرلي نضو) البكر بالفتح الفتى من الإبل بمنزلة اللام من الناس والائى بكرة ، والنضو بالكسر الدابة التى هزلتها الأسفار و اذهبت لحمها (أنى ألم بالذنوب اه) اى أنزل بها واقترفها أو أقرب منها و أكاد أقترفها فذكر المحبة على الاول سبب لرجاء النجاة من العقوبة و تجلّى ظن الهلاك بها و على الثانى سبب لرجاء النجاة من الذنوب و تجليها عنه والله أعلم (وهل الدين الا الحب) أى ليس الدين الا حبنا و لا يتحقق الابيه لانه أصل يشيت الدين بشيوته وينتفى بائتفائه ولا يغتفر التفسير فيه (قال الله تعالى حبب إليكم الإيمان و زينته في قلوبكم) الدين هو الايمان أعنى الاقرار بالله وبالرسول والاوصياء والايمان لا يتحقق الا بحكم الاية فالدين لا يتحقق الا بحبهم و بعبارة اخرى الايمان هو الاقرار بعلى أمير المؤمنين وأوصيائه عليهم السلام لان الاقرار بهم يستلزم الاقرار بالله و برسوله دون المكس وهو لا يتحقق الا بحبهم والتقرب على التقديرين واضح .

(وقال ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) الدين وهو متابعة النبى فيما جاء به الذى أعظمه الولاية متوقف على المحبة و ثمرته المحبة بدليل الشرط المذكور والمقدر فهو محفوف بالمحبتين محبة المبدل تعالى ومحبة الله تعالى له فلا يتحقق الا بها وهو المطلوب (و قال يحبون من هاجر اليهم) مدحهم بحب المهاجرين ليس الا بحبهم للدين وهو المطلوب (ان رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وآله فقال يا رسول الله أحب المصلين - اه) الظاهر أن الرجل كان مؤمناً و أن المراد بالصلاة والعيام المندوبات مع احتمال الامم وأن المراد بقوله (أنت مع من أحببت) ان المحبة سبب للنجاة و أن قوله (ولك ما اكتسبت) اشارة الى أن أعمال الخير سبب لرفع الدرجات والله أعلم (وقال ماتبغون و ماتريدون) بعد أن كان لكم أصل يورث نجاتكم و فيه

من السماء فزع كل قوم إلى ما منهم وفزعنا إلى نبينا وفزعم إلينا .

٣٦- سهل ، عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة ، و عبد الله بن بكير ، عن سعيد بن يسار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : الحمد لله صارت فرقة مرجئة و صارت فرقة حرورية و صارت فرقة قدرية و سميت الترابية و شيعة علي ، أما والله ما هو إلا الله وحده لا شريك له ورسوله صلى الله عليه وآله و آل رسول الله صلى الله عليه وآله و شيعة آل رسول الله صلى الله عليه وآله و ما للناس إلا هم ، كان علي عليه السلام أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله

بشارة عظيمة للشيعة المحبين لهم عليهم السلام (أما انها لو كانت فزعة من السماء - اه) الفرقة بالضم ما يفرع منه ويخاف بالضحكة بالضم ما يضحك منه ولعل المراد بها الصور أوزلزلة الساعة. (سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول الحمد لله صارت فرقة مرجئة) الحمد لوجود الفرقة الناجية وهم الترابية الآتية لوجود الفرق الضالة المضلة لان وجود الناجية مع افتراق الامة نعمة عظيمة من الله تعالى يستحق الحمد بها. والمرجئة كما يطلق على طائفة يؤخرون العمل عن النية والعقد وعلى طائفة يؤخرون حكم صاحب الكبيرة الى يوم القيمة ولا يقضون عليه بحكم ما في الدنيا وهم والوعيدة فرقان متقابلتان كذلك تطلق على من أخر علياً عليه السلام من الدرجة الاولى الى الرابعة وهم والشيعة فرقان متقابلتان كما في الملل والنحل (وصارت فرقة حرورية) هم الخوارج الذين خرجوا على علي عليه السلام ولما كان اجتماعهم في قريه حرورا قرب الكوفة سماهم عليه السلام حرورية وقسمهم مشهورة (وصارت فرقة قدرية) هم الجبرية الذين ذهبوا الى أن أفعال العباد خيرها وشرها صادرة عنه تعالى و هما صنفان صنف يقولون ليس للعبد قدرة على الفعل اصلا صنف يقولون له قدرة عليه واذا توجهت قدرتهم الى الفعل بادرت القدرة الالهية اليه فتوجده (وسميت الترابية) للنسبة الى أبي تراب وهو من أسماء علي عليه السلام قيل وجه تسميته به ان النبي صلى الله عليه وآله جاء الى بيت فاطمة عليها السلام فلم يجد علياً عليه السلام فقال أين ابن عمك فقالت خرج فقال النبي صلى الله عليه وآله لانسان انظر أين هو فقال يارسل الله هو في المسجد راقد فجاءه رسول الله صلى الله عليه وآله وهو مضطجع قد سقط رداؤه عن شقه فاصابه تراب فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله يمسحه عنه و يقول قم أبا تراب (اما والله ما هو الا الله وحده لا شريك له) لعل ضمير هو راجع الى الحق أو الى من وجبت طاعته بقرينة المقام (ما للناس الا هم) الضمير للرسول الى آخره والمراد بالناس هذا الهيكل مع كمال صورته الظاهرة بالاعمال الصالحة و صورته الباطنة بالعلم والايمان والاخلاق- الفاضلة دون الهيكل فقط لانه بدون الصورة المذكورة عند أهل الحق في الظاهر كالناس المصنوع من الخشب كما قال تعالى وكانهم خشب مسندة وفي الباطن كالكلب أو كالحمار كما قال

وأولى الناس بالناس - حتى قالها ثلاثاً - .

٣٧- عنه، عن ابن فضال، عن علي بن عتبة، عن عمر بن أبان الكلبى، عن عبد الحميد الواسطى، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلت له: أصلحك الله لقد تركنا أسواقنا انتظاراً لهذا الأمر حتى ليوشك الرّجل منّا أن يسأل في يده، فقال: يا [أبا] عبد الحميد أترى من حبس نفسه على الله لا يجعل الله له مخرجاً؟ بلى والله ليجعلن الله له مخرجاً، رحم الله عبداً أحيا أمرنا؛ قلت: أصلحك الله إن هؤلاء المرجئة يقولون ما علينا أن نكون على الذي نحن عليه حتى إذا جاء ما تقولون كنّا نحن وأنتم سواء؟ فقال: يا عبد الحميد صدقوا من تاب تاب الله عليه ومن أصرّ نفاقاً فلا يرغم الله

عز وجل مثله كمثل الكلب، وقال مثله كمثل الحمار، (كان على أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله) أى أفضل كل من سواه كما فى قولنا زيد أفضل أهل البلد فلا يلزم تفضيل الشيء على نفسه، والمراد بالناس هنا وفيما بعد أعم ممن ذكر، وهذا الحكم أمر قاله أيضاً جمهور علماء أهل السنة وقد ذكرناهم فى شرح الأصول (وأولى الناس بالناس) أى بأمر الناس وأمارتهم وهذا الحكم أيضاً نقله أبو عبد الله فى شرح مسلم عن جماعة من علماءهم إلا أنهم قالوا كيف نصنع وقد اجتمعت الأمة على خلافة أبى بكر وقد ذكرنا فى شرح الأصول عدم تحقق الإجماع عندهم لمخالفة كثير من أهل الفضل من الصحابة (حتى قالها ثلاثاً) أى قال هذه الكلمة ثلاث مرات وهى قوله (كان على أفضل الناس الى آخره) .

(لقد تركنا أسواقنا انتظاراً لهذا الأمر) قال الفاضل الامين الاسترأبادى كأنه ناظر الى ما نطقت به الأحاديث من أن الله تعالى قدر أولاً أن يكون ظهور الأمر على يد الصادق عليه السلام ثم قدر تقديراً آخر أن يكون على يد المهدي عليه السلام فهذه الجماعة كانوا غافلين عن التقدير الآخر فاشتغلوا بأخذ السلاح وتعلم آداب الحرب وما أشبه ذلك (ان هؤلاء المرجئة) لعل المراد بهم من آخر عليا عليه السلام عن الثلاثة (يقولون ما علينا أن نكون على الذى نحن عليه حتى إذا جاء ما تقولون كنّا نحن وأنتم سواء) كأنهم قالوا ما نحن عليه من الاعتقاد بخلافة الثلاثة على تقدير بطلانه كما زعمتم لا يضرنا إذا جاء ما تقولون من ظهور المهدي المنكر لخلافتهم فانا إذا علمنا أنه أيضاً ينكرها كما تنكرونها نؤمن به ونتوب عما كنا فيه والتوبة تمحو تلك الخطيئة عنا وحينئذ نحن كنّا وأنتم سواء فى الدين وأمر الخلافة فأجاب عليه السلام بأنهم فى هذا القول صادقون فان (من تاب) منهم توبة خالصة (تاب الله عليه) وقبل توبته ورفع عنه خطيئته (ومن أصر نفاقاً) وأبطنه وأظهر إيماناً لساناً (فلا يرغم الله

إلا بأنه ومن أظهر أمرنا أهرق الله دمه يذبحهم الله على الاسلام كما يذبح القصاب شاته قال : قلت : فنحن يومئذ والناس فيه سواء ؟ قال : لا أنتم يومئذ سنم الأرض و حكماءها لا يسعنا في ديننا إلا ذلك ؛ قلت : فان مت قبل أن أدرك القائم ^{عليه السلام} ؟ قال : إن القائل منكم إذا قال : إن أدركت قائم آل محمد نصرته كالمقارع معه بسيفه والشهادة معه شهادتان .

الابأنفه) الرغم مصدر وفي رائه الحركات الثلاث والمشهور منها الفتح وهو من الرغام بالفتح و هو التراب بمعنى أرغم الله أنفه ورغم الله بأنفه ألصقه بالتراب هذا معناه بحسب اللنة ثم استعمل في النذل مجازاً فأرغم الله أنفه معناه أذله من باب اطلاق السبب على المسبب، وقيل أنه مأخوذ من المراغمة وهي الاضطراب والتجريح ومنه قوله تعالى «يجد في الأرض مراغماً كثيراً وسعة» أي مهرباً واضطراباً فالمعنى على الاول ومن أسر نفاقاً أذله الله في الدنيا والاخرة وعلى الثاني جعله الله مضطرباً فيهما .

(ومن أظهر أمرنا أهرق الله دمه) دعاء على من أظهر أمرهم من أهل النفاق عند أعدائهم للاضرار بهم وبشيئتهم واهراق من باب الافعال أصله أراق يقال أراق الماء يريقه اراقه اذا صبّه ثم أبدلت الهمزة هاء فقيل هراقه بفتح الهاء يهرقه هراقه ثم جمع بين البديل والمبدل منه فقيل أهرق و افراد ضمير الموصول هنا باعتبار اللفظ وجمعه باعتبار المعنى في قوله (يذبحهم الله على الاسلام كما يذبح القصاب شاته) الظاهر أن الظرف حال عن المفعول وان على للاستيلاء والاستعلاء .

(قال قلت فنحن يومئذ والناس فيه سواء) يعني نحن معاشر الشيعة والناس المخالفون لنا اذا تابوا في عهد صاحب عليه السلام سواء في المنزلة والدرجة عنده، هو متفرع على قولهم و كنان نحن و انتم سواء، وقوله عليه السلام «صدقوا» (قال لأنتم يومئذ سنم الأرض وحكماءها) سنم كل شيء أعلاه وهو كناية عن شرف الشيعة يومئذ ورفعة قدرهم وجريان حكمهم على أهل الأرض (قال ان القائل منكم اذا قال ان أدركت قائم آل محمد نصرته كالمقارع معه بسيفه والشهادة معه شهادتان) فله ثواب شهيدين بشهادته معه ولكونه مؤمناً منتظراً لامره لما روى ان المؤمن شهيد وان مات على فراشه او المراد أن الحضور معه حضوراً بالقصد والفعل، قال بعض أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام حين أنظره الله بأصحاب الجمل وددت أن أخى فلاناً كان شاهداً لما يرى ما نصرك الله على أعدائك فقال عليه السلام أهوى أخيك معنا أي محبته وميله معنا قال نعم فقال شهدنا أي حضرنا والله لقد شهدنا في عسكرنا هذا قوم في أصلاب الرجال و ارحام النساء أشار عليه السلام الى أن من سيوجد من أنصار الحق شاهدون معه عليه السلام أيضاً فدل على أن من لم يوجد من أنصاره فهو بمنزلة الموجود معه بالفعل في نصرته له .

٣٨- عنه ، عن الحسن بن علي ، عن عبدالله بن الوليد الكندي قال : دخلنا على أبي عبدالله عليه السلام في زمن مروان فقال: من أنتم ، فقلنا: من أهل الكوفة ، فقال ما من بلدة من البلدان أكثر محبة لنا من أهل الكوفة ولا سيما هذه العصابة ، إن الله جل ذكره هداكم لأمر جهله الناس وأحببتمونا وأبغضنا الناس واتبعتمونا وخالقنا الناس وصدقتمونا وكذبنا الناس فأحياكم الله محيانا وأماتكم [الله] مماتنا فأشهد على أبي أنه كان يقول : ما بين أحدكم وبين أن يرى ما يقر الله به عينه وأن يغتبط إلا أن تبلغ نفسه هذه - وأهوى بيده إلى حلقه - وقد قال الله عز وجل في كتابه : «ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية» فنحن ذرية رسول الله ﷺ .

٣٩- حميد بن زياد ، عن الحسن بن محمد الكندي ، عن أحمد بن عديس ، عن أبان بن عثمان ، عن أبي الصباح قال : سمعت كلاماً يروى عن النبي ﷺ و عن علي عليه السلام وعن ابن مسعود فعرضته على أبي عبدالله عليه السلام فقال: هذا قول رسول الله صلى الله عليه وآله أعرفه قال : قال رسول الله ﷺ : «الشقي من شقي في بطن أمه والسعيد من وعظ بغيره وأكيس الكيس النقي وأحمق الحمق الفجور وشر الروي»

(فأحياكم الله محيانا و أماتكم مماتنا) أحياء جعله حياً وفي النهاية المحيا مفعل من الحياة ويقع على المصدر والزمان والمكان أي جعل حياتكم وموتكم كحياتنا وموتنا في الميل إلى الخيرات والفوز بالسعادات (قال رسول الله صلى الله عليه وآله الشقي من شقي في بطن أمه) روى السعيد سعيد في بطن أمه والشقي من شقي في بطن أمه ، ذلك أن الله سبحانه علم سعادة كل شخص وهي ثباته في سبيل الله وسلوكه فيه وعلم شقاوة كل أحد وهي سلوكه في سبيل الطاغوت وثباته فيه فالسعيد سعيد في الأزل والشقي شقي في الأزل ولكن لما كان وجوده المعنوي وانطباق العلم بالمعلوم في هذا الوقت وهو أول وجوده في بطن أمه نسب في هذا الوقت إليه السعادة والشقاوة ، قيل روى أن الملك المصور إذا وقعت النطفة في الرحم يأخذها ويقول يارب أسعده أم شقى أغنى أم فقير؟ عالم أم جاهل وهكذا فيجب به بما يعلم فيكتبه الملك فإذا رجع وجد كل ذلك مكتوباً في اللوح المحفوظ (والسعيد من وعظ بغيره) السعيد في الآخرة من اعتبر حال غيره فشاهد بعين البصر والبصيرة حال الظالمين فخاف عاقبته فعدل عن طريقتهم وتذكر حال المتقين فقال إلى سريتهم وسلك مساكنهم فرغب في الاتعاظ بالخير بذكر ما يستلزمه من السعادة والشقاوة (وأكيس الكيس النقي) الكيس بالتخفيف الفطنة والعقل وهو مصدر كاس كيساً والتشديد اسم فاعل والجمع اكياس مثل جيد وأجباد ومعنى التفضيل ظاهر لأن الكيس هو الفطن

روي الكذب و شر الامور محدثاتها و أعمى العمى عمى القلب و شر الندامة ندامة
يوم القيامة و أعظم الخطايا عند الله لسان الكذاب و شر الكسب كسب الربا و شر

المائل العالم بالشر و أفضله التقى العامل بالامور والتارك للنواهي (وأحق الحق الفجور)
الحق فساد في العقل حمق يحقق فهو حق من باب تب وحق بالضم فهو أحمق وهي حمقاء
والحمقاء اسم منه وفي النهاية حقيقة الحق وضع الشيء في غير موضعه مع العلم بقبحه والفجور
بالفتح اسم فاعل من فجر العبد فجوراً بضم الفاء من باب قد قدعوا فسق وزنا و وجه التفضيل
ظاهر لانه جمع بين الجهل والفسق وعليه لوم من وجهين (وشر الروي روى الكذب) الروي
فعل بمعنى فاعل امامن الرؤية وهي ما يرى أحد في نفسه من التزوير في القول والفعل أو من
الرواية ، وفي بعض النسخ (وشر الرداء رداء الكذب، وفي كتب العامة شر الروايا روايا الكذب و
في النهاية الروايا جمع روية وهي ما يرى الانسان في نفسه من القول والفعل أي يزور ويفكر
واصله الهمز يقال رواأت في الامر وقيل هي جمع راوية للرجل الكثير الرواية والهاء للمبالغة
وقيل جمع رواية أي الذين يروون الكذب وتكثر رواياتهم فيه. أقول كونه شراً ظاهر لانه
مفسدة عظيمة في الدنيا والدين واصل للنفاق وسبب لسواد القلب و عدم قبوله لصورة الحق
والصدق والالهامات ومورث لخراب البلاد وتفرق العباد وقتل النفوس وسفك الدماء ونهب
الاموال وغيرها من أنواع الظلم ولذلك اتفق أهل العلم من أرباب الملل وغيرهم على تحريمه
وادعت المعتزلة قبحه بالضرورة لذاته وهو ذيلة متعابلة للمصدق وداخله تحت رذيلة الفجور
(وشر الامور محدثاتها) المحدثات جمع محدثة بفتح الدال وهي ما لم يكن في الدين ولا مروجاً
في الكتاب والسنة من الامور المنكرة في الشريعة كخلافة الثلاثة و ما أحدثها أئمة المذاهب
الاربعة وغيرهم بقياساتهم الباطلة وآرائهم الفاسدة وشبهاتهم الكاسدة ونحوها ومقابلها الامور
القديمة وهي ما كان من امور الدين في عهده صلى الله عليه وآله وبالجمله الامر اما حق أو باطل
والاول هو الامر القديم والثاني اما متعلق بالمقائد الدينية والاحكام الشرعية أو بنفس العمل
والاول وهو المراد بالمحدث أشد شراً من الثاني لانه يفسد أصل الدين بخلاف الثاني (وأعمى
العمى عمى القلب) عمى كرضى عمى ذهب بصره وهي أعمى والمرأة عمياء والجمع عمى من باب
احمر وحمرو عميان أيضاً ولا يقع العمى الا على العينين جميعاً ويستعار القلب كناية عن الضلالة وعدم
الادراك والملاقة عدم الاهتداء للمقصود وهو في الفرع أشد من الاصل لان المطلوب فيه أكثر
وأعظم والضرر اللاحق بفواته أفخم وأدوم .

(وشر الندامة ندامة يوم القيمة) وذلك لان الندامة على ترك الشيء أو فعله انما هي على
قدر نفع ذلك الشيء أو ضرره ومن البين عقلاً أو نقلاً أن نفع يوم القيمة وضره أشد وأبقى من نفع
الدنيا وضرها فلذلك تكون ندامة القيمة أشد وأقوى (وأعظم الخطايا عند الله لسان الكذب) لما

المأكل أكل مال اليتيم وأحسن الزينة-زينة الرجل-هدى حسن مع إيمان و أملك أمره به وقوام خواتيمه ومن يتبع السمعة يسمّع الله به الكذبة و من يتول

عرفت من أن الكذب خطيئة متضمنة لخطايا غير محصورة وعد لسان الكذاب خطيئة مجاز من باب تسمية المحل باسم الحال أو المراد باللسان الكلام وهذا شائع كما يقال أنا لأعرف لسان فلان (وشر الكسب كسب الربا) سواء انتفع به بالاكل وغيره أم لا وتخصيص الاكل بالذكر في قوله تعالى «الذين ياكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس» أى لا يقومون من قبورهم الا قياماً كقيام المصروع الذى يتخبطه الشيطان فيصرعه بزعم العرب للتنبيه بذكر الاكل على سائر وجوه الانتفاع أولان الاكل أعظم المقاصد من تحصيل المال و قدعد الصادق عليه السلام درهماً من الربا أعظم من سبعين زينة بذات محرم فى بيت الله الحرام ومما يدل على أنه شر الكسب أن كل كسب يقصد به الخير والبركة والنماء ولاخير ولابركة ولا نماء فى الربا بل هو يذهب ويذهب المال ويوجب محقه ونقصانه كما قال تعالى «و يحق الله الربى و يربى الصدقات» والمحق هو نقصان الشيء حتى يذهب على أن فيه ظلماً على المحتاج الفقير بأخذ زائد على ما عليه مع أنه يشيد فقره ويزيده و يسد باب المواساة والمعروف والاحسان و قرض الحسنه اذ لو حل الربا لثق على النفس جميع ذلك لا مكان الزائد به واذا حرم سهل عليه ففى تحريره حكمة بليغة فمن أخذ به بعدد فهو دافع لتلك الحكمة .

(وشر المأكل أكل مال اليتيم) الظاهر أن المأكل مصدر ميمي بقرينة حمل المصدر عليه و قد مر تفسيره فى باب الكبائر وغيره (وأحسن الزينة زينة الرجل هدى حسن مع ايمان) زينة الرجل بدل من الزينة و تخصيصه بالذكر للتتمثيل وهدى بالفتح والسكون السيرة والطريقة و رفعه على الخبر ووصفه بالحسن لاحترازه عن الهدى القبيح وتقبيده بالايمان للدلالة على أنه لا ينفع بدونه وفيه ترغيب فى تحصيله (واملك أمره به وقوام خواتيمه) الملاك بالفتح والكسر قوام الشيء ونظامه وما يعتمد عليه فيه وضمير أمره وخواتيمه راجع الى الرجل وضمير به الى الهدى الحسن مع الايمان وفيه أيضاً ترغيب فيه اذ به يستقيم أمره مادام العمر وينتظم خواتيمه عند الموت وما بعده (ومن يتبع السمعة يسمع الله به الكذبة) السمعة و تضم وتحرك ما نوبذ كره ليرى ويسمع وتسميع الشيء اذا عته وتشهيره ليقوله الناس وضمير به راجع الى الموصول والكذبة مصدر ، و لعل المراد بها كذبة نفسه يقال كذبت نفسه اذا منته الامانى و خيلت اليه من الامال فتشطه و تبعثه على نقل ما يفضى اليها من الاعمال ، ولعل المراد أن من أراد بعمله المشتغل به السمعة أو أظهر عمله الذى فله فى السر ليسمعه الناس ويحمدوه عليه يشهر الله به أمانيه وآماله ويظهر للناس غرضه وأن عمله كان للسمعة والرياء ولم يكن خالصاً أو المراد أن من ذكر لنفسه عملاً لم يفعله ونسب الى نفسه خيراً لم يصنعه يشهر الله بين الناس كذبه ويفضحه (ومن يتول الدنيا

الدنيا يعجز عنها ومن يعرف البلاء يصبر عليه ومن لا يعرفه ينكل، والريب كفر ومن يستكبر يضعه الله ومن يطع الشيطان يعص الله ومن يعص الله يعدّه الله ومن يشكره [ي]ده الله ومن يصبر على الرزية يعنه الله ومن يتوكل على الله فحسبه الله ،

يعجز عنها فان أمورها جلتها أو كلها صعب اما بالذات أو لكثرة الموانع واليه أشار أمير المؤمنين عليه السلام بقوله ومن ساءها، أي سمي للدنياء فاقته، قيل أقوى أسباب الفوت أن تحصيل الدنيا أكثر ما يكون بمنازعة أهلها ومجادبتهم أيها ومن البين أن ثوران الشهوة والغضب والحرس عند المجاذبة للشئ وقوة منع الانسان له سبب لتفويت بعضهم له على بعض وفيه تنبيه على وجوب ترك الحرس عليها والاعراض عنها اذ كان فواتها اللازم عن شدة السعى فيها مكروهاً للسامعين (ومن يعرف البلاء يصبر) لانه عاقل حيث يعرف أنه من تقدير الرب تبارك وتعالى على العبد لمنافع تمود اليه فلامحالة يصبر عليه أو المراد أن من يعرف البلاء قبل نزوله وهاً نفسه لقبوله يصبر بعد وصوله كما يرشد اليه بعض الروايات (ومن لا يعرفه ينكل) أي يجبن ويضعف وفيه أمر بحسن الاستعداد لقبوله لئلا يعجز عند نزوله (والريب كفر) أي الشك في اصول الدين وفروعه أو في نصح الامام العادل أو القلق والاضطراب لدى الحق كفر (ومن يستكبر يضعه الله) أي من يستكبر على الله وعلى الرسول وأولى الامر في قبول الامر والنهي والطاعة أو على المؤمنين أو على قبول الحق مطلقاً يضعه الله في الدنيا والاخرة (ومن يطع الشيطان يعص الله ومن يعص الله يعدّه الله) دل بالاول من الشكل الاول على أن من يطع الشيطان يعدّه الله أما الصغرى فظاهرة لان أمر الشيطان مخالف لأمر الله وأما الكبرى فينبغي تقييدها بعدم التوبة والعفو والاحباط والتكفير أو بتخصيص الطاعة بما يقتضى الكفر ومن يشكر يزدده الله الشكر ربط الظاهر والباطن بالمنعم الحق وصرفهما فيما خلقاه وهو تابع لمعرفته وسبب لزيادة النعمة والطاعة كما قال تعالى « ولئن شكرتم لازيدنكم » وفي بعض النسخ « يزيده الله » وهو ضعيف لان الشرط والجزاء اذا كانا مستقلين كان الاحسن جزم الجزء فرفعه ضعيف .

(ومن يصبر على الرزية يعنه الله) بالتوفيق للخيرات كلها والوصول الى أعلى مقامات الرضا بقضاء الله والصبر يقضى الى غاية الكمال واليه يرشد ما نقل من أنه يقول الله تعالى ولوان ابن آدم قصدني في أول المصائب لرأى مني المعائب ولو انقطع الى في أول النوائب لشاهد مني الغرائب ولكنه انصرف الى أشكاله فرد في أشغاله، وفيه حث بليغ على الصبر عند ورود المصائب وزجر عن الجزع بنزول النوائب وفي بعض النسخ « يعينه الله » وهو أيضاً ضعيف لأمور (ومن يتوكل على الله فحسبه الله) كما قال تعالى « ومن يتوكل على الله فهو حسبه » أي من توكل على الله وانقطع عن غيره ورجع اليه بصدق النية فالله حسبه وكافيه في إيصال النفع ودفع الضرر لان

لا تسخطوا الله برضا أحد من خلقه ولا تقربوا إلى أحد من الخلق تتباعدوا من الله ، فان الله عز وجل ليس بينه وبين أحد من الخلق شيء يعطيه به خيراً ولا يدفع به عنه شراً إلا بطاعته واتباع مرضاته وإن طاعة الله نجاح من كل خير يبتغى و نجاة من كل شر يتقى وإن الله عز ذكره يعصم من أطاعه ولا يعنصم به من عصاه ولا يجد الهارب من الله عز وجل مهرباً ، وإن أمر الله نازل و لو كره الخلائق ، و كل ما هو

الوكيل اذا كان أميناً عالماً حكيماً قادراً يفعل لموكله كل ما هو خير له بالضرورة (لا تسخطوا الله برضا أحد من خلقه) نهى عن ارضاء المخلوق بما فيه سخط الله وغضبه والمساهلة معهم فيما هو خلاف مراد الله تعالى طلباً لرضائهم كاتباع السلاطين والجائرين فى جورهم و أقوالهم و أفعالهم و الثناء لهم والتكلم على وفق مرادهم والنصرة لهم ويندرج فيه الحماية بالباطل للحميم وشهادة الزور ورعاية أحد المتخاصمين لصداقته وموافقة الرفقاء فى الغيبة ليرضوا عنه ويميلوا الى صحبته (و لا تقربوا الى أحد من الخلق تتباعدوا من الله) نهى عن التقرب من الخلق والتوسل بهم فانه سبب للبعد من الله ولا بد من حملهم على من ليسوا من أهل التقرب بهم فان- التقرب بالاولياء والعلماء والصلحاء الذينهم وجه الله تعالى تقرب الى الله كما دلت عليه الروايات المعتبرة ولما كان المذكور دالا على النهى عن طاعة الخلق و طلب مرضاتهم والفرض منه طلب طاعة الله وطلب مرضاته علله بقوله (فان الله عز وجل ليس بينه وبين أحد من الخلق شيء يعطيه به خيراً ولا يدفع به عنه شراً الا بطاعته و اتباع مرضاته) لعل المراد بالخير والشر النار وقد صرح بعض المحققين بذلك كما أشرنا اليه فى شرح التوحيد و يكون ارادة الاعم منهما والمراد انه ليس بين الله وبين الخلق شيء يوجب الوصول الى الخير ودفع الشر الا طاعته واتباع مرضاته وهما لا يتحققان فيمن تقرب بشاراد الخلق وطلب رضاهم بما فيه سخط الله تعالى ، ثم رغب فى الطاعة بذكر ثمرتها التى هى أعظم الثمرات و أكمل الفوائد بقوله (وان طاعة الله) فيما أمر ونهى (نجاح من كل خير يبتغى) اى يطلب فى الدنيا والاخرة (و نجاة من كل شريقتى) اى يحترز منه فان المطيع لله فائز بكل خير وعده للمطيعين و ناج من كل شر أوعده للعاصين ثم علل الحكمين بأن المطيع فى وقاية الله بفضله وان لم يقصد من الطاعة ذلك والعاصى لا يقدر على الامتناع من عقوبته كما أشار اليه بقوله (وان الله عز ذكره يعصم من أطاعه) اى يحفظه و يقيه عن كل مكروه وشر (ولا يعنصم به) اى يمتنع بالله (من عصاه) لعدم قدرته عليه وعدم وجود ما يعنصم به عن الطاعة ، ولما بقى احتمال آخر وهو أن يهرب من الله أشار الى امتناع هذا الاحتمال بقوله (ولا يجد الهارب من الله مهرباً) اذ كل مهرب يفرض فهو داخل فى قدرة الله و سلطانه وبالجملة تخلص العاصى اما بامتناعه وقدرته او بفراره ولا تصور شيء منهما هئاتم أشار

آت قريبٌ، ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، فتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله إن الله شديد العقاب .

٤٠ - وبهذا الاسناد ، عن أبان ، عن يعقوب بن شعيب أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل " كان الناس أمة واحدة " فقال : كان الناس قبل نوح أمة

على سبيل التأكيد الى أن الخلق مسخر لامره تعالى بقوله (و ان أمر الله نازل ولو كره الخلاق) وليس لهم الابداء عن نزوله وان لم يوافق طباعهم واذا كان كذلك وجب عليهم الاتيان بما فيه رضا والاجتناب عما فيه سخطه ولعل المراد بأمر الله الموت كما قيل في تفسيره واذا جاء أمر الله لامر له ، ويحتمل الاعم منه ثم رغب في الطاعة و زجر عن المعصية بانقطاع زمانها سريعاً وترتب مالكل منهما عليه عن قريب في قوله (وكل ما هو آت قريب) اراد به الموت وما بعده أو الاعم (ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن) دل على أنه يشاء كل ما يكون و هذا في فعله تعالى ظاهر وأما في فعل العباد فباعتبار أنه لما أعطاهم القوة على الطاعة والمعصية ولم يجبرهم على شيء منها تحقيقاً لمعنى الاختيار والتكليف فقد شاء صدورهما منهم اذ لو لم يشأ لما أعطاهم القوة ولجبرهم على الطاعة أو باعتبار أنه لما شاء مشيئتهم فقد شاء أفعالهم و بهذا فسر بعض المفسرين قوله تعالى (وما تشاؤون الا أن يشاء الله) و هذا قريب من الاول و قيل المراد بالمشيئة العلم وهذا التوجيه وان كان بعيداً لغة وعرفاً لكنه أنسب معنى اذ لا يحتاج الى التوجيه أصلاً وعلى التقادير يظهر سرهما روى من أنه شاء ولم يرض وقد ذكرنا في شرح التوحيد في باب المشيئة وغيره ما ينكشف به النطاء .

(فتعاونوا على البر والتقوى) الظاهر أن الغاء فصيحة أى اذا عرفتم ما ذكر من المواعظ والنصائح و لزوم الطاعة والتحرز عن المعصية فتعاونوا على البر والتقوى ، و انما أمر بالتعاون فان نظام الدين وقوامه لا يحصل الا به كما ستعرفه في خطبة أمير المؤمنين عليه السلام ولعل المراد بالبر الاحسان الى الخلق مثل العفو والاغضاء وغيرهما والاتيان بالمأمور به و بالتقوى الاجتناب عن المنهى عنه ، ويمكن تخصيص البر بالاحسان و تعميم التقوى و شمولها للامثال والاجتناب (ولا تعاونوا على الاثم) بترك الاوامر وقيل المناهى (والعدوان) بالتسفى والانتقام و ترك الاحسان (واتقوا الله ان الله شديد العقاب) وعيد عظيم بأن نه يعذب من خلفه عذاباً شديداً لشدة شكيمة وعظمة جريمته .

(كان الناس امة واحدة) فبمع الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب ، قال القاضى اريد به الجنس ولا يريد أنه أنزل مع كل واحد كتاباً يخصه فان أكثرهم لم يكن له كتاب يخصهم و انما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم وعن كعب : الذى علمته من عدد الانبياء مائة

ضلالاً فبذل الله فبعث المرسلين وليس كما يقولون لم يزل و كذبوا ، يفرق الله في ليلة القدر ما كان من شدة أورخاء أو مطر بقدر ما يشاء الله عز وجل أن يقدر إلى مثلها من قابل .

حديث البحر مع الشمس

٤١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن بن محبوب ، عن عبد الله بن سنان ، عن معروف بن خربوذ ، عن الحكم بن المستورد عن علي بن الحسين عليه السلام قال : إن من الأقوات التي قدرها الله للناس مما يحتاجون إليه البحر الذي خلقه الله عز وجل بين السماء والأرض ، قال : وإن الله قد قدر فيها مجاري الشمس والقمر والنجوم

وأربعة وعشرون ألفاً والمرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر المذكور في القرآن باسم العلم ثمانية وعشرون (فقال كان قبل نوح امة ضلال) كان بين آدم ونوح عشرة آباء وأنبياء وأوصياء الا أنهم كانوا مستغنيين للعلم والايمان وميراث النبوة وذلك لان قابيل بعد موت آدم قال يا هبة الله - وهو شيت وصي آدم عليه السلام - اني قد رأيت أبي آدم قد خصك من العلم وهو العلم الذي دعا به أخوك هابيل فتقبل قربانه و انما قتلته كيلا يكون له عقب فيفتخرون على عقبى فان أظهرت العلم قتلتك كما قتلتك أخاك فلبث هبة الله والعقب منه مستغنيين بما عندهم من العلم وغيره من آثار النبوة وشاع الجهل والضلالة حتى بعث الله نوحاً فأظهر الدعوة (فبعث الله المرسلين و ليس كما يقولون لم يزل و كذبوا يفرق الله في ليلة القدر - اه) قال الفاضل الامين الاسترأبادي فحدثت الله ارادة متعلقة ببعث نوح عليه السلام ومن بعده من الانبياء لهداية الناس فارادة الله تعالى حادثة وليست قديمة كما زعمت الفلاسفة ومولعوا فن الكلام من علماء الاسلام وكيف تكون قديمة وفي ليلة القدر من كل سنة يقدر الله ما يقع في تلك السنة والبداة في حقه تعالى حدوث ارادته و في حق غيره حدوث علمه .

(حديث البحر مع الشمس) (١) هذا الحديث غريب متشابه لا يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم (ان من الاقوات التي قدرها الله للناس مما يحتاجون اليه البحر - اه) الاقوات جمع قوت وهو ما يؤكل ليمسك الرمي والبحر قوت مجازاً لانه سببه أو حقيقة ان اريد بالقوت ما يشرب أيضاً لان مياه الارض من ذلك البحر لدلالة بعض الاخبار على أنه ينزل منه ماء

(١) هذا الخبر مجهول بحكم بن المستورد ولا يوجد في كتب الرجال هذا العنوان وعاثرت عليه في الكافي غير هذا المورد على ما ظن . وأورد الصدوق رحمه الله هذا الحديث عن علي بن الحسين عليهما السلام في الفقيه مراسلا بدون ذكر السند .

والكواكب وقد رَدَّ ذلك كله على الفلك ، ثم وكَّل بالفلك ملكاً و معه سبعون ألف ملك ، فهم يديرون الفلك فإذا أداروه دارت الشمس والقمر والنجوم والكواكب معه فنزلت في منازلها التي قدَّرها الله عزَّ وجلَّ فيها ليومها و ليلتها فإذا كثرت ذنوب العباد وأراد الله تبارك و تعالى أن يستعذبهم بآية من آياته أمر الملك الموكل بالفلك أن يزِيل الفلك الذي عليه مجاري الشمس والقمر والنجوم والكواكب فيأمر الملك أو تلك السبعين ألف ملك أن يزِيلوه عن مجاريه ، قال : فيزيلونه فتصير الشمس في ذلك البحر الذي يجري في الفلك قال : فيطمس ضوءها ويتغير لونها فإذا أراد الله عزَّ وجلَّ أن يعظَّم الآية طمست الشمس في البحر على ما يجب الله أن يخوف خلقه بالآية قال : و ذلك عندنا كشف الشمس ، قال : و كذلك يفعل بالقمر ، قال فإذا أراد الله أن يجليها ويردَّها إلى مجراها أمر الملك الموكل بالفلك أن يردَّ الفلك إلى مجراه فيردَّ الفلك فترجع الشمس إلى مجراها ، قال : فتخرج من الماء و هي كدرة ، قال : والقمر مثل ذلك ، قال : ثم قال عليّ الحسين عليه السلام : أما إنَّه لا يفرع لهما ولا يهرب بهاتين الآيتين إلاَّ من كان من شيعتنا ، فإذا كان كذلك فافزعوا إلى الله

والسحاب بمنزلة غربال له (وان الله تعالى قد قدر فيها) أي في السماء أوفى البحر باعتبار أنه آية (مجاري الشمس والقمر والنجوم والكواكب) العطف للتفسير أو للتعميم (و قد رد ذلك كله على الفلك) الظاهر أنه الفلك الأعظم الذي به قوام الحركة اليومية والجنس محتمل فيشمل الخوارج المراكز بل التداوير أيضاً ولا يبعد أن يكون للشمس أيضاً تداوير وان لم يثبتوه (ثم وكل بالفلك ملكاً و معه سبعون ألف ملك) حمل الملك على الظاهر أظهر فدل على أن حركة الفلك قسرية وحمله على نفس فلكية متبوعة لنفوس كثيرة معينة لها في تحصيل ما هو المطلوب منها محتمل وهذه النفوس بالنسبة إليها كالقوى بالنسبة إلى النفس الإنسانية (وأراد الله تعالى أن يستعذبهم) أي يلوهم ويخوفهم بآية من آياته ليرجموا عن الذنوب والاساءة (فتصير الشمس) أي بعضها (في ذلك البحر) الظرفية اما حقيقية أو مجازية باعتبار أنها تصير بحذائه وبالاخير صرح بعض المحققين (فيطمس ضوءها) أي يمحو بعض ضوءها (ويتغير لونها) يطمس ضوءها (فإذا أراد الله أن يعظم الآية) لاصرار العباد على الذنوب (طمست الشمس) كلها (في البحر على ما يجب الله أن يخوف خلقه بالآية) أي على مقدار ما يجب من طمس الكل أو البعض وقلة المدة وكثرتها (و كذلك يفعل بالقمر) أي مثل ما يفعل بالشمس يفعل بالقمر من اجراء كله أو بعضه في ذلك البحر أو بحذائه لينخسف بعضه أو كله على قدر ما أحب من التخويف (اما انه لا يفرع لهما ولا يهرب بهاتين الآيتين

عز وجل ثم ارجعوا إليه .

٤٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن محمد بن سليمان ، عن الفضل بن إسماعيل الهاشمي ، عن أبيه قال : شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام ما ألقى من أهل بيتي من

الامن كان من شيعة) المعتقدين بأن الكسوف والخسوف من الله تعالى لتخويف العباد بهما وقد اخبر عليه السلام بأنه لا يخاف بهاتين الايتين الى قيام الساعة على وجه يوجب صلواتهما الا الشيعية ، وهذا من اخباره بالغيب لانه لم يقل بوجوب هذه الصلاة من العصر الى هذا الزمان أحد من المخالفين مع تواتر اخبارهم بأنه صلى الله عليه وآله صلاها وأمر بها يظهر ذلك لمن تتبع أصولهم وفروعهم ، قال الابن من مشاهير علمائهم هذه الصلاة سنة عند الجميع وقد بسطنا الكلام فيه في موضعه ، قال الامين الاسترأب ادى كان العلة في أن الشيعة يرهبون بهما دون غيرهم أن مضمون هذا الحديث لا يصدق به الا الشيعة لانه منقول بطريق أهل البيت عليهم السلام وغير الشيعة يقول العلة في الكسوف والخسوف الحيلولة التي من مقتضى الحركات الفلكية (واذا كان كذلك فافزعوا) أي الجأوا واستغيثوا (الى الله عز وجل) بالصلاة (ثم ارجعوا اليه) بالتوبة والاستغفار والتضرع والخشوع قال الصدوق رحمه الله « ان الذي يخبر به المنجمون من الكسوف فيتنفق على ما يذكرونه ليس من هذا الكسوف في شيء وانما يجب الفزع الى المساجد والصلاة عند رؤيته لانه مثله في المنظر وشبيهه في المشاهدة كما أن الكسوف الواقع مما ذكره سيدنا ابيدين عليه السلام انماوجب الفزع فيه الى المساجد والصلاة لانه آية تشبه آيات الساعة فأمرنا بتذكر القيامة عند مشاهدتها والرجوع الى الله تبارك وتعالى بالتوبة والانابة والفزع الى المساجد التي هي بيوته في الارض والمستجير محفوظ في ذمة الله تعالى»

أقول كان الصدوق حمل البحر على حقيقته ويرفع استبعاد ذلك ان الله تعالى قادر على جميع الممكنات وأن وجود البحر على الوجه المذكور ممكن عقلا وكذا زوال الفلك عن مداره سواء كانت حركته عليه ارادية أو قسرية أو طبيعية أما على الاولين فظاهر وأما على الاخير فلجواز مفارقة مقتضى الطبع عنه من باب خرق العادة بأمر الخالق له كما يشهد عليه ضرورة نادر نمرود برداً و سلاماً لخليل الرحمن ، فاذا أخبر المخبر الصادق على وجوده وجب علينا التسليم والقبول وان لم نعرف حقيقة ذلك البحر وكميته وكيفيته وضعه وموضعه وحدته وتعددته على أن يكون أحدهما بين سماء الدنيا والارض والاخر بين السماء فان العلم بذلك موضوع هنا كما في سائر الاسرار الغيبية

ثم أقول يمكن أن يؤول بوجهين الاول أن يراد بالبحر الارض مع ظلها المخروطي

استخفافهم بالدين' فقال: يا إسماعيل لا تنكر ذلك من أهل بيتك فان الله تبارك و تعالى جعل لكل أهل بيت حجة يحتج بها على أهل بيته في القيامة فيقال لهم : ألم تروا فلاناً فيكم، ألم تروا هديه فيكم، ألم تروا صلاته فيكم ، ألم تروا دينه ، فهلاً اقتديتم به ، فيكون حجة عليهم في القيامة .

٤٣- عنه ، عن أبيه ، عن محمد بن عثيم النخاس ، عن معاوية بن عمار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الرجل منكم ليكون في المحلة فيحتج الله عز وجل يوم القيامة على جيرانه [به] فيقال لهم: ألم يكن فلان بينكم ، ألم تسمعوا كلامه ، ألم تسمعوا بكاءه في الليل ، فيكون حجة الله عليهم .

٤٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب : عن جميل بن صالح ، عن أبي مريم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألت عن قول الله عز وجل «و أرسل عليهم طيراً أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل» قال : كان طير ساف

الداير في الهواء و جرم القمر مع ظله الداير في السماء فبالاول يتحقق خسوف القمر والنجوم اذا وصل الخط المخرج من مركز الشمس ورأس الظل الاول الى مركز القمر والنجوم و بالثاني يتحقق الكسوف اذا وصل الخط الشعاعي الى مركز القمر والشمس ، الثاني أن يراد بالبحر الغضب على سبيل الاستعارة أيضاً و هو محيط بالسفليات يصل أثره اليها بالاهلاك والاستيصال وغيرهما وبالملويات يطمس أنوارها والملائكة واسطة في إيصال أثره اليهما كما هو معروف في قصة قوم لوط وطمس أعينهم وغيرها مما وقع في الامم السابقة و ازالهم الفلك عن مجاريه و صيرورة النجوم في ذلك البحر و خروجها منه عبارة عن تغير حالها الى حال و وصفها الى وصف والله يعلم حقيقة كلام وليه .

(يا اسمعيل لا تنكر ذلك من أهل بيتك اه) أشار الى أن استخفافهم بالدين لا يضرك و أنه غير مختص بهم بل هو في كل أهل بيت و انك حجة على أهل بيتك كما أن في كل أهل بيت من هو حجة عليهم . (ان الرجل منكم ليكون في المحلة فيحتج الله يوم القيامة على جيرانه به- اه) دل على أنه ينبغي لكل فرقة و قبيلة الاقتداء بالصالح منهم لئلا يجعله الله تعالى حجة عليهم يوم القيامة . (أرسل عليهم طيراً أبابيل) الطير جمع طائر و قد يقع على الواحد و أبابيل جمع بلا واحد بمعنى الجماعات و قيل جمع ابالة كاجانة و قد تخفف و هي في الاصل الحزمة الكبيرة من الحشيش والمراد هنا القطعة الكبيرة من الطير والجماعات منه على تشبيهها بالحزمة في تضامها وتلاصق بعضها ببعض (ترميهم بحجارة من سجيل) في القاموس سجيل كسكبت حجارة

جاءهم من قبل البحر ، رؤوسها كأمثال رؤوس السباع و أطفاها كأظفار السباع من الطير ، مع كل طائر ثلاثة أحجار: في رجله حجران وفي منقاره حجر ، فجعلت ترميهم بها حتى جددت أجسادهم فقتلهم بها وما كان قبل ذلك رأي شيء من الجدرى ولا رأو ذلك من الطير قبل ذلك اليوم ولا بعده قال : و من أفلت منهم يومئذ انطلق حتى إذا بلغوا حضرموت وهو واد دون اليمن ، أرسل الله عليهم سيلاً فغرقهم أجمعين ، قال : و ما رأي في ذلك الوادي ماء قط قبل ذلك اليوم بخمسة عشر سنة ، قال : فلذلك سمى حضرموت حين ماتوا فيه .

٤٥- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن عبد الله بن بكير ، و ثعلبة بن ميمون ، وعلي بن عقبة ، عن زرارة ، عن عبد الملك قال : وقع بين أبي جعفر وبين ولد الحسن عليه السلام كلام فبلغني ذلك فدخلت على أبي جعفر عليه السلام فذهبت أتكلّم فقال لي: مه ، لا تدخل فيما بيننا فانما مثلنا و مثل بني عمنا كمثّل رجل كان في بني إسرائيل ، كانت له ابنتان فزوج إحداهما من رجل زراّع و زوج الأخرى من رجل فخّار ، ثم زارهما فبدأ بامرأة الزراّع فقال لها: كيف حالكم ؟ فقالت ، قد زرع زوجي زرعاً كثيراً فان أرسل الله السماء فنحن أحسن بني إسرائيل حالاً ، ثم مضى إلى امرأة الفخّار فقال لها : كيف حالكم ؟ فقالت: قد عمل زوجي فخاراً كثيراً فان أمسك الله السماء فنحن أحسن بني إسرائيل حالاً . فانصرف وهو يقول ، اللهم أنت لهما ، و كذلك نحن .

كالمدر مغرب سنك و كل أو كانت طيخت بنار جهنم و كتب فيها أسماء القوم و قوله تعالى « من سجيل » أي من سجل أي مما كتب لهم أنهم يعذبون بها (قال كانت طير ساف) بتشديد الفاء من سف الطائر إذا دنا من الأرض في طير أنه أو يتخفيها من سفا يسفوا سفا إذا أسرع في المشي أو الطيران (رؤوسها كأمثال رؤوس السباع) من الطير بقرينة ما يأتي والسباع ما يفترس الحيوان ويأكله قهراً وقسراً (حتى جددت أجسادهم) الجدر خروج الجدرى بضم الجيم و فتحها و فتح الدال فيهما قروح تنطق من الجلد فتبيح وقد جدر و جدر كفى و يشدد فهو مجدور و بالتحريك سلع يكون في البدن خلقة أو من ضرب أو من جراحة كالجدر كسر و واحدتها بهاء (حتى إذا بلنوا حضرموت) بفتح الميم وضمها قرية و بلد باليمن بقرب عدن والنسبة إليها حضرمي (وزوج الأخرى من رجل فخار) الفخار عامل الفخار بالفتح والشدة فيهما والاخر جمع الفخارة كالجهانة وهي ضرب من الخزف معروف يعمل منه الجرار والكيزان وغيرها (اللهم

٤٦- محمد، عن أحمد، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن ذريح قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : « عذمت عليك ياربيح ويا وجع ، كائناً ما كنت بالعزيمة التي عزم بها علي » بن أبي طالب أمير المؤمنين عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وآله على جن وادي الصبرة فأجابوا وأطاعوا لما أحببت وأطعت وخرجت عن ابني فلان ابن ابنتي ، الساعة الساعة » .

٤٧- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عن ابن سنان، عن أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله من يتفقد يفقد ، ومن لا يعد الصبر لنوائب الدهر يعجز ، ومن قرض الناس قرضه ومن تركهم لم يتركوه ، قيل : فأصنع ماذا

أنت لهما) كما أن مقصدهما أنت ونظرهما اليك و الى احسانك في الرزق وغيره فكن أنت لهما وحصل مقصدهما و ان كانت الوسيلة متضادة كنزول المطر وعدم نزوله فانك قادر على ذلك (وكذلك نحن) قال الامين الاسترأدي أي نريد الخبر لبني عمن كما نريد لانفسنا ولا نرضى بالشرفي حتهم فلانكم عليهم و انما جعلناهم بحقنا تسبب لما جرى بيني وبينهم كما أن الرجل يريد خير بنتيه انتهى ، والاولى أنه أراد لا تدخل بيني وبين عمي فاني لأريد أن يدخل بيننا ثالث غير الله تعالى (سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول بعض ولده) دل على أن العوذة والرقية على الجن جائزة اذا كانت بكتاب الله تعالى أو باسمائه وسيجيء تعويذ جبرئيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله باسمائه عز وجل وصرح بعض العامة بأنه كره العوذة والرقية بنيرهما من الاسماء المعجمة لانها كانت العرب تفعل في الجاهلية وكانوا يمتدنون أنها تدفع عنهم الجن واختلف في رقا الكتابي المسلم فأجازها مرة اذا رقى بكتاب الله عز وجل ومنعها مرة وقال لانعلم مارقى الكتابي به (ويقول عذمت عليك ياربيح ويا وجع كائناً ما كنت) عذمت على الرجل أقسمته والعزيمة آية أو دعاء تقرأ على المكروب لدفع كربيه (على جن وادي الصبرة) هي بالضم الحجارة الفليضة المجتمعة وفيه دلالة على وجود الجن وتأثيره في بنى آدم والمنكر لهما ما كبر لصريح القرآن وكثير من الروايات (لما أحببت وأطعتاه) لما بمعنى ألا ، يقال سألتك لما فعلت أي الافعلت ومنه « ان كل نفس لما عليها حافظ » وان كل لما جميع لدينا محضرون » « وان كل لما كذب الرسل » .

(من يتفقد يفقد) اقتنعه وتفقد طلبه أي من يتفقد أحوال الناس ويتعرفها فانه لا يجد ما يرضيه لان الخير في الناس قليل (ومن لا يعد الصبر لنوائب الدهر يعجز) أي من لم يجعل الصبر ملكة لنوائب الدهر يعجز عن تحملها والصبر عليها ومنع النفس من الاضطراب والاختناق والاتيان بما يوجب نقص الاجرا وفساد الايمان وفيه ترغيب للمؤمن على أن يجعل الصبر ملكة

يارسول الله ؟ قال، أقرضهم من عرضك ليوم فقرك .

٤٨- عنه عن أحمد، عن البرقي ، عن محمد بن يحيى ، عن حماد بن عثمان قال:

بينما موسى بن عيسى في داره التي في المسعى يشرف على المسعى إذ رأى أبا الحسن موسى عليه السلام مقبلاً من المروة على بغلة فأمر ابن هياج رجلاً من همدان منقطعاً إليه أن يتعلق بلجامه ويدعي البغلة فأتاه فتعلق باللجام وادعى البغلة فنشئ أبو الحسن عليه السلام رجله فنزل عنها وقال لغلمانه : خذوا سرجها وادفعوها إليه ، فقال : والسرج أيضاً ، فقال أبو الحسن عليه السلام : كذبت عندنا البيعة بأنه سرج محمد بن علي وأما البغلة فأتا اشتريناها منذ قريب وأنت أعلم وما قلت .

٤٩- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن مرادم ، عن أبيه قال : خرجنا مع

أبي عبد الله عليه السلام حيث خرج من عند أبي جعفر المنصور من الحيرة فخرج ساعة أذن له وانتهى إلى السالحين في أول الليل فعرض له عاشر كان يكون في السالحين في

حصينة وكيفية متينة ليحصل له الثبات و التمكن والرزانة عند المكاره والحدثان ولا يعجز عن تحملها ولا يعجز جزع المجانين والصبيان (و من قرض الناس قرضوه) قرضه يقرضه قطعه و جازاه أى من سب الناس ونال منهم سيوه ونالوا منه ووقعوا فيه (ومن تركهم لم يتركوه) لفساد طبعهم وكساد عقولهم وخروجهم عن سبيل الرشاد ومنهج السداد، فالاعتزال منهم أحسن (قبل فاضع ماذا يارسول الله قال اقرضهم من عرضك ليوم فقرك) عرض الرجل جانبه الذى يصونه من نفسه وحسبه ويحامي عنه أن ينتقص أى اذا نال أحدهم من عرضك فلا تجازه ولكن اجعله قرضاً فى ذمته لتأخذه منه يوم حاجتك اليه يعنى يوم القيامة.

(فثنى أبو الحسن عليه السلام رجله اه) ان قلت هو عليه السلام كان عالماً بما كان وما يكون وما هو كائن الى يوم القيامة فكيف ركب البغلة المسروقة قلت البغلة لم تكن مسروقة وكانت ملكه عليه السلام والمدعى كان كاذباً الا أنه عليه السلام دفعها اليه لانه أحب ترك المناقشة معه وانما لم يدفع السرج اليه لانه ملكه بالارث من جده عليه السلام فأمسكه تيمناً و تبركاً .

قوله (خرج من عند أبي جعفر من الحيرة) أبو جعفر الدوانيقي ثانى خلفاء بنى العباس والحيرة - بالكسر - بلد قرب الكوفة (وانتهى الى السالحين) فى المغرب لسالحو موضع على أربعة فراسخ من بغداد الى المغرب واما السيلحون فهو مدينة باليمن وقول الجوهرى سيلحون قرية والعامة تقول سالحو وفيه نظر (فعرض له عاشر) فى المصباح عشرت المال عشرأ من باب قتل و عشوراً أخذت عشره و اسم الفاعل عاشر وعشار .

أوّل اللّيل فقال له: لأدعك أن تجوز فألحّ عليه وطلب إليه ، فابى إباءً وأنا ومصادف معه فقال له مصادف : جعلت فداك إنما هذا كلب قد آذاك وأخاف أن يردك وما أدري ما يكون من أمر أبي جعفر وأنا ومرازم أتأذن لنا أن نضرب عنقه ، ثمّ نظرحه في النهر ؟ فقال : كفّ يا مصادف ، فلم يزل يطلب إليه حتّى ذهب من اللّيل أكثر فأذن له فمضى فقال : يا مرازم هذا خير أم اللّذي قلمناه ؟ قلت : هذا جعلت فداك ، فقال : إنّ الرجل يخرج من اللّيل الصّغير فيدخله ذلك في اللّيل الكبير .

٥٠- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن الحجّال ، عن حفص بن أبي عائشة قال : بعث أبو عبد الله عليه السلام غلاماً له في حاجة فأبطأ فخرج أبو عبد الله عليه السلام على أثره لمّا أبطأ عليه فوجده نائماً فجلس عند رأسه يروّحه حتّى انتبه قال له أبو عبد الله عليه السلام : يا فلان والله ما ذاك لك تمام اللّيل والنّهار ، لك اللّيل ولنامتك النّهار .

٥١- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن حسان [عن] أبي عليّ قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا تذكروا سرّاً بخلاف علانيتنا ولا علانيتنا بخلاف سرّاً ، حسبكم أن تقولوا ما نقول وتصمتوا عما نصمت ، إنكم قد رأيتم أن الله عزّ وجلّ لم يجعل لأحد من النّاس في خلافنا خيراً ، إنّ الله عزّ وجلّ يقول : « فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم » .

قوله (فجلس عند رأسه يروّحه) دلّ على أنّه ينبغي الرّفق على الخدم والعبيد وإن صدر منهم ما يوجب التّأديب شرعاً فإنّ العفو من صفة الكرام . قوله (قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول لا تذكروا سرّاً بخلاف علانيتنا ولا علانيتنا بخلاف سرّاً) كان قوله « بخلاف » متعلّقاً بـ « لا تذكروا » أو حالاً عن مفعوله والسرّ عبارة عن العقائد الحقّة والأحكام الإلهية الواقعة في نفس الأمر وهم عليهم السلام قد يتكلمون بخلافها عند النّقية وقد يتكلمون بها عند عدمها فنهي أولاً أن يذكروا سرّاً بخلاف علانيتهم وهي ما تكلموا به خوفاً على نفسه وعليهم ونهي ثانياً أن يذكروا علانيتهم بخلاف سرّاً لعدم الخوف ووجوب حفظ النّكمت بما تكلموا به والسكوت عما سكّوا عنه ، ولذا قال عليه السلام (حسبكم أن تقولوا ما نقول وتصمتوا عما نصمت) لانا أعرف بمواضع القول والسكوت (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) أي عن أمر الله تعالى أو أمر الرسول والائمة عليهم السلام لان أمرهم أمره تعالى (أن تصيبهم فتنة) من النّاس بترك النّقية (أو يصيبهم عذاب أليم) بترك حكم الله تعالى في الواقع عند عدمها ولعلّ القصد أن الآية متضمنة لما ذكر .

حديث الطبيب

٥٢- محمد ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن زياد بن أبي الحلال ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال موسى عليه السلام : يارب من أين الداء ؟ قال : مني ، قال فالشفاء ؟ قال : مني قال : فما يصنع عبادك بالمعالج ؟ قال : يطيب بأنفسهم ، فيومئذ سمي المعالج الطبيب .

٥٣- عنه ، عن أحمد ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن أبي أيوب ، عن أبي- عبد الله عليه السلام قال : ما من داء إلا وهو يسارع (١) إلى الجسد ينتظر متى يؤمر به فيأخذه . وفي رواية أخرى : إلا الحمى فأنهاترد وروداً .

٥٤- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن عبد العزيز بن المهتدي ، عن يونس بن - عبد الرحمن ، عن داود بن زربي قال : مرضت بالمدينة مرضاً شديداً فبلغ ذلك أبا عبد الله عليه السلام فكتب إلي : قد بلغني علمك فاشترصاعاً من بر ثم استلق على قفاك و انشره على صدرك كيفما انتثر وقل : اللهم انني أسئلك باسمك الذي إذا سألك به المضطر

قوله (حديث الطبيب) الطبيب في الاصل الحاذق بالامور العارف بها (قال فما يصنع عبادك بالمعالج قال يطيب بأنفسهم فيومئذ سمي المعالج الطبيب) طب طباً من باب قتل داواه والاسم الطب بالكسر والفاعل طبيب والجمع أطباء وفلان يستطب لوجهه أى يستوصف الدواء أيها يصلح لدائه وفي وجه التسمية مناقشة لان الطبيب أجوف والطبيب مضاعف فلا يدل على طب النفس ويمكن دفعها بأن الفضلاء قد ينتقلون من لفظ الى معنى لفظ آخر باعتبار أدنى مناسبة بينهما وههنا كذلك لان الطبيب يدل على الطبيب باعتبار اشتماله على حروفه مع زيادة وهى الباء الاولى وهذا القدر كاف في وجه التسمية ونظيره ما روى عن أبي الحسن عليه السلام قال دسمى على عليه السلام أمير المؤمنين لانه يديرهم العلم فان أى يعطى أجوف والأمير مهموز الفاء والجواب يظهر بما ذكرنا ونظير ذلك أيضاً ما ذكره ميرزا جان في حاشيته على شرح المختصر من أنه يفهم التزاماً معنى الجمع والشمع من لفظ الجمع والشمع باعتبار دلالتها على لفظ الجمع والشمع قوله (قال ما من داء الا وهو شارع (١) الى الجسد- الداء العلة والمرض والشارع بالشين المعجزة المتصل وفي المصباح شرع الباب الى الطريق اتصل به وفي بعض النسخ بالسين المهملة ولعل الغرض منه هو الترغيب في الدعاء والصدقة ، قوله (وقل اللهم اني اسئلك اه) ينبغى أن يقرأ المريض ولو بالتلقين ولو لم يقدر فليقرأ غيره وهو

كشفت ما به من ضرٍّ ومكنت له في الأرض وجعلته خليفتك على خلقك أن تصلي على محمد وعلى أهل بيته وأن تعافيني من علتي ، ثم استوجالسا واجمع البر من حولك وقل مثل ذلك وأقسمه مدً أمد الكل مسكين وقل مثل ذلك ، قال داود : ففعلت مثل ذلك فكأنما نشطت من عقال وقد فعله غير واحد فانتفع به .

حديث الحوت على أي شيء هو

٥٥- محمد ، عن أحمد ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن أبان بن تغلب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن الأرض على أي شيء هي ؟ قال هي على حوت ، قلت : فالحوت على أي شيء هو ؟ قال على الماء ، قلت : فالماء على أي شيء هو ، قال : على صخرة ، قلت : فعلى أي شيء الصخرة ؟ قال : على قرن ثور أملس ، قلت : فعلى أي شيء الثور ؟ قال : على الثرى ، قلت : فعلى أي شيء الثرى ؟ فقال : هيات عند ذلك ضلّ علم العلماء .

مجرّب (وجعلته خليفتك على خلقك) الخليفة من يخلف غيره وينوب منابه وأصله خليف والهاء للمبالغة كملامة ونسابة وهو كما يطلق على الأنبياء والأوصياء لأنهم خلفاء الله في أرضه استخلفهم في سياسة الناس وتكميل نفوسهم وتنفيذ أمره فيهم لا حاجة به إلى من ينوبه بل لقصور المستخلف عليه عن قبول فيضه وتلقى أمره بغير وسط كذلك يطلق على هذا النوع كلهم لأنهم خلفاء من سكن الأرض قبلهم أولانه يخلف بعضهم بعضاً والمراد هنا المعنى الثاني (قال داود ففعلت مثل ذلك فكأنما نشطت من عقال) أي خرجت منه أو حلت فنشطت على الأول معلوم وعلى الثاني مجهول يقال نشط من المكان إذا خرج منه ونشطت الملائكة نفس المؤمن إذا قبضتها وحللتها حللاً رقيقاً فلا يرد ما أورده ابن الأثير حيث قال في حديث السحر فكأنما نشط من عقال أي حل وقد تكرّر في الحديث وكثيراً ما يجيء في الرواية كأنما نشط من عقال وليس بصحيح يقال نشطت العقدة إذا عقدتها وأنشطتها إذا حللتها .

قوله (حديث الحوت) هو الحوت الذي على ظهره الأرض وهو بحر تحت الأرض السفلى كما صرح به المفسرون (قال سألته عن الأرض على أي شيء هي قال هي على حوت - اهـ) دل على أن الأرض على الحوت والحوت على الماء والماء على الصخرة والصخرة على الثور الأملس أي الشديد أو صحيح الظهر أو ضد الخشن والأول أنسب والثور على الثرى وسيجيء حديث زينب المطارة أن الأرض على الديك والديك على الصخرة والصخرة على الحوت ،

٥٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن زرارة ، عن أحدهما عليهما السلام قال : إن الله عز وجل خلق الارض ثم أرسل عليها الماء المالح أربعين صباحاً والماء العذب أربعين صباحاً حتى إذا التقت واختلطت أخذبيده قبضة فعر كها عركاً شديداً جميعاً ثم فرقها فرقتين ، فخرج من كل واحدة منهما عنق مثل عنق الذر فأخذ عنق إلى الجنة وعنق إلى النار .

والحوت على البحر والبحر على الهواء والهواء على الثرى والثرى عند السماء الاولى ، ولعل المراد به كرة الاثير بقريفة كونه فوق الهواء وتحت السماء وبينهما منافاة بحذف الوسايط بين الارض والحوت في هذا الحديث ، ويمكن دفعها بالعناية ، وبكون الصخرة على قرن ثور فيه وعلى الحوت في حديث زينب وبكون الثور على الثرى فيه وكون الهواء على الثرى في حديثها ويمكن أن يكون بين البحر والهواء واسطنان محذوفتان أى البحر على الصخرة ويراد بها غير المذكورة أولاً والصخرة على الثور وأن يكون بين الثور والثرى فى الاول واسطة محذوفة وهى الهواء والله يعلم حقايق تلك الاشياء وكيفية ترتيبها ، ثم ان هذا الترتيب أمر ممكن عقلاً والله سبحانه قادر على جميع الممكنات وقد أخبر به المخبر الصادق فوجب الاذعان به .

قوله (ان الله عز وجل خلق الارض) لمدلت الروايات المذكورة فى اول كتاب الكفر والايان على انه تعالى خلق الانسان من طينتين طينة الجنة وطينة سجين لم يبعد أن يراد بالارض هنا قطعة مختلطة من هاتين الطينتين (ثم أرسل عليها الماء المالح أربعين صباحاً والماء العذب أربعين صباحاً) للخلط بين الطينتين وتخميمهما بالمائين فوائد كثيرة أشرنا اليها فى شرح الكتاب المذكور منها حصول القدرة على الضدين ومنها حصول الارتباط بين المؤمن والكافر والصالح والفاجر ولولا ذلك لما أمكن تعيش المؤمنين والصالحين بين الكافرين والفاسقين ومنها كون المؤمن دائماً بين الخوف والرجاء حيث لا يعلم أن الغالب فيه الخير أو الشر ومنها رفع العجب عنه بفعل المعصية ولولا ذلك لما صدرت عنه المعصية وربما يدخله العجب ، ومنها الرجوع اليه تعالى وطلب حفظه عنها ومنها تولد المؤمن من الكافر وبالعكس وهو دليل على كمال قدرته تعالى كما قال «يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي» (حتى إذا التقت واختلطت) المراد به التقاء اجزاء الارض واختلاطها بتخمير المائين (أخذ بيده) أى بقدرته أو هو تمثيل (فعر كها عركاً شديداً جميعاً) ليستكمل النيامها ويشد ارتباط بعضها ببعض (ثم فرقها فرقتين) فرقة لابدان المؤمن وهى طينة الجنة وتعلق بتلك الابدان الارواح المطيعة فى العهد الاول وفرقة لابدان الكافر وهى طينة السجين وتعلق بتلك الابدان الارواح العاصية فيه (فخرج من كل واحدة منهما عنق) المنق بالضم وبالصمتين الجماعة من الناس (مثل عنق الذر) فى الصغر والحركة (فأخذ عنق الى الجنة) وهم المؤمنون (وعنق

حديث الاحلام والحجة على اهل ذلك الزمان

٥٧. بعض أصحابنا ، عن علي بن العباس ، عن الحسن بن عبد الرحمن ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : إن الاحلام لم تكن فيما مضى في أول الخلق وإنما حدثت فقلت : وما العلة في ذلك ؟ فقال : إن الله عز ذكره بعث رسولا إلى أهل زمانه فدعاهم إلى عبادة الله وطاعته فقالوا : إن فعلنا ذلك فما لنا فوالله ما أنت بأكثرنا مالا ولا بأعزنا عشيرة ؟ فقال : إن أطعتموني أدخلكم الله الجنة وإن عصيتموني أدخلكم الله النار ، فقالوا : وما الجنة والنار ؟ فوصف لهم ذلك فقالوا : متى نصير إلى ذلك ؟ فقال : إذا متم فقالوا : لقد رأينا أمواتنا صاروا عظاما ورفاتا ، فازدادوا التكبيرا وبه

الى النار) وهم الكافرون و لا تظن أن العباد لاجل ذلك مجبورون على الطاعة والمعصية لان طائفة من الارواح لما كانت مطيبة في العهد الاول خلقت لهم ابدان طاهرة وطائفة منها لما كانت عاصية خلقت لهم ابدان خبيثة كيلا يدخل الجنة الاطاهر ولا يدخل النار الا خبيث .

قوله (حديث الاحلام والحجة على اهل ذلك الزمان) الذي حدثت فيه الاحلام وهى حجة على كل من أنكر الحشر الى آخر الزمان (فقالوا ان فعلنا ذلك فما لنا اه) أى فما لنا من الاجر للطاعة والعبادة و ليس لك مال تعطينا ولست أعزمننا عشيرة حتى نطلب العزة والمعاونة منك فأى فائدة لنا فى ذلك (فقال اذا متم) دل على دخول الناس بعد الموت فى الجنة أو النار (فقالوا لقد رأينا أمواتنا صاروا عظاما ورفاتا) رفات كغراب الحطام وهو ما كسر ودق رفته يرفته كسره ودقه فانكسر واندق لازم ومتعد، ومرادهم من هذا القول أن أمواتهم صاروا كذلك ولم يدخلوا الجنة ولا النار ولم يعاقبوا وانهم اذا صاروا كذلك يحيون و يدخلون النار فاحدث الله عز وجل فيهم الاحلام المعذبة لارواحهم والحلم بضم الحاء وسكون اللام مصدر حلم بفتحهما اذا رأى فى منامه حسنا او مكروها ويجمع على أحلام فى القلة وعلى حلوم فى الكثرة وقيل الحلم اسم لما يراه النائم مثل رؤيا لكن غلب اسم الرؤيا على ما يراه من الخير والشر الحسن وغلب الحلم على ما يراه من الشر والقبيح وقد يستعمل كل منهما فى موضع الآخر و انما جمع ههنا و هو مصدر لاختلاف أنواعه، قال مجيب الدين اختلف الناس فى حقيقة الرؤيا و لغير الاسلاميين فيها أقوال منكرة وسبب خطائهم ان الرؤيا لا تعلم بالعقل ولا يقوم عليها البرهان وهم لا يصدقون بالسمع فلذلك اضطربت أقوالهم فمن ينتحل الطب منهم ينسب جميع الرؤيا الى الاخلاق ولبعض أئمة الفلاسفة تخليط طويل فى هذا و كأنه يرى أن صورما يجرى فى الارض هو فى العالم العلوى كالنقوش و كأنه يدور بدوران الآخر فمآجاء بعض النفوس انتقش فيها وهذا تحكم لم يقع عليه برهان وقال اهل السنة الرؤيا اعتقاد يخلقه الله تعالى

استخفافاً فأحدث الله عز وجل فيهم الاحلام فأتوه فأخبروه بما رأوا و ما أنكروا من ذلك فقال : إن الله عز وجل أراد أن يحتج عليكم بهذا ، هكذا تكون أرواحكم إذا متتم وإن بليت أبدانكم تصير الارواح إلى عقاب حتى تبعث الابدان .

فى قلب النائم كما يخلقه فى قلب اليقظان ويجعله علماً على أمر يخلقه فى ثانى الحال اوعلى أمر خلقه فاذا خلق فى قلب النائم اعتقاد الطيران وليس بطاير فأيته أنه اعتقد الشيء على خلاف ما هو عليه وكم من فى اليقظة يعتقد الشيء على خلاف ما هو عليه ويجعل ذلك الاعتقاد علماً على غيره كما يجعل النعيم علماً على نزول المطر بفعل الله سبحانه ، وقال القرطبى قيل ان الله تعالى ملكاً موكلاً بعرض الرؤيات على المحل المدرك من النائم فيمثل له صوراً محسوسة فتارة تكون تلك الصور أمثلة موافقة لما يقع فى الوجود وتارة تكون أمثلة لمعان مقولة غير محسوسة وفى الحالين تكون مبشرة ومنذرة وقيل الرؤيا ادراك أمثلة منضبطة ، و أورد عليه بأنه لا يصح تفسير الرؤية بالادراك لان النوم ضد عام للادراك كما أن الموت ضد عام له فلا يجامعه ، واجيب بأن الجزء المدرك من النائم لا يحله النوم فلا يجتمع الادراك مع النوم فالعين نائمة والقلب يقظان كما قال صلى الله عليه وآله « تنام عيناي ولا ينام قلبي » ، وقال عياض: اتفق المتكلمون على أن النائم الذى استغرق النوم جميع أجزاء قلبه لا يصح أن يعلم لان النوم آفة تضاد التمييز ، واختلفوا فى الاعتقادات والظنون والتخيلات ، فقال قوم انها لا تصح منه أيضاً ولا تصح منه الرؤيا لان الرؤيا ضرب أمثلة ولا يصح ضربها للنائم ومن لا تميز له ، وقال قوم لا يمتنع أن يكون ظاناً أو متخيلاً وانما يمتنع أن يكون عالماً وقد رجح الاول بان الظنون والاعتقادات والتخيلات جنس واحد مضاد للعلم فكما يضاعه النظر فى العلم فكذلك يضاعه أضعاده و اما للرؤيا التى يراها النائم فانما يراها لان النوم لم يستغرق الجزء الذى هو محل الادراك من القلب ولا يلزمهم ما لزم الاخر من أنه لو كان كذلك لكان مكلفاً لانهم لا يقولون أنه مميز حقيقة وانما يقولون أن عنده بقية حياة وبعض تميز ، وقال الابى قال بعض المعتزلة الرؤيا هى رؤيا العينين ، وقال بعضهم هى رؤية بعينين يخلقهما الله تعالى فى القلب و سماع باذنين يخلقهما الله تعالى وقال أكثرهم هى تخيلات لاحقيقة لها ولا تدل على شيء .

أقول هذا ما بلغنى من أقوالهم ولا يبعد أن يقال أن جميع ما كان وما يكون وما هو كائن فى اللوح المحفوظ فاذا تعطلت الحواس بالنوم و فرغت النفس عن الاشتغال بها يعرض عليها ملك الرؤيا ما كان فيه بقدر استعدادها و ما كان من هذا القبيل فهى الرؤيا الصادقة و لذلك قد يخبر النائم بما وقع فى العالم وبما هو واقع وبما يقع بعد و تلك الرؤيا هى التى تعد جزءاً من أجزاء النبوة كما سياتى وقد تشغل النفس بالصور والمعانى التى فى الحس المشترك والخيال

٥٨- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : رأى المؤمن ورؤياه في آخر الزمان على سبعين

وتركبها على أنحاء مختلفة وقد يكون ذلك التركيب مطابقاً لما في نفس الامر وقد لا يكون وهذه قد تكون صادقة وقد تكون كاذبة وأضغاث أحلام وقد يعرض عليها الشيطان ويشوشه ويفزعه وهذا من تسويله وتحذيره كما سيجيء وفي بعض الروايات تعليم دعاء الفرار من ذلك المكروه والله أعلم بحقائق الأمور .

(قوله رأى المؤمن ورؤياه في آخر الزمان على سبعين جزءاً من اجزاء النبوة) المراد برأى المؤمن فرأسته الصادقة وادراكه الحق وبرؤياه رؤياه الصادقة وبآخر الزمان زمان غيبية المعصوم ويحتمل الاعم قال الفاضل الامين الاسترأبادي والمراد بالاول ما يخلق الله في قلبه من الصور العلمية في حال اليقظة وبالثاني ما يخلق الله في قلبه في حال النوم وكان المراد بآخر الزمان زمان ظهور صاحب عليه السلام فان في بعض الاحاديث وقع التصريح بأن في زمن ظهوره عليه السلام يجمع الله قلوب المؤمنين على الصواب في كل باب ولقطة على ههنا نهجية أى على نهج سبعين جزءاً بمعنى يكونان مثل الوحي موافقاً للواقع دائماً وهما نوع من الوحي يفضل الله به في زمن ظهور المهدي عليه السلام ، انتهى ، ومن طريق العامة عن النبي صلى الله عليه وآله قال : اذا اقترب الزمان لم تكن رؤيا المسلم تكذب وأصدقكم رؤيا أصدقكم حديثاً و رؤيا المؤمن جزء من خمسة وأربعين جزءاً من النبوة ، ومن طريق آخر لهم انها جزء من سبعين جزءاً من النبوة ، قال محبى الدين البغوي فسرأ بوداود تقارب الزمان باعتدال الليل والنهار ووجه ذلك باعتدال الامزجة حينئذ فلا تكون في المنام أضغاث أحلام فان موجب التخليط انما هو غلبة خلط على المزاج وفسره غيره بقرب القيامة ويشهد للثاني ان هذا الخبر جامع من طريق أبى هريرة أنه قال : في آخر الزمان لا تكذب رؤيا المؤمن ، وقال الفرطبي المراد بآخر الزمان الزمان الذي فيه الطائفة التي تبقى مع عيسى عليه السلام بعد قتل الدجال يبقى سبع سنين ليس بين اثنين عداوة فهم أحسن الامة حالا و أصدقهم قولاً وكانت رؤياهم لا تكذب ، وقد قال صلى الله عليه وآله وأصدقكم رؤيا أصدقكم حديثاً ورد ابن العربي التفسير الاول بأنه لا يؤثر لاعتدال الزمان في صدق الرؤيا الاعلى ما يقوله الفلاسفة من اعتدال الامزجة حينئذ ثم انه وان كان هذا في الاعتدال الاول لكن في الاعتدال الثاني حين تحل الشمس برأس الميزان الامر بالعكس لانه يسقط حينئذ الاوراق ويتفلس الماء عن الثمار ، ثم قال والصحيح التفسير الثاني لان القيامة هي الحاقة التي تحقق فيها الحقائق فكل ما قرب منها فهو أخصبها ، وقال الابى فسر به بعض الشافعية بثالث هو من قوله صلى الله عليه وآله ويتقارب الزمان حتى تكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كاليوم واليوم

جزءاً من أجزاء النبوة .

٥٩- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن معمر بن خلاد ، عن الرضا عليه السلام

كالساعة ، قالوا وذلك عند خروج المهدي عليه السلام و هو زمان يقصر و يقتارب أجزاءه للاستلذاذ به هذا كلامهم ثم انه لابد منها من بيان شيئين أحدهما بيان السبب لكون رؤيا المؤمن جزء من أجزاء النبوة وثانيهما بيان السبب لهذه النسبة المخصوصة أعنى كونها جزءاً من سبعين جزءاً أما الاول فنقول الرؤيا الصادقة من المؤمن الصالح جزء من أجزاء النبوة لما فيها من الاعلام الذى هو على معنى النبوة على أحد الوجهين . وقد قال كثير من الافاضل أن للرؤيا الصادقة ملكاً وكل بها يرى الرأى من ذلك ما فيه من تنبيه على ما يكون له أو يقدر عليه من خير أو شر وهذا معنى النبوة لان لفظ النبى قد يكون فعلاً بمعنى مفعول أى يعلمه الله تعالى و يطلعه فى منامه من غيبه ما لا يظهر عليه أحد الا من ارتضى من رسول ، و قد يكون بمعنى فاعل كعلم أى يعلم غيره بما القى اليه و هذا أيضاً صورة صاحب الرؤيا .

وقال القرطبى الرؤيا لا تكون من أجزاء النبوة الا اذا وقعت من مسلم صالح صادق لانه الذى يناسب حاله حال النبى وكفى بالرؤيا شوقاً انها نوع مما اكرمت به الانبياء وهو الاطلاع على شىء من علم الغيب كما قال صلى الله عليه وآله لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا الصادقة يراها الرجل المسلم ، وأما الكافر والكاذب والمخلط وان صدقت رؤياهم فى بعض الاحيان فانها لا تكون من الوحي ولا من النبوة اذ ليس كل من صدق فى حديث عن غيب يكون خبره نبوة بدليل الكاهن والمنجم فان أحدهم قد يحدث ويصدق لكن على الندرة و كذلك الكافر قد تصدق رؤياه كرؤيا العزيز سبع بقرات ورؤيا الفتيان فى السجن ورؤيا عاتكة عمة رسول الله صلى الله عليه وآله وهى كاذرة ولكن ذلك قليل بالنسبة الى مناماتهم المخلطة الفاسدة ، و أما الثانى فقليل يحتمل أن يكون هذه المعجزة من طريق الوحي منهم ماسمع من الله تعالى بدون واسطة كما قال تعالى « وامن وراء حجاب » ومنه ماسمع بواسطة الملك ومنه ما يلقى فى القلب كما قال تعالى « ان هو الا وحي يوحى » أى الالهام ومنه ما يأتى به الملك وهو على صورته ، ومنه ما يأتى به وهو على صورة آدمى ، ومنه ما يأتى به فى منامه بحقيقته ، ومنه ما يأتى به بمثال أحياناً يسمع الصوت ويرى الضوء ، ومنه ما يأتى به كصلصلة الجرس ومنه ما يلقى به روح القدس فى روعه الى غير ذلك مما وقفنا عليه ومما لم نقف ويكون مجموع الطرق سبعين فتكون الرؤيا التى ضرب مثال جزءاً من ذلك العدد من اجزاء الوحي .

والحاصل ان للنبى طرق الى العلم واحدى تلك الطرق الرؤيا ونسبتها الى تلك الطرق أنها جزء من سبعين ولا يلزم أن نبين تلك الاجزاء لانه لا يلزم العلماء ان يعلموا كل

قال : إن رسول الله ﷺ كان إذا أصبح قال لأصحابه : هل من مبشرات ؟ يعني به الرّؤيا .

٦٠- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن أبي جميلة ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رجل لرسول الله ﷺ : في قول الله عز وجل :

شيء جملة وتفصيلا وقد جعل الله سبحانه لهم في ذلك حداً يوقف عنده فمناها ، لا يعلم أصلا ومنها ما يعلم جملة ولا يعلم تفصيلا وهذا منه ومنها ما يعلم جملة وتفصيلا لاسيما فيما طريقه السمع وبينه الشارع وقيل مجموع خصال النبوة سبعون وإن لم نعلمها تفصيلا ومنها الرّؤيا والمنام الصادق من المؤمن خصلة واحدة لها هذه النسبة مع تلك الخصال ، ويحتمل أن يكون المراد أن ثمرة رؤيا المؤمن أعنى الاخبار بالغيب في جنب فوائدها المقصودة يسيرة نسبتها الى ما اطلمه الله تعالى على نبيه من فوائدها بذلك القدر لانه يعلم من فوائد مناماته بنور نبوته ما لا نعلمه من حقايق مناماتنا وأن يكون المراد أن دلالة رؤيا المؤمن على الاخبار بالغيب جزء من دلالة رؤيا النبي صلى الله عليه وآله والنسبة بذلك القدر لان المنامات انما هي دلالات والدلالات منها خفي ومنها جلي والخفي له نسبة مخصوصة مع الجلي في نفس الامر فينبغي عليه السلام بأنها بذلك القدر والفرق بين هذين الوجهين ان الاول منهما باعتبار التفاوت في الثمرات والثاني باعتبار التفاوت في الدلالات والمراد بأجزاء النبوة فيهما أجزاء رؤيا النبي و ليس المراد بهما جميع أجزاء النبوة وهذا وإن كان بعيدا بحسب اللفظ لكنه غير مستبعد بحسب الواقع اذا لظاهر أن خصال النبوة غير منحصرة في السبعين ومن طريق العامة أيضاً أن رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من أجزاء النبوة ، فقل في توجيهه أن ذلك باعتبار مدة النبوة لان النبي أقام يوحى اليه ثلاثاً وعشرين سنة ثلاثة عشرة بمكة وعشراً بالمدينة وكان قبل ذلك بستة أشهر يرى في المنام ما يلقى اليه الملك ونسبة نصف سنة من ثلاثة وعشرين سنة جزء من ستة وأربعين .

قوله (ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان اذا أصبح قال لأصحابه «هل من مبشرات» يعني به الرّؤيا) من طريق العامة عن سمرة بن جندب قال «كان النبي صلى الله عليه وآله اذا صلى الصبح أقبل عليهم بوجهه فقال هل رأى منكم أحداً البارحة الرّؤيا ، قال عياض التعبير بعد الصبح وأول النهار أولى اقتفاء بفعله عليه السلام ولما جاء أن في البكرة بركات ولان الذهن حينئذ أجمع لخلوه عن الشغل بأعمال النهار ولقرب عهد الرائي لما رآه ولعدم طروم ما يخلط عليه رؤياه وفيه الكلام في العلم بمدى صلة الصبح .

«لهم البشرى في الحيوة الدنيا» قال: هي الرؤيا الحسنة يرى المؤمن فيبشر بها في دنياه.

٦١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن سعد بن أبي خلف ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الرؤيا على ثلاثة وجوه : بشارة من الله للمؤمن . وتحذير من الشيطان ، وأضغاث أحلام .

قوله (قال هي الرؤيا الحسنة يرى المؤمن فيبشر بها في دنياه) يعرف حسنها وصدقها باطمينان قلبه و سكونه الذي ألقاه الله تعالى اليه . قوله (قال الرؤيا على ثلاثة وجوه بشارة من الله للمؤمن وتحذير من الشيطان وأضغاث أحلام) من طريق العامة عن النبي صلى الله عليه وآله وان الرؤيا ثلاث فرؤيا سالحة بشرى من الله ورؤيا تحزن من الشيطان ورؤيا فيما يحدث المرء نفسه ، أقول انما نسب الاولى الى الله تعالى لطهارتها من حضور الشيطان و افساده لها و سلامتها من الغلط والخطأ والتخليط من الاشياء المتضادة ، والرؤيا التي منه تعالى غير منحصرة في البشارة اذ قد يكون انذاراً منه لا عتائه بعده لئلا يأتى ما قدر عليه أو يتوب و يرجع عما فعله من المعاصي ويكون منه على حذر كما يقع ذلك في كثير من الصالحين و نسب الثانية الى الشيطان لانها نشأت من تشويشاته وتدليساته تحذيراً من شيء أو ترغيباً فيه ليشغل بال الرائي ويدخل الضرر والهم فيه ، وسياً تى قبل حديث محاسبة النفس عن أبي عبد الله عليه السلام وقال اذا رأى الرجل مايكره في منامه فليتحول من شقه الذي كان عليه نائماً وليقل داما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا وليس بضارهم شيئاً الا باذن الله ، ثم ليقل عذت بما عاذت به ملائكة الله المقربون و أنبياءه المرسلون وعباده الصالحون من شر مارأيت و من شر الشيطان الرجيم ، والثالثة أضغاث أحلام وهي الرؤيا التي لا يمكن تأويلها لاختلاطها و جمعها للاشياء المتضادة والمختلفة كما ان الضفت يجمعها لانه قبضة من حشيش مختلطة الرطب باليابس قال بعض المعبرين الرؤيا ثمانية أقسام سبعة لا تعبر ، من السبعة أربعة نشأت من الخلط الغالب على مزاج الرائي فمن غلب على مزاجه الصفراء رأى الالوان الصفرة والطعوم المرة والسوم والصواعق لان الصفراء مسخنة مرة ، و من غلب عليه الدم رأى الالوان الحمر والطعوم الحلوة وأنواع الطرب لان الدم مفرح حلو ، ومن غلب عليه البياض رأى الالوان البيض والمياه والامطار والثلج ، و من غلب عليه السوداء رأى الالوان السود والاشياء المحرقة والطعوم الحامضة لانه طعام السوداء ويعرف ذلك بالادلة الطبية الدالة على غلبة ذلك الخلط على الرائي ، والخامس ما كان عن حديث النفس ويعرف ذلك بجولانه في البقطة فيستولى على النفس فيتكلف به فراء في النوم ، والسادس ما هو من الشيطان ويعرف ذلك بكونه

٦٢- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن النضر بن سويد ، عن درست بن أبي منصور ، عن أبي بصير قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك الرؤيا الصادقة والكاذبة مخرجهما من موضع واحد ، قال : صدقت أمّا الكاذبة [ال]مختلفة فإنّ الرّجل يراها في أوّل ليلة في سلطان المردة الفسقة وإنّما هي شيء يخيّل إلى الرّجل وهي كاذبة مخالفة لا خير فيها ، و أمّا الصادقة إذا رآها بعد الثلثين من الليل مع حلول الملائكة و ذلك قبل السحر فهي صادقة ، لا تخلف إن شاء الله إلاّ أن يكون جنبا أو ينام على غير طهور ولم يذكر الله عزّ وجلّ حقيقة ذكره فانّها تختلف وتبطل على صاحبها .

فيه حض على أمر تنكره الشريعة أو بأمره بجائز يؤل الى منكر كأمره بالجمع مثلا و يؤدى الى تضييع ماله أو عياله أو نفسه ، والسابع ما كان فيه احتلام ، والثامن هو الذى يجوز تعبيره وهو ما خرج عن هذه السبعة وهو ما ينقله ملك الرؤيا من اللوح المحفوظ من أمر الدنيا والاخرة من كل خير أو شر فإن الله تعالى وكل ملكا باللوحة المحفوظ ينقل لكل واحد من اللوح ما يبين ذلك ، علمه من علمه وجهله من جهله .

أقول : اذا تأملت فى الحديث وجدته شاملا لجميع هذه الاقسام الثمانية لان الخمسة الاولى داخله فى أضغاث احلام والاثنين بعدها داخلان فى القسم الثانى ، و هو ما كان من الشيطان والثامن عين الاول ، وهو ما كان من الله تعالى .

قوله (قال قلت لابي عبد الله عليه السلام جعلت فداك الرؤيا الصادقة والكاذبة مخرجهما من موضع واحد) المخرج هنا مصدر بمعنى الخروج ، قال الفاضل المذكور حقيقة الاحلام ان الله تعالى يخلق بأسباب مختلفة فى الازهان عند النوم صوراً علمية منها مطابقة لما مضى ولما يستقبل ومنها غير مطابقة كما يخلقه كذلك فى اليقظة وحينئذ معنى هذا الكلام أن كليهما صور علمية يخلقه الله فى قلب عباده بأسباب روحانية أو شيطانية أو طبيعية .

كتاب فضل القرآن

- ٢٠ باب فضل حامل القرآن
٢٨ « من يتعلم القرآن بمشقة
٢٨ « من حفظ القرآن ثم نسيه
٣١ « في قراءته
٣١ « البيوت التي يقرأ فيها القرآن
٣٢ « ثواب قراءة القرآن
٣٦ « قراءة القرآن في المصحف
٣٧ « ترتيل القرآن بالصوت الحسن
٤٣ « فيمن يظهر الغشية عند قراءة القرآن
٤٤ « في كم يقرأ القرآن ويختم
٤٧ « أن القرآن يرفع كما أنزل
٤٧ « فضل القرآن
٦٠ « النواذر

كتاب العشرة

- ٧٧ باب ما يجب من المعاشرة
٧٩ « حسن المعاشرة
٨١ « من يجب مصادقته و مصاحبته
٨٤ « من تكره مجالسته و مرافقته
٩٠ « التجنب الى الناس والتودد اليهم

٩١ باب إخبار الرجل أخاه بحبّه

٩٢ ، التسليم

٩٦ ، من يجب أن يبدأ بالسلام

٩٨ ، أجزاء ردّ واحد من الجماعة عن سلام واحد عليهم

٩٩ ، التسليم على النساء

٩٩ ، التسليم على أهل الملل

١٠٤ ، مكاتبة أهل الذمّة

١٠٤ ، الأغضاء

١٠٥ ، نادر

١٠٦ ، العطاس والتسميت

١١٣ ، وجوب اجلال ذي الشبهة المسلم

١١٤ ، اكرام الكريم

١١٥ ، حق الداخل

١١٥ ، المجالس بالامانة

١١٦ ، في المناجات

١١٧ ، الجلوس

١٢٠ ، الاتكاء والاحتباء

١٢١ ، الدعابة والضحك

١٢٥ ، حقّ الجوار

١٣١ ، حدّ الجوار

١٣٢ ، حسن الصحابة وحقّ صاحب في السفر

١٣٣ ، التكاثر

١٣٣ ، النواذر

١٣٦ ، (بدون العنوان)

١٣٨ باب النهى عن احراق القراطيس المكتوبة

كتاب الروضة

١٤١

١٨٦ صحيفة علي بن الحسين عليه السلام وكلامه في الزهد٢٠٢ خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام وهى خطبة الوسيلة

٢٧٠ الخطبة الطالوتية

٢٩٠ حديث أبي عبدالله عليه السلام مع المنصور في موكب٣١٠ حديث موسى عليه السلام٢٤٩ رساله أبي جعفر عليه السلام إلى سعد الخير٣٦١ رسالة منه عليه السلام إليه أيضاً٣٦٨ خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام٣٧٨ خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام

« « « ٣٨٨

٣٩٦ حديث علي بن الحسين عليه السلام٣٩٩ « النبي عليه السلام حين عرضت عليه الخيل٤٠٥ كلام علي بن الحسين عليه السلام٤١٥ حديث الشيخ مع الباقر عليه السلام

٤١٧ قصة صاحب الزيت

٤١٩ وصية النبي لأمر المؤمنين عليه السلام

٤٣١ حديث البحر مع الشمس

٤٣٩ حديث الطبيب

٤٤٠ حديث الحوت على أى شئ

٤٤٢ حديث الاحلام والحجة على أهل ذلك الزمان

جدول الخطاء والصواب

الصواب	الخطاء	السطر	الصفحة
مما يكرهه	ه مما يكرهه	١٥	١١٦
باب حق	باب الحق	العنوان	١٢٥
، ،	، ،	١٦	١٢٥
، ،	، ،	العنوان	١٢٧
يوصل	يوصل	١٦	٢١٩
الفاجرات	القاجرات	٧	٢٩٧
ضد المعروف	ضد المعروف	٢٥	٣٥٧
فرية	فرتة	٢٨	٣٦٧